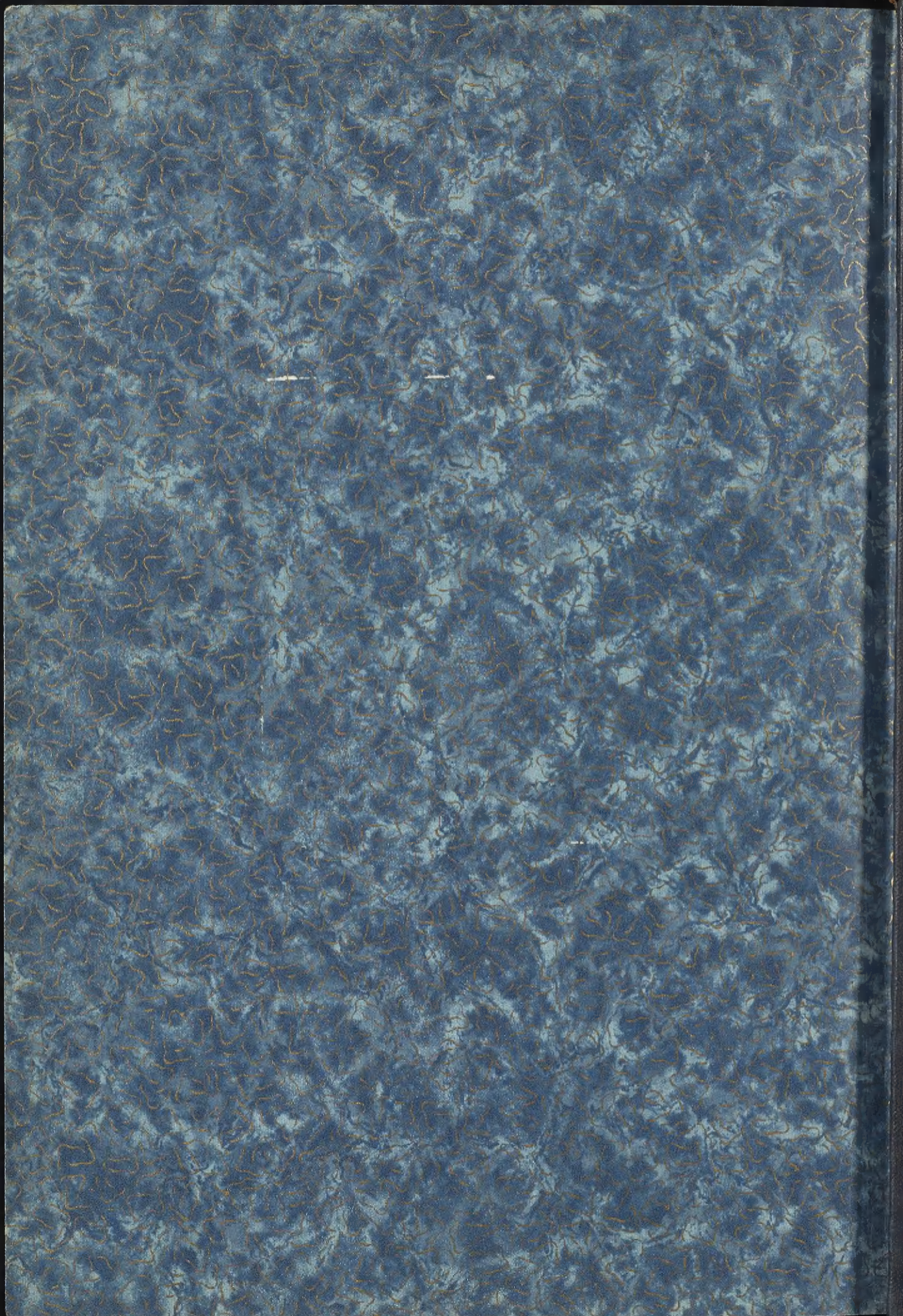
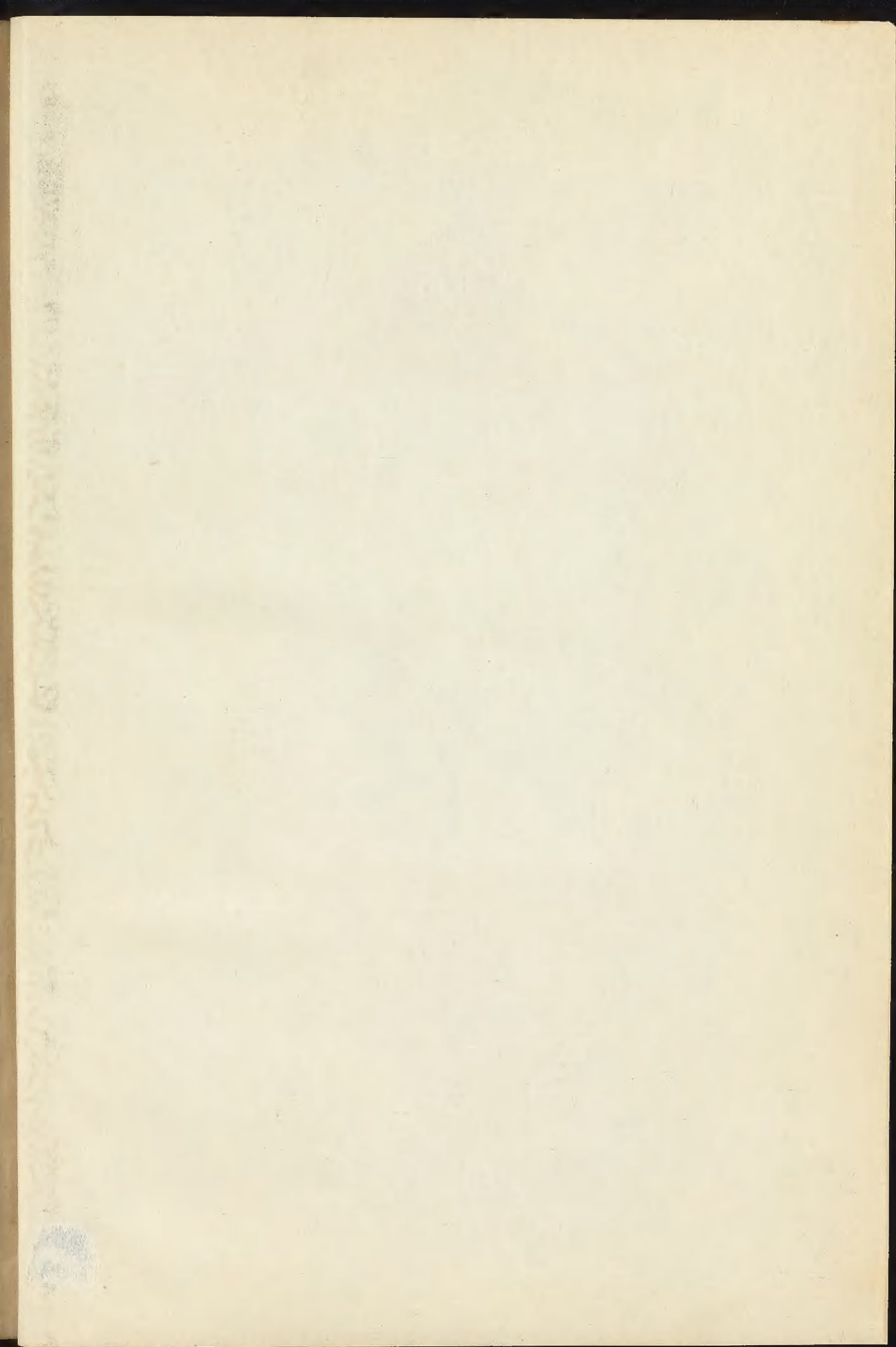


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

الجزء السابع

المطبعة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٥٧ هـ - ١٩٣٨ م

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

893.7K84

DK5

v. 7

فهرس الجزء السابع

تفسير سورة الأنعام

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وعنده مفاتيح الغيب ... » الآية . بحث في الكلام على « مفاتيح الغيب » ، والمراد منها . الكلام على من أخبر بما يكون في غد ، وعن الكهانة والعرافة ، وعن المكاسب المجتمع على تحريمها . الكلام على تفسير قوله « ويعلم ما في البر والبحر » ١
- تفسير قوله تعالى : « وهو الذي يتوفاكم بالليل ... » الآية ٥
- تفسير قوله تعالى : « وهو القاهر فوق عباده ... » الآية . بيان المراد بالفوقية . الكلام على الحَفْظَة . المراد بالتوفى ٦
- تفسير قوله تعالى : « قل هو القادر على أن يبعث ... » الآية . اختلاف العلماء في هذه الآية ، هل هي عامة في المسلمين والكفار ، أم هي خاصة بالكفار ٩
- تفسير قوله تعالى : « وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا ... » الآية . اختلاف العلماء في هذا الخطاب ، هل هو خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم . في الآية دليل على أن مجالسة أهل الكبائر لا تحل ، وفيها رد على من زعم أن الأئمة لهم أن يخالطوا الفاسقين ويصوبوا آراءهم تقيّة . مذهب العلماء في جواز النسيان على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم جوازه ١٢
- تفسير قوله تعالى : « وما على الذين يتقون ... » الآية . الكلام في نسخ هذه الآية . تفسير قوله تعالى : « وذُرِ الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً ... » الآية . المعنى المراد بالدين هنا . الكلام على معنى الإبسال ١٥
- تفسير قوله تعالى : « قل أَدْعُوا من دون الله ما لا ينفعنا ... » الآيات . قيل : إن الآية نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ، كان يدعو أباه إلى الكفر ، وأبواه يدعوانه إلى الإسلام . كلام العلماء عن النفخ في الصور ١٧

- تفسير قوله تعالى : « واذ قال إبراهيم لأبيه آزر... » الآية . اختلاف العلماء في أسم
والد سيدنا إبراهيم عليه السلام... ٢١ ...
- تفسير قوله تعالى : « وكذلك نرى إبراهيم... » الآية . أقوال العلماء في معنى رؤية
سيدنا إبراهيم ملكوت السموات ؛ وكيف ولد وربى ... ٢٣ ...
- تفسير قوله تعالى : « فلما جنّ عليه الليل... » الآية . المدة التي قضاها سيدنا
إبراهيم في السرب وهو طفل ؛ وبيان قوله « هذا ربي » ... ٢٥ ...
- تفسير قوله تعالى : « فلما رأى القمر بازغا... » الآيات ... ٢٧ ...
- تفسير قوله تعالى : « إني وجهت وجهي... » الآية . بيان كلام النحاة على لفظ « أنا »
وما فيه من لغات ... ٢٨ ...
- تفسير قوله تعالى : « وهبنا له إسحاق ويعقوب... » الآيات . الكلام على رجوع
الضمير في قوله « ومن ذريته » . بحث فيمن وقف وقفا على ولده وولد ولده ،
هل يدخل فيه ولد ولده وولد بناته . بيان القراءات في قوله « وألّيسع » ... ٣١ ...
- تفسير قوله تعالى : « أولئك الذين هدى الله... » الآية . احتج بعض العلماء بهذه
الآية على وجوب اتباع شرائع الأنبياء فيما عدم فيه النص . اختلاف القراء
في قراءة « اقْتَدِهْ » ... ٣٥ ...
- تفسير قوله تعالى : « وما قَدَرُوا الله حق قَدْرِهِ » الآية . بيان المعنى المراد من هذه
الآية وفيمن نزلت ... ٣٦ ...
- تفسير قوله تعالى : « ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا... » الآية . الكلام على من تنبأ
وزعم أنه قد اوحى إليه . ارتداد عبد الله بن أبي سَرْح كاتب الوحي لرسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الإسلام ، وأمر الرسول بقتله ، وفراره إلى عثمان رضى
الله عنه ، ثم إسلامه وتوليته مصر بعد ذلك في خلافة عثمان . بيان أن روح
المؤمن تنشط للخروج للقاء ربه ، وروح الكافر تتزعج انتزاعا ... ٣٩ ...
- تفسير قوله تعالى : « ولقد جئتمونا فرادى... » الآية . الكلام على معنى « فرادى »
وما فيها من اللغات ... ٤٢ ...
- تفسير قوله تعالى : « إن الله فائق الحب والنوى » الآية . بيان المراد من قوله
« فائق الحب » ... ٤٤ ...

صفحة

- ٤٤ ... تفسير قوله تعالى : « فالتقوا الإصباح ... » الآية . وما فيها من القراءات ...
- ٤٦ ... تفسير قوله تعالى : « وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة » الآية . بيان أن المراد بالنفس آدم عليه السلام . معنى المستقر والمستودع ...
- ٤٧ ... تفسير قوله تعالى : « وهو الذي أنزل من السماء ماء » الآية . الكلام على ما في « قنو » من اللغات . في الآية دليل على أن ينظر الإنسان في المخلوقات نظر اعتبار وتدبر . بيان أسماء النمر في أطواره . معنى « الينع » الذي يقف عليه جواز بيع الثمرة وبه يطيب أكلها ، وفي أي وقت يكون . الكلام على بيع النمر قبل أن يبدو صلاحه أو إذا أصابته جاححة ...
- ٥٢ ... تفسير قوله تعالى : « وجعلوا لله شركاء الجن ... » الآية . الكلام على سبب نزول الآية .
- ٥٤ ... تفسير قوله تعالى : « لا تدركه الأبصار ... » الآية . الكلام على معنى الإدراك . اختلاف السلف في رؤية نبينا صلى الله عليه وسلم ربه ...
- ٥٨ ... تفسير قوله تعالى : « وكذلك نصرّف الايات ... » الآية . بيان اختلاف القراء في قوله « درّست » ...
- ٦٠ ... تفسير قوله تعالى : « ولو شاء الله ما أشركوا » الآية . في الآية نص على أن الشرك بمشيئة الله تعالى ...
- ٦١ ... تفسير قوله تعالى : « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله » الآية . بيان سبب نزول الآية ، وأن حكمها باق في هذه الأمة . في الآية ضرب من المودعة ، وفيها دليل على أن المحق قد يكف عن حق له إذا أدى إلى ضرر في الدين ...
- ٦٢ ... تفسير قوله تعالى : « وأقسموا بالله جهداً أيماهم » الآية . الكلام على سبب نزول الآية . معنى « جهداً أيماهم » وقول الرجل : الأيمان تلزمه إن كان كذا وكذا ؛ واختلاف الفقهاء فيما يلزمه إن حنث فيها . بحث في « أت » قد تأتي بمعنى « لعل » والشاهد عليها ...
- ٦٥ ... تفسير قوله تعالى : « ونقلب أفئدتهم وأبصارهم » الآية . بيان معنى التقلب ...
- ٦٦ ... تفسير قوله تعالى : « ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة ... » الآية . معنى « قبلاً » ...
- ٦٧ ... تفسير قوله تعالى : « وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً ... » الآية . الكلام على أن لكل إنسان قريناً من الجن ...

- ٦٩ ... تفسير قوله تعالى : « وَلَتَصْنَعِيَ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ ... » الآية ...
- ٧٠ ... تفسير قوله تعالى : « أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا ... » الآية . اختلاف العلماء فيمن أوتي الكتاب ؛ هل هم اليهود والنصارى ، أم رؤساء أصحاب محمد عليه السلام ...
- ٧٠ ... تفسير قوله تعالى : « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا ... » الآية . في الآية دليل على وجوب اتباع دلالات القرآن ...
- ٧٢ ... تفسير قوله تعالى : « فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ... » الآية . بيان سبب نزول هذه الآية ، وأنها أمر بتسمية الله تعالى على الشراب والذبح وكل مطعوم ...
- ٧٣ ... تفسير قوله تعالى : « وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ... » الآية . بيان مشروعية الذبح في محل مخصوص ...
- ٧٤ ... تفسير قوله تعالى : « وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ... » الآية . أقوال العلماء في ظاهر الإثم وباطنه ...
- ٧٤ ... تفسير قوله : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ... » الآية . مخاصمة المشركين للمؤمنين في أمر الذبح . اللفظ الوارد على سبب هل يُقصر عليه أم لا . كلام العلماء في تارك التسمية على الذبيحة ...
- ٧٤ ... تفسير قوله تعالى : « أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ ... » الآية . بيان أنها نزلت في حمزة ابن عبد المطلب وأبي جهل ...
- ٧٩ ... تفسير قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قُورَةٍ ... » الآية . بيان المراد بالأكابر ...
- ٧٩ ... تفسير قوله تعالى : « وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا ... » الآية . بيان امتناع المشركين من الإيمان حتى يوحى إليهم ...
- ٨٠ ... تفسير قوله تعالى : « فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ ... » الايات . بيان المعاني اللغوية في هذه الآية . بيان سنة الله فيمن أراد هدايته ومن أراد إضلاله ...
- ٨٣ ... تفسير قوله تعالى : « وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ... » الآية . بيان تقريع الضالين والمضلين وتوبيخهم في الآخرة . الكلام على الاستثناء في قوله « إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » ...
- ٨٥ ... تفسير قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ نُؤَيِّنُ بِعُضِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا ... » الآية . بيان أن الله إذا أراد بقوم شرًّا ولى أمرهم شرارهم ...

- تفسير قوله تعالى: « يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم » الآية . كلام العلماء
 ٨٥ ... في بعثة الرسل ...
- تفسير قوله تعالى: « ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم » الآية . بيان أن الله تعالى
 ٨٧ ... لا يعذب الأمم قبل إنذارهم ...
- تفسير قوله تعالى: « ولكل درجات مما عملوا ... » . في الآية ما يدل على أن
 ٨٧ ... المطيع من الجن في الجنة، والعاصي منهم في النار ...
- تفسير قوله تعالى: « وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث ... » الآية . بيان ما كان عليه
 ٨٩ ... المشركون من تخصص جزء من أموالهم لله وجزء للأصنام ...
- تفسير قوله تعالى: « وكذلك زين لكثير من المشركين ... » الآية . اختلاف النحاة
 ٩٠ ... في إعراب هذه الآية . بيان ما فعله المشركون من وأد البنات ...
- تفسير قوله تعالى: « وقالوا هذه أنعام وحرث حجر ... » الآية . بين الله تعالى نوعا
 آخر من جهالة المشركين، وهو أنهم حرّموا الأنعام والحرث وجعلوها لأصنامهم .
 ٩٤ ... بيان معنى الحجر لغة ...
- تفسير قوله تعالى: « وقالوا ما في بطون هذه الأنعام ... » الآية . بيان ما ابتدعه
 المشركون من جعل ما في بطون الأنعام حلالا للرجال وحراما على الإناث .
 في الآية دليل على أنه ينبغي للعالم أن يتعلم قول من خالفه ليعرف فساد قوله
 ويرد عليه ...
 ٩٥ ...
- تفسير قوله تعالى: « قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها ... » الآية . بيان أنه كان
 من العرب من يقتل ولده خشية الفقر، ومنهم من يقتل بناته لأجل المعزة،
 ومنهم من يقول: الملائكة بنات الله ...
 ٩٦ ...
- تفسير قوله تعالى: « وهو الذي أنشأ جنات معروشات ... » الآية . بيان أن الكفار
 لما افتروا على الله الكذب وأشركوا معه وحلّوا وحرّموا دلّهم على وحدانيته بأنه
 خالق الأشياء، وجعل هذه الأشياء أرزاقا لهم . معنى قوله « وآتوا حقه يوم
 حصاده » واختلاف العلماء في تفسير هذا الحق ما هو . تعلق أبو حنيفة بهذه
 الآية في إيجاب الزكاة في كل ما تنبت الأرض، طعاما كان أو غيره . أقوال
 العلماء في زكاة الزروع والثمار . اختلافهم في وقت الوجوب، وخلافهم في القول

- بالحرص . بيان صفة الحرص وما يكفى فيه، ومتى يكون . حكم الثمرة إذا أصابتها جاححة بعد الحرص . بيان أنه لا زكاة في أقل من خمسة أوسق . إجماع العلماء على أنه لا يضاف الثمر إلى البر ولا البر إلى الزبيب، ولا الإبل إلى البقر، ولا البقر إلى الغنم في تكملة نصاب الزكاة . واختلافهم في ضم البر إلى الشعير والسلت ... ٩٧
- تفسير قوله تعالى: «ومن الأنعام حمولة وفرشا...» الآية . بيان معنى الحمولة والفرش ١١١
- تفسير قوله تعالى: «ثمانية أزواج من الضأن اثنين ...» الآيات . بيان أن الآية نزلت في مالك بن عوف وأصحابه، وأنها احتجاج على المشركين في أمر البحيرة وما ذكر معها . ودلت على إثبات المناظرة في العلم . وفيها إثبات القول بالنظر والقياس . وفيها دليل بأن القياس إذا ورد عليه النص بطل القول به ... ١١٣
- تفسير قوله تعالى: «قل لا أجد فيما أوحى إلى محرمات ...» الآية . اختلاف العلماء في حكم الآية وتأويلها على أقوال . الاختلاف في لحوم السباع والحمر والبغال . النهى عن أكل كل ذي ناب من السباع . بيان ما يجوز أكله من الحيوان وما لا يجوز ... ١١٥
- تفسير قوله تعالى: «وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر...» الآية . بيان ما حرمه الله على اليهود . في الآية دليل على أن التحريم إنما يكون بذنب ... ١٢٤
- تفسير قوله تعالى: «سيقول الذين أشركوا...» الآيات ... ١٢٨
- تفسير قوله تعالى: «قل هلم شهداءكم الذين يشهدون...» الآية . بحث في «هلم» وما فيها من لغات ... ١٢٩
- تفسير قوله تعالى: «قل تعالوا أتل ما حرم ربكم ...» الآيات . بحث في قوله «تعالوا» . هذه الآية أمر من الله تعالى لنبيه عليه السلام بأن يدعو جميع الخلق إلى سماع تلاوة ما حرم الله . وكذلك يجب على العلماء أن يبينوا للناس ما حرم عليهم مما حل . الأمر بالإحسان إلى الوالدين . النهى عن قتل الأولاد خشية الفقر . اختلاف العلماء في العزل . النهى عن إتيان الفواحش . النهى عن قتل النفس المحترمة، مؤمنة كانت أو معاهدة إلا بالحق الذي يوجب قتلها .

- النهي عن التعرض لمال اليتيم إلا بالتي هي أحسن . بيان اختلاف العلماء في بلوغ اليتيم أشدّه . الأمر بالاعتدال في الأخذ والعطاء عند البيع والشراء . الكلام على تفسير قوله « وأت هذا صراطى مستقيما » أقوال السلف في أهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ ... ١٣٠
- تفسير قوله تعالى : « ثم آتينا موسى الكتاب تماما ... » الآيات ... ١٤٢
- تفسير قوله تعالى : « هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة ... » الآية . كلام العلماء فيما نسب إلى الله تعالى من الأفعال ، كالحجىء والإنزال ونحوه . أقوالهم في الإيمان والتوبة بعد طلوع الشمس من مغربها . معنى قوله : « أو يأتى بعض آيات ربك » ١٤٤
- تفسير قوله تعالى : « ان الذين فترقوا دينهم وكانوا شيعا ... » الآية . اختلاف العلماء في هذه الآية ؛ هل هي خاصة أم عامة ... ١٤٩
- تفسير قوله تعالى : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ... » الآية . بيان المراد بالحسنة في هذه الآية ... ١٥٠
- تفسير قوله تعالى : « قل إننى هدانى ربى الى صراط ... » الآيات . اختلاف الأئمة رضوان الله عليهم في الافتتاح في الصلاة ... ١٥١
- تفسير قوله تعالى : « قل أغير الله أبغى رباً ... » الآية . بيان سبب نزول الآية . استدلال بعض العلماء بقوله تعالى « ولا تكسب كل نفس إلا عليها » على أن بيع الفضولى لا يصح . بيان المراد في هذه الآية هل هو في الدنيا أم في الآخرة . ١٥٥
- تفسير قوله تعالى : « وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ... » الآية ... ١٥٨

سورة الأعراف

- تفسير قوله تعالى : « المص . كتاب أنزل اليك ... » الآية ... ١٦٠
- تفسير قوله تعالى : « اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ... » الآية . دلالة الآية على ترك اتباع الآراء مع وجود النص ... ١٦١
- تفسير قوله تعالى : « وكم من قرية أهلكناها ... » الآيات ... ١٦٢
- تفسير قوله تعالى : « فلنستأن الذين أرسل اليهم ... » الآية . بيان أن الكفار يحاسبون وأن سؤالهم سؤال تقرير وتوبيخ وإفصاح ، وسؤال الرسل سؤال استشهاد بهم وإفصاح ... ١٦٤

- تفسير قوله تعالى : « والوزن يومئذ الحق ... » الآيات . الكلام على الميزان وكيف
توزن أعمال العباد ... ١٦٤
- تفسير قوله تعالى : « ولقد مكناكم في الأرض ... » الآيات ... ١٦٧
- تفسير قوله تعالى : « قال ما منعك ألا تسجد ... » الآيات . في الآية دليل على أن
الأمر يقتضى الوجوب بمطلقه . من غير قرينة . تعليل إبليس بأن عنصره أشرف
من عنصر آدم عليه السلام . بيان أن الطين أفضل من النار من وجوه أربعة .
الكلام على القياس وأنه أصل من أصول الدين ... ١٦٩
- تفسير قوله تعالى : « قال فيما أغويتني لأقعدن لهم ... » الآيات . مذهب أهل
السنة أن الله أضل إبليس وخلق فيه الكفر ... ١٧٤
- تفسير قوله تعالى : « يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة ... » الآيات . أمر
آدم وزوجه بسكنى الجنة ووسوسة إبليس لهما . اختلاف العلماء في تفضيل
الملائكة على جميع الخلق ، ويم فضّلوا . تقرير إبليس لآدم وحواء بحلقه . أكلهما
من الشجرة وظهور سوءاتهما . في الآية دليل على قبح كشف العورة ... ١٧٧
- تفسير قوله تعالى : « يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا ... » الآية . لاخلاف بين العلماء
في وجوب ستر العورة ، واختلفوا في العورة ما هي . اختلافهم في المعنى المراد
من قوله « ولباس التقوى » ... ١٨٢
- تفسير قوله تعالى : « يا بنى آدم لا يفتنكم الشيطان ... » الآية . اختلاف العلماء
في رؤية أهل الجن ... ١٨٥
- تفسير قوله تعالى : « وإذا فعلوا فاحشة ... » الآيات . احتجاج المشركين بأن
الله أمرهم بالفحشاء والرد عليهم ... ١٨٧
- تفسير قوله تعالى : « يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ... » الآية .
كان العرب في الجاهلية يطوفون بالبيت عمرة . اختلاف العلماء في ستر العورة
في الصلاة ، هل هي فرض أم سنة . أحل الله الأكل والشرب ما لم يكن زائدا
على قدر الحاجة . الاختلاف في القدر الزائد هل هو حرام أم مكروه . بيان أن الكافر
ياكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في معي واحد . الاختلاف في الأمعاء ،
هل هي حقيقة أم لا . شيء من آداب الأكل ... ١٨٨

- تفسير قوله تعالى : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده ... » الآية . بيان الزينة هنا . دلالة الآية على لباس الرفيع من الثياب والتجمل بها في الجمع والأعياد .
- اختلاف العلماء في ترك الطيبات والإعراض عن اللذات ... ١٩٥
- تفسير قوله تعالى : « قل إنما حرم ربي الفواحش ... » الآية . بيان تحريم الفواحش والبنى ... ٢٠٠
- تفسير قوله تعالى : « ولكل أمة أجل ... » الآيات . بيان أن المقتول إنما يقتل بأجله . ٢٠١
- تفسير قوله تعالى : « قال ادخلوا في أمم قد خلت ... » الآيات . بيان أن الأمة التابعة تلعن المتبوعة ... ٢٠٤
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح ... » الآيات . بيان أن أبواب السماء تفتح لأرواح المؤمنين دون الكافرين ... ٢٠٥
- تفسير قوله تعالى : « ونزعنا ما في صدورهم من غل ... » الآيات . بيان أن مما ينعم به على أهل الجنة نزع الغل من صدورهم ... ٢٠٨
- تفسير قوله تعالى : « وبينهما حجاب وعلى الأعراف رجال ... » الآيات . كلام العلماء في أصحاب الأعراف ... ٢١١
- تفسير قوله تعالى : « ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ... » الآيات . في الآية دليل على أن سقى الماء من أفضل الأعمال . وفيها دليل على أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه ، وأن له منه ممن أَرادَه ... ٢١٥
- تفسير قوله تعالى : « إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض ... » الآية . بيان معنى خلق السموات والأرض في ستة أيام وبيان الحكمة في هذا . معنى استواء الله على العرش ، وكلام العلماء فيه . بحث في قوله « ألأله الخلق والأمر » ... ٢١٨
- تفسير قوله تعالى : « ادعوا ربكم تضرعا وخفية ... » الآية . بيان أن الدعاء خفية أفضل من الجهر . الاختلاف في رفع اليدين في الدعاء . معنى الاعتداء في الدعاء ... ٢٢٣
- تفسير قوله تعالى : « ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ... » الآية . بيان أن الله تعالى نهى عن الفساد وأمر بلزوم الشرائع بعد أن أصلحها ببعثة الرسل ؛ كما أمر أن يكون الإنسان في حالة تحوُّف وتأميل لله عز وجل . الكلام على معنى « إن رحمة الله قريب » ... ٢٢٦

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وهو الذى يرسل الرياح بُشْرًا » الآيات . كلام العلماء فى قوله
 ٢٢٨ « بشرا » وما فيه من القراءات
 تفسير قوله تعالى : « لقد أرسلنا نوحا إلى قومه ... » الآيات . بيان أقاصيص
 ٢٣٢ الأمم وما فيها من التحذير . الكلام على إرسال سيدنا نوح ، والاختلاف فى سَنَةِ ...
 تفسير قوله تعالى : « وإلى عاد أخاهم هُودًا ... » الآيات . الكلام على إرسال
 ٢٣٥ سيدنا هود ، وذكر نسبه ، وفى أى مكان نزل قومه
 تفسير قوله تعالى : « وإلى ثمود أخاهم صالحا ... » الآيات . استدلال من أجاز
 جواز البناء الرفيع كالمقصور ونحوها بقوله تعالى : « نتخذون من سهولها
 ٢٣٨ قصورا » . الكلام على عقر الناقة والاختلاف فى العاقر لها
 تفسير قوله تعالى : « ولوطا اذ قال لقومه ... » الآيات . ذكر قصة قوم سيدنا
 لوط وما كانوا يفعلونه من إتيان الذكران . اختلاف العلماء فيما يجب على من فعل
 ٢٤٢ ذلك بعد اجماعهم على تحريره . اختلافهم فىمن أتى بهيمة . ذكر هلاك قومه
 تفسير قوله تعالى : « وإلى مدين أخاهم شعيبا ... » الآيات . ذكر نسب سيدنا
 ٢٤٧ شعيب والاختلاف فيه . كلام العلماء فى معنى قعود قوم سيدنا شعيب على الطرق
 تفسير قوله تعالى : « وقال موسى يافرعون إني رسول ... » الآيات . بيان
 الاختلاف فى عدد سحرة فرعون . موضع اجتماعهم . إيمان السحرة ومعاقبة
 فرعون لهم . الاختلاف فيما كان يعبد فرعون . بيان ما كانت تتيمن به العرب
 وتتشاءم . الكلام على « مهما »
 ٢٥٦ تفسير قوله تعالى : « فأرسلنا عليهم الطوفان ... » الآيات . بيان ما أخذ به فرعون
 وقومه من إرسال الطوفان والجراد والقمل والضفادع . اختلاف العلماء فى
 قتل الجراد إذا حلّ بأرض فأفسد . لم يختلف العلماء فى أكله على الجملة ، وإنما
 اختلفوا هل يحتاج الى سبب يموت به إذا صيد أم لا . النهى عن قتل الصرد
 والضفدع والخلة والهدهد
 ٢٦٧ تفسير قوله تعالى : « ولما وقع عليهم الرجز ... » الآيات . بيان الانتقام من
 ٢٧١ فرعون وقومه بإغراقهم فى اليم

- تفسير قوله تعالى : « وجاوزنا بني اسرائيل البحر ... » الآيات . طلب بنو اسرائيل
 ٢٧٣ من موسى عليه السلام أن يجعل لهم إلهاً وردّه عليهم
 تفسير قوله تعالى : « وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ... » الآية . دلّت الآية على أن
 ضرب الأجل للواعدة سنة قديمة . ودلّت أيضاً على أن التاريخ يكون بالليالي
 دون الأيام . استدلل الروافض وسائر فرق الشيعة بهذه الآية على أن النبي عليه
 ٢٧٤ السلام استخلف علياً على جميع الأمة
 تفسير قوله تعالى : « ولما جاء موسى لميقاتنا ... » الآية . تكلم الله تعالى لموسى عليه
 السلام وطلبه أن يرى ربه
 ٢٧٨ تفسير قوله تعالى : « قال يا موسى إني اصطفتك ... » الآية . بيان اصطفاء الله
 تعالى لموسى وتكليمه إياه
 ٢٨٠ تفسير قوله تعالى : « وكتبنا له في الألواح من كل شيء » الآية . اختلاف العلماء
 في عدد الألواح التي نزلت على سيدنا موسى وفي جوهرها وفيمن كتبها
 ٢٨٠ تفسير قوله تعالى : « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون ... » الآيات . بيان أن
 الله تعالى صرف الكفار عن فهم آياته لتكبرهم
 ٢٨٢ تفسير قوله تعالى : « واتخذ قوم موسى من بعده ... » الآية . الكلام على بني
 اسرائيل واتخاذهم العجل من حلهم بعد خروج سيدنا موسى الى الطور لمناجاة
 ٢٨٤ ربه . الكلام على نسب السامري
 تفسير قوله تعالى : « ولما رجع موسى الى قومه غضبان ... » الآية . بيان رجوع
 موسى عليه السلام الى قومه وغضبه عليهم ، وأنه كان أعظم الناس غضباً .
 بيان ما يذهب الغضب . بيان المراد من إلقاء الألواح . استدلال بعض جهال
 الصوفية بهذه الآية على جواز رمي الثياب اذا اشتدّ طربهم على المعنى . بيان
 المراد من أخذ موسى برأس أخيه . كلام النحاة في لفظة « ابن أم »
 ٢٨٦ تفسير قوله تعالى : « ان الذين اتخذوا العجل ... » الآيات
 ٢٩١ تفسير قوله تعالى : « واختار موسى قومه ... » الآية . بيان الرجفة التي أخذت
 ٢٩٣ قوم موسى

- تفسير قوله تعالى : « واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة ... » الآية . الكلام على
 ٢٩٦ من كتب لهم الرحمة
 تفسير قوله تعالى : « الذين يتبعون الرسول النبي الأمي ... » الآية . بيان ما أنزله الله
 على موسى حينما اختار من قومه سبعين رجلا لميقات ربه ، وعناد قومه . معنى
 الرسالة والنبوة . معنى الأمي . ما ورد من صفات نبينا صلى الله عليه وسلم
 في التوراة والإنجيل . الكلام على تحليل الطيبات وتحريم الخبائث ، وما معناهما .
 ٢٩٧ ما وضع عن بني اسرائيل من الأعمال الثقيلة
 تفسير قوله تعالى : « قل يا أيها الناس إني رسول الله اليكم ... » الآية . في الآية
 ٣٠١ دليل على عموم بعثته صلى الله عليه وسلم
 تفسير قوله تعالى : « ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق ... » الآية . بيان أن
 من قوم موسى أمة تمسكت بشريعته ثم آمنت بمحمد صلوات الله عليه وهم
 ٣٠٢ في عزلة عن الخلق
 تفسير قوله تعالى : « وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطا ... » الآيات . بيان ما أعطاه الله
 ٣٠٣ لبني اسرائيل من النعم . معنى السبط
 تفسير قوله تعالى : « وأسألهم عن القرية التي كانت ... » الآيات . أمر صلى الله
 عليه وسلم بسؤال اليهود عن أخبار أسلافهم وما مسخ الله منهم ، تقريرا لهم .
 اختلاف العلماء في تعيين القرية . معاقبة اليهود بالمسخ لاعتدائهم في يوم السبت
 ٣٠٤ وكيف كانوا يحتالون لصيد الحيتان
 تفسير قوله تعالى : « فلما نسوا ما ذكروا به ... » الآية . بيان أن في قوله « بعذاب
 ٣٠٨ بئس » إحدى عشرة قراءة
 تفسير قوله تعالى : « فلما عتوا عما نهوا عنه ... » الآية . في الآية دليل على أن
 ٣٠٩ المعاصي سبب النعمة
 تفسير قوله تعالى : « تخلف من بعدهم خلف ... » الآية . بيان معنى الخلف والعرض .
 ٣١٠ ذم الرشا والمكاسب الخبيثة
 تفسير قوله تعالى : « والذين يمسكون بالكتاب ... » الآية . مدح من تمسك
 ٣١٣ بكتاب الله وبدينه

- تفسير قوله تعالى : « وإذا أخذ ربك من بنى آدم ... » الايات . اختلاف العلماء
في تأويل الآية وأحكامها . بيان أن الله تعالى أخرج ذرية آدم من ظهره وأخذ
الميثاق عليهم . اختلاف العلماء في الموضع الذى أخذ فيه الميثاق . الاختلاف
في هذه الآية هل هى خاصة أم عامة . استدلل بها من قال : إن من مات صغيرا
دخل الجنة لإقراره في الميثاق الأول ، ومن بلغ العقل لم يُغنه الميثاق الأول ... ٣١٤
تفسير قوله تعالى : « وأتل عليهم نبا الذى آتيناها آياتنا ... » الآية . الاختلاف في تعيين
الذى أوتى الآيات . الكلام على قصة باعام ... ٣١٩
تفسير قوله تعالى : « ولو شئنا لرفعناه بها ... » الآية . بيان أن من أوتى القرآن
ولم يعمل به مثله كمثل الكلب . الكلام على سبب لهاث الكلب . دلالة الآية
على ألا يغتر أحد بعلمه ولا بعمله ، وعلى منع أخذ الرشوة لإبطال حق أو تغييره ،
وعلى منع التقليد لعالم إلا بحجة يبينها ... ٣٢١
تفسير قوله تعالى : « من يهد الله فهو المهتدى ... » في الآية رد على من قال :
إن الله تعالى هدى جميع المكلفين ولا يجوز أن يضل أحدا ... ٣٢٤
تفسير قوله تعالى : « ولقد زرأنا لجهنم كثيرا ... » الآية . بيان أن الله تعالى خلق للنار
أهلا بعدله ؛ لأنهم كالأنعام لا يعقلون ثوابا ولا يخافون عقابا ... ٣٢٤
تفسير قوله تعالى : « ولله الأسماء الحسنى ... » الآية . سبب نزول الآية . الكلام
على حديث « أن لله تسعة وتسعين اسما » . اختلاف العلماء في الأسم والمسمى .
إذا دعا الإنسان باسم من أسمائه تعالى فيطلب بكل اسم ما يليق به . بيان معنى
الإلحاد في أسمائه تعالى ... ٣٢٥
تفسير قوله تعالى : « ومن خلقنا أمة يهدون بالحق ... » في الآية دليل على أن
الله تعالى لا يُخْلِ الدنيا في وقت من الأوقات من داع يدعو الى الحق ... ٣٢٩
تفسير قوله تعالى : « والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم ... » الآية . معنى استدراج
المكذبين بآيات الله إلى الهلاك ... ٣٢٩
تفسير قوله تعالى : « وأملئ لهم أن كيدى متين ... » . بيان أن الآية نزلت
في المستهزئين من قريش ... ٣٢٩
تفسير قوله تعالى : « أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ... » . الكلام على سبب
نزول الآية ... ٣٣٠

صفحة

- تفسير قوله تعالى : ■ أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض ... » الآية .
 التعجب من إعراض المشركين عن النظر في آيات الله . استدل بهذه الآية من
 قال بوجوب النظر في آياته والاعتبار بمخلوقاته . اختلف في أول الواجبات ، هل
 هو النظر والاستدلال ، أو الإيمان الذي هو التصديق الحاصل في القلب .
 ٣٣٠ بيان أن النظر والاعتبار لا يكون في الوجوه الحسان من المرد والنسوان ...
 ٣٣٥ تفسير قوله تعالى : « يستلونك عن الساعة ... » الآية ...
 تفسير قوله تعالى : « قل لا أملك لنفسي نفعا ... » الآية . بيان أن النبي صلوات
 الله عليه لا يعلم الغيب إلا أن يطلع الله عليه ...
 ٣٣٦ تفسير قوله تعالى : ■ هو الذي خلقكم من نفس واحدة ... » الآيات . بيان
 ما حصل من إبليس مع حواء حينما أحست بالحمل . الاختلاف في تأويل
 الشرك المضاف إلى آدم وحواء . دلالة الآية على أن الحمل مرض من الأمراض .
 ٣٣٧ اختلف في راكب البحر وقت الهول ، هل حكمه حكم الصحيح أو الحامل ...
 ٣٤٢ تفسير قوله تعالى : « إن الذين تدعون من دون الله ... » الآيات ...
 تفسير قوله تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف ... » الآية . بيان أن هذه الآية
 مركبة من ثلاث كلمات ، وقد تضمنت قواعد الشريعة في المأمورات
 والمنهيات ، وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها ...
 ٣٤٤ تفسير قوله تعالى : « وإما يترغّبك من الشيطان ترغ ... » الآيات . بيان الأمر
 بالاستعاذة من وسوسة الشيطان . بيان أن المؤمن إذا مسه طيف من الشيطان
 تنبه عن قرب ، وأما المشركون فيمدهم الشيطان ...
 ٣٤٧ تفسير قوله تعالى : « وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له ... » الآية . الكلام على
 سبب نزول الآية ...
 ٣٥٣ تفسير قوله تعالى : « وأذكر ربك في نفسك ... » بيان المعنى المراد بالذكر هنا .
 ٣٥٥ تفسير قوله تعالى : « إن الذين عند ربك لا يستكبرون ... » الآية . اختلاف
 العلماء في عدد سجود القرآن ، وبيان سبب الخلاف . اختلافهم في وجوب
 سجدة التلاوة . إجماعهم على أن هذا السجود يـتـجـأ إلى ما محتاج إليه الصلاة .
 الكلام على وقت السجود ، وعلى آية سجدة تقرأ في الصلاة ...
 ٣٥٦

سورة الأنفال

- تفسير قوله تعالى : « يسئلونك عن الأنفال ... » الآية . بيان سبب نزول الآية .
- معنى النفل . اختلاف العلماء في محل الأنفال ، وفي إغراء الإمام قبل القتال .
- الكلام على ما ينقله الإمام ... ٣٦٠
- تفسير قوله تعالى : « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله ... » الآيات . وجوب طاعة
- الرسول صلوات الله عليه فيما أمر به من قسمة الغنيمة . بيان صفات المؤمنين . ٣٦٥
- تفسير قوله تعالى : « إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم ... » الآيات . الكلام
- على غزوة بدر . بيان أن الطاعات تتفاضل بتفاضل الشرع لها . خروج النبي
- صلى الله عليه وسلم ليلقي العير دليل على جواز النفي للغنيمة . الدليل على أن
- الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف ، وإنما هو آتقطاع تعلق الروح بالبدن
- ومفارقته . تثبيت الملائكة للمؤمنين في القتال وضربهم أعناق الكافرين وأطرافهم ٣٧٠
- تفسير قوله تعالى : « يأياها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا ... » الآيات . تحريم
- الفرار من الزحف يوم القتال . اختلاف العلماء هل الفرار يوم الزحف مخصوص
- بيوم بدر أو عام في الزحوف كلها إلى يوم القيامة . وهل هو كبيرة أم لا ... ٣٨٠
- تفسير قوله تعالى : « فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ... » في الآية ردُّ على من يقول
- إن أفعال العباد خلق لهم . اختلاف العلماء في الرمي ... ٣٨٤
- تفسير قوله تعالى : « إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ... » الآية . في هذا الخطاب
- ثلاثة أقوال ... ٣٨٦
- تفسير قوله تعالى : « ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا ... » الآيات . دلالة الآية
- على أن قول المؤمن « سمعت وأطعت » لا فائدة فيه ما لم يظهر أثر ذلك عليه
- بامتثال فعله ... ٣٨٨
- تفسير قوله تعالى : « يأياها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ... » الآية . بيان أن
- الفعل الفرض أو القول الفرض إذا أتى به في الصلاة لا تبطل ... ٣٨٩
- تفسير قوله تعالى : « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا ... » الآية . بيان سبب
- نزول الآية ... ٣٩١

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون ... » الآية . بيان وصف
 ٣٩٤ حال المهاجرين قبل الهجرة وفي ابتداء الإسلام
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول ... » الآية . الاختلاف
 ٣٩٤ في سبب نزول هذه الآية
- تفسير قوله تعالى : « واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة ... » الآيات
 ٣٩٦ تفسير قوله تعالى : « وإذ يتركك الذين كفروا ... » الآية . بيان ما اجتمع عليه
 ٣٩٧ المشركون من المكرب بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة
- تفسير قوله تعالى : « وإذا تلى عليهم آياتنا ... » الآيات
 ٣٩٧ تفسير قوله تعالى : « وما كان صلاتهم عند البيت ... » الآيات . كان المشركون
 يطوفون عراة يصفقون ويصفرون ويظنون أن ذلك عبادة . معنى المكاء
 ٤٠٠ والتصديّة
- تفسير قوله تعالى : « قل للذين كفروا إن ينتهوا ... » الآيات . بيان أن الإسلام يهدم
 ما كان قبله . الكلام على من طلق في الشرك ثم أسلم ، وعلى من حلف أو افترى
 على مسلم أو زنى ثم أسلم . المرتد إذا أسلم وقد فاته صلوات
 ٤٠١

استدراك

تقدم في الجزء الرابع ص ٥٣ عند الكلام على قوله تعالى : « قل اللهم » بيت الأعشى :

كدعوة من أبي رباح * يسمعها لاهم الكبار

وصوابه كما أورده صاحب الخزانة :

حَلْفَة من أبي رباح * يسمعها اللهم الكبار

قال : « وإنشاد العامة : * يسمعها لاهه الكبار *

وأورده جماعة من النحويين منهم المرادى : ■ يسمعها لاهم الكبار *

وأبو رباح (بياء تحتها نقطتان) : رجل من ضبيعة ، وهو حصن بن عمرو بن بدر ، وكان قتل رجلا من بني سعد بن ثعلبة ؛ فسأله أن يحلف أو يعطي الدية خلف ، ثم قُتل بعد حلفه ، فضربت العرب مثلا لما لا يُغنى من الحلف » . (راجع خزانة الأدب للبغدادى فى الشاهد الخامس والعشرين بعد المائة) .

وورد فى الصفحة المذكورة : * فإننا من خيره أن نعدما *

وصوابه : * فإننا من خيره لنُعدما ■ (راجع الشاهد الحادى والثلاثين بعد المائة) .

وتقدم فيه عند الكلام على قوله تعالى : « قال رب اجعل لى آية ... » ص ٨٠ فى المسألة الرابعة : « لا صُمْتُ يوما الى الليل » بضم الصاد والتاء . وصوابه كما فى اللسان مادة صمت : « لا رِضَاع بعد فِصال ، ولا يُتَم بعد الحُلُم ، ولا صُمْتُ يوما الى الليل . والصمت السكوت » .

أحمد عبد العليم البردونى

المصحح بالقسم الأدبى بدار الكتب المصرية



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥٩﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - جاء في الخبر أن هذه الآية لما نزلت نزل معها اثنا عشر ألف ملك . وروى البخاري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله لا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله ولا يعلم ما في غد إلا الله ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله ولا تدرى نفس بأى أرض تموت إلا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله " . وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت : من زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » ^(١) . ومفاتيح جمع مفتاح ، هذه اللغة الفصيحة . ويقال : مفتاح ويجمع مفاتيح . وهذه قراءة ابن السميع ■ مفاتيح ■ . والمفتاح عبارة عن كل ما يحل فلان ، محسوسا كان كالقفل على البيت أو معقولا كالنظر . وروى ابن ماجه في سننه وأبو حاتم البستي في صحيحه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن من الناس مفاتيح للخير مغاليق للشر وإن من الناس مفاتيح للشر مغاليق للخير فطوبى لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه وويل لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه " . وهو في الآية استعارة عن التوصل إلى الغيوب كما يتوصل في الشاهد بالمفتاح إلى الغيب عن الإنسان ؛

(١) آية ٦٥ سورة النمل .

ولذلك قال بعضهم : هو مأخوذ من قول الناس افتح على كذا ؛ أى أعطنى أو علمنى ما أتوصل إليه به . فالله تعالى عنده علم الغيب ، وبيده الطرق الموصلة إليه ، لا يملكها إلا هو ، فمن شاء أطلعه عليها أطلعه ، ومن شاء حجبها عنها حجبها . ولا يكون ذلك من إفاضة إلا على رسله ؛ بدليل قوله تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطَاعَ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ » وقال : « عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ » .^(١) وقيل : المراد بالمفاتح خزائن الرزق ؛ عن السُّدِّي والحسن . مُقَاتِل والضحاك : خزائن الأرض . وهذا مجاز ، عبر عنها بما يتوصل إليها به . وقيل غير هذا مما يتضمنه معنى الحديث ، أى عنده الآجال ووقت انقضائها . وقيل : عواقب الأعمار وخواتم الأعمال ؛ إلى غير هذا من الأقوال . والأقول المختار . والله أعلم .

الثانية — قال علماؤنا : أضاف سبحانه علم الغيب إلى نفسه في غير ما آية من كتابه إلا من أصطفى من عباده . فمن قال : إنه ينزل الغيث غداً وجرم فهو كافر ، أخبر عنه بأمانة أدعاه أم لا . وكذلك من قال : إنه يعلم ما في الرِّحِم فهو كافر ؛ فإن لم يجزم وقال : إن النوء^(٢) ينزل الله به الماء عادة ، وأنه سبب الماء عادة ، وأنه سبب الماء على ما قدره وسبق في علمه لم يكفر ؛ إلا أنه يستحب له ألا يتكلم به ، فإن فيه تشبيها بكلمة أهل الكفر ، وجهلاً بلطيف حكمته ؛ لأنه ينزل متى شاء ، مرة بنوء كذا ، ومرة دون النوء ؛ قال الله تعالى : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر [بالكواكب] » على ما يأتى بيانه في « الواقعة »^(٣) إن شاء الله . قال ابن العربي : وكذلك قول الطيب : إذا كان الندى الأيمن مسود الحلمة فهو ذكر ، وإن كان فى الندى الأيسر فهو أنثى ، وإن كانت المرأة تجذب الجنب الأيمن أثقل فالولد أنثى ؛ وأدعى ذلك عادة لا واجبا فى الخلقة لم يكفر ولم يفسق . وأما من أدعى الكسب فى مستقبل العمر فهو كافر . أو أخبر عن الكوائن المجملة أو المفصلة فى أن تكون قبل أن تكون فلا ريبه

(١) آية ١٧٩ سورة آل عمران . (٢) آية ٢٦ سورة الجن . (٣) النوء : سقوط نجم من

المازل فى المغرب مع الفجر وطلوع آخر من المشرق يقابله من ساعته ؛ وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها . (٤) أى فى الحديث القدسى . (٥) فى قوله تعالى : « وتجعلون رزقكم ... » آية ٨٢ .

في كفره أيضا . فأتا من أخبر عن كسوف الشمس والقمر فقد قال علماؤنا : يؤذّب ولا يسجن .
أما عدم كفره فلا أن جماعة قالوا : « إنه أمر يُدرَك بالحساب وتقدير المنازل حسب ما أخبر
الله عنه من قوله : « وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ » ^(١) . وأما أدبهم فلا أنهم يُدخلون الشك على العاقبة ،
إذ لا يدرون الفرق بين هذا وغيره ، فيشوشون عقائدهم ويتركون قواعدهم في اليقين فأدّبوا
حتى يسترّوا ذلك إذا عرفوه ولا يعلنوا به .

قلت : ومن هذا الباب ما جاء في صحيح مسلم عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أتى عَرَافًا [فسأله عن شيء] لم تقبل له صلاة أربعين
ليلة » . والعَراف هو الحازي والمنجم الذي يدعى علم الغيب . وهي العِرافة وصاحبها عَرَّاف ،
وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعى معرفتها . وقد يعتضد بعض أهل
هذا الفن في ذلك بالزجر والطرق والنجوم ، وأسباب معتادة في ذلك . وهذا الفن هو العِرافة
(بالياء) . وكلّها ينطلق عليها اسم الكهانة ؛ قاله القاضي عياض . والكهانة : آداء علم
الغيب . قال أبو عمر بن عبد البر في (الكافي) : من المكاسب المجتمعة على تحريمها الربا ومهور
البغايا والسُّخْت والزَّشَا وأخذ الأجرة على النياحة والغناء ، وعلى الكهانة وآداء الغيب وأخبار
السماء ، وعلى الزُّمَر واللَّعِب والباطل كله . قال علماؤنا : وقد آنقبت الأحوال في هذه الأزمان
بإتيان المنجمين والكُهَّان ، لا سيما بالديار المصرية ؛ فقد شاع في رؤسائهم وأتباعهم وأمرائهم
اتخاذ المنجمين ، بل ولقد آنخدع كثير من المنتسبين للفقهِ والدين بقاءوا إلى هؤلاء الكهنة
والعرافين فبهَرَجوا عليهم بالمحال ، واستخرجوا منهم الأموال ، فحصلوا من أقوالهم على السراب
والآل ، ومن أديانهم على الفساد والضلال . وكل ذلك من الكجائر؛ لقوله عليه السلام :
« لم تقبل له صلاة أربعين ليلة » . فكيف بمن آنخدعهم وأنفق عليهم معتمدا على أقوالهم . روى
مسلم عن عائشة قالت : سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أناس عن الكُهَّان فقال :

(١) آية ٣٩ سورة يس . (٢) زيادة عن صحيح مسلم . (٣) السراب : الذي يكون

نصف النهار لا طفا بالأرض لا صقا بها كأنه ماء جار . والأك : الذي يكون بالضحي يرفع الشخوص ويذهاها كالملايين
السما والأرض .

”ليس بشيء“ فقالوا : يا رسول الله، إنهم يحدثون أحيانا الشيء فيكون حقاً ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”تلك الكلمة من الحق يخطفها الجنّ فيقروها في أذن^(١) وليه [قَرَّ الدجاجة] فيخلطون معها مائة كذبة“ . قال الحميدي : ليس ليحيى بن عروة عن أبيه عن عائشة في الصحيح غير هذا . وأخرجه البخاري من حديث أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ”إن الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الأمر قُضِيَ في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتجنيه إلى الكهّان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم“ . وسيأتي هذا المعنى في «سبا» إن شاء الله تعالى^(٢) .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ خصهما بالذكرا لأنهما أعظم المخلوقات المجاورة للبشر، أي يعلم ما يهلك في البر والبحر . ويقال : يعلم ما في البر من النبات والحب والنوى، وما في البحر من الدواب ورزق ما فيها، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها . روى يزيد بن هارون عن محمد بن إسحاق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ”ما من زرع على الأرض ولا ثمار على الأشجار ولا حبة في ظلمات الأرض إلا عليها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم رزق فلان بن فلان وذلك قوله في مُحْكَم كتابه «وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ» . وحكى النقاش عن جعفر بن محمد أن الورقة يراد بها السقط من أولاد بني آدم، والحبة يراد بها الذي ليس بسقط، والرطب يراد به الحي، واليابس يراد به الميت . قال ابن عطية : وهذا قول جارٍ على طريقة الترموز، ولا يصح عن جعفر بن محمد ولا ينبغي أن يلتفت إليه . وقيل : المعنى «وما تسقط من ورقة» أي من ورق الشجر إلا يعلم متى تسقط وأين تسقط وكم تدور في الهواء، ولا حبة إلا يعلم متى تنبت وكم تنبت ومن يأكلها . (في ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ) بطونها . وهذا أصح؛ فإنه موافق للحديث وهو مقتضى الآية . والله أعلم . وقيل : «في ظلمات الأرض»

(١) القر : ترديد الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه . (٢) الزيادة عن صحيح مسلم .

(٣) هو أحد رواة سند هذا الحديث . (٤) في قوله تعالى : «ولا تنفع الشفاعة عنده ...» آية ٢٣

يعنى الصخرة التى هى أسفل الأرضين السابعة . « ولا رَطْبٌ ولا يَابِسٌ » بالخفض عطفاً على اللفظ . وقرأ ابن السَّمِيعِ والحسن وغيرهما بالرفع فيهما عطفاً على موضع « من ورقة » ؛ فـ « من » على هذا للتوكيد . (إلا في كتاب ميين) أى فى اللوح المحفوظ لتعتبر الملائكة بذلك ، لأنه سبحانه كتب ذلك لنسيانٍ يلحقه ، تعالى عن ذلك . وقيل : كتبه وهو يعلمه لتعظيم الأمر . أى اعلّموا أن هذا الذى ليس فيه ثواب ولا عقاب مكتوب ، فكيف بما فيه ثواب وعقاب .

قوله تعالى : **وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : (**وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ**) أى ينيبكم فيقبض نفوسكم التى بها تميزون ، وليس ذلك موتاً حقيقة بل هو قبض الأرواح عن التصرف بالنوم كما يقبضها بالموت . والتوفى استيفاء الشيء . وتوفى الميت استوفى عدد أيام عمره ، والذى ينام كأنه استوفى حركاته فى اليقظة . والوفاة الموت . وأوفيتك المال ، وتوفيته ، واستوفيته إذا أخذته أجمع . وقال الشاعر :

إِنَّ بَنِي الْأَدْرَدِ لَيْسُوا مِنْ أَحَدٍ * وَلَا تَوْفَاهُمْ قَرِيْشٌ فِي الْعَدَدِ

ويقال : إن الروح إذا خرج من البدن فى المنام تبقى فيه الحياة ؛ ولهذا تكون فيه الحركة والنفس ، فإذا انقضى عمره نرج روحه وتنقطع حياته ، وصار ميتاً لا يتحرك ولا يتنفس . وقال بعضهم : لا تخرج منه الروح ؛ ولكن يخرج منه الذهن . ويقال : هذا أمر لا يعرف حقيقته إلا الله تعالى . وهذا أصح الأقاويل ، والله أعلم . (**ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ**) أى فى النهار ؛ ويعنى اليقظة . (**لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى**) أى ليستوفى كل إنسان أجلاً ضرب له . وقرأ أبو رجاء وطلحة بن مُصَرِّف « ثم يبعثكم فيه ليضى أجلاً مسمى » أى عنده . و « جرحتم » كسبتم . وقد تقدّم فى « المائدة » . وفى الآية تقديم وتأخير ، والتقدير وهو الذى يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ويعلم ما جرحتم فيه ؛ فقدّم الأهم الذى من أجله وقع البعث فى النهار .

وقال ابن جريج : « ثم يبعثكم فيه » أى فى المنام . ومعنى الآية : ان إمهاله تعالى للكفار ليس لغفلة عن كفرهم فإنه أحصى كل شىء عدداً وعليه وأثبتته ، ولكن ليقضى أجلاً مسمى من رزق وحياة ، ثم يرجعون إليه فيجازيهم . وقد دلّ على الحشر والنشر بالبعث لأن النشأة الثانية منزلتها بعد الأولى كمنزلة اليقظة بعد النوم فى أن من قدر على أحدهما فهو قادر على الآخر .

قوله تعالى : **وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ۖ ثُمَّ رُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ۚ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ** ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : **(وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ)** يعنى فوقية المكانة والرتبة لا فوقية المكان والجهة ، على ما تقدم بيانه أول السورة . **(وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً)** أى من الملائكة . والإرسال حقيقة إطلاق الشىء بما حمل من الرسالة ، وإرسال الملائكة بما حملوا من الحفظ الذى أمروا به ، كما قال : **« وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۖ »** (١) أى ملائكة تحفظ أعمال العباد وتحفظهم من الآفات . والحفظة جمع حافظ ، مثل الكتبة والكتاب . ويقال : إنهما مَلَكَانِ بالليل ومَلَكَانِ بالنهار ، يكتب أحدهما الخير والآخر الشر ، وإذا مشى الإنسان يكون أحدهما بين يديه والآخر وراءه ، وإذا جلس يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ، لقوله تعالى : **« عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۚ »** . ويقال : لكل إنسان خمسة من الملائكة : اثنان بالليل ، واثنان بالنهار ، والخامس لا يفارقه ليلاً ولا نهاراً . والله أعلم . وقال عمر بن الخطاب :

ومن الناس من يعيش شقياً * جاهل القلب غافل اليقظة
فإذا كان ذا وفاء ورأى * حذر الموت وآتقى الحفظه
إنما الناس راحل ومقيم ■ فالذى بَانَ للقيم عظه

قوله تعالى : « حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ » يريد أسبابه ؛ كما تقدم في « البقرة »^(١) .
 « تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا » على تأنيث الجماعة ؛ كما قال : « وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ » و « كَذَّبَتْ
 رُسُلُ » . وقرأ حمزة « تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا » على تذكير الجمع . وقرأ الأعمش « تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا » بزيادة
 تاء والتذكير . والمراد أعوان ملك الموت ؛ قاله ابن عباس وغيره . ويروى أنهم يسلُّون الروح
 من الجسد حتى إذا كان عند قبضها قبضها ملك الموت . وقال الكلبي : يقبض ملك الموت
 الروح من الجسد ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة إن كان مؤمناً أو إلى ملائكة العذاب إن كان
 كافراً . ويقال : معه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب ؛ فإذا قبض نفساً
 مؤمنة دفعها إلى ملائكة الرحمة فيبشرونها بالثواب ويصعدون بها إلى السماء ، وإذا قبض نفساً
 كافرة دفعها إلى ملائكة العذاب فيبشرونها بالعذاب ويفزعونها ، ثم يصعدون بها إلى السماء
 ثم ترد إلى سبعين ، وروح المؤمن إلى عليين . والتوفى تارة يضاف إلى ملك الموت ؛ كما قال :
 « قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ » . وتارة إلى الملائكة لأنهم يتولَّون ذلك ؛ كما في هذه الآية وغيرها .
 وتارة إلى الله وهو المتوفى على الحقيقة ؛ كما قال : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » « قُلِ اللَّهُ
 يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ » « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » . فكل مأمور من الملائكة فإنما يفعل ما أمر به .
 « وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ » أي لا يضيِّعون ولا يقصرون ، أي يطيعون أمر الله . وأصله من التقدم ؛
 كما تقدم . فمعنى فزط قدم العجز . وقال أبو عبيدة : لا يتوانون . وقرأ عبيد بن عمير
 « لَا يُفَرِّطُونَ » بالتخفيف ، أي لا يجاوزون الحد فيما أمروا به من الإكرام والإهانة .
 « ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ » أي ردهم الله بالبعث للحساب . « مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ » أي خالقهم ورازقهم
 وباعثهم ومالكهم . « الْحَقُّ » بالخفض قراءة الجمهور ، على النعت والصفة لأسم الله
 تعالى . وقرأ الحسن « الْحَقُّ » بالنصب على إضمار أعنى ، أو على المصدر ، أي حقاً .
 « أَلَا لَهُ الْحُكْمُ » أي أعلموا وقولوا له الحكم وحده يوم القيامة ، أي القضاء والفصل .
 « وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ » أي لا يحتاج إلى فكرة وروية ولا عقد يد . وقد تقدم^(٢) .

(١) راجع ج ٢ ص ١٣٧ طبعة ثانية . (٢) آية ١١ سورة السجدة . (٣) آية ٤٢ سورة الزمر .

(٤) آية ٢٦ سورة الحاثية . (٥) آية ٢ سورة الملك . (٦) راجع ج ٢ ص ٤٣٥ طبعة ثانية .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٣﴾
قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) أى شدائدهما ؛ يقال : يوم مظلم أى شديد . قال النحاس : والعرب تقول : يوم مظلم إذا كان شديداً ، فإن عظمت ذلك قالت : يوم ذو كواكب ؛ وأنشد سيويه :

بَيَّ أَسَدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بِلَاءَنَا * إِذَا كَانَ يَوْمٌ ذُو كَوَاكِبٍ أَشْتَعَا

وجمع ■ الظلمات « على أنه يعنى ظلمة البرّ وظلمة البحر وظلمة الليل وظلمة الغيم ، أى إذا أخطأتم الطريق وخفتم الهلاك دعوتوه (لَّئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَذِهِ) أى من هذه الشدائد (لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) أى من الطائعين . فوجههم الله فى دعائهم إياه عند الشدائد ، وهم يدعون معه فى حالة الرخاء غيره بقوله (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) . وقرأ الأعمش « وَخُفْيَةً » من الخوف ، وأبو بكر عن عاصم « خُفْيَةً » بكسر الخاء ■ والباقون بضمها ، لغتان . وزاد الفراء خُفْوَةً وَخُفْوَةً . قال : ونظيره حُبِّيَّةٌ وَحُبِّيَّةٌ وَحُبْوَةٌ وَحُبْوَةٌ . وقرأ الأعمش بعيدة ؛ لأن معنى ■ تَضَرُّعًا « أن تظهروا التذلل و « خُفْيَةً » أن تُبْطِنُوا مثل ذلك . وقرأ الكوفيون لئن ■ أُنْجَانَا « وآتساق المعنى بالناء ؛ كما قرأ أهل المدينة وأهل الشام .

قوله تعالى : (قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ) وقرأ الكوفيون ■ يُنَجِّيكُمْ « بالتشديد ، الباقون بالتخفيف . قيل : معناهما واحد مثل نجا وأنجيته ونجّيته . وقيل : التشديد للتكثير . والكرب : الغم يأخذ بالنفس ؛ يقال منه : رجل مكروب . قال عنترة :

ومكروب كَشَفَتِ الْكَرْبَ عَنْهُ ■ بَطْنَعَةٍ فَيَصِلُ لِمَا دَعَانِي

والكُرْبَةُ مشتقة من ذلك .

قوله تعالى : (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) تقرير وتوبيخ ؛ مثل قوله فى أول السورة « ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ » . لأن الحجّة إذا قامت بعد المعرفة وجب الإخلاص ، وهم قد جعلوا

بدلاً منه وهو الإشراك ؛ فحَسُنَ أَنْ يُقَرَّعُوا وَيُؤْجَّحُوا عَلَى هَذِهِ الْجَهَةِ وَإِنْ كَانُوا مُشْرِكِينَ
قَبْلَ النِّجَاةِ .

قوله تعالى : قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَاباً مِّنْ فَوْقِكُمْ
أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعاً وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ^١ أَنْظُرْ
كَيْفَ نَصَرَفُ آيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾

أى القادر على إنجائكم من الكرب ، قادر على تعذيبكم . ومعنى ((مِنْ فَوْقِكُمْ)) الرجم بالمجارة
والطوفان والصيحة والريح ؛ كما فعل بعاد وثمود وقوم شعيب وقوم لوط وقوم نوح ؛ عن
مجاهد وابن جبير وغيرهما . ((وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ)) الخسف والزجفة ؛ كما فعل بقارون
وأصحاب مدين . وقيل : « من فوقكم » يعنى الأمراء الظلمة ، « ومن تحت أرجلكم »
يعنى السفلة وعبيد السوء ؛ عن ابن عباس ومجاهد أيضاً . ((أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعاً)) وروى عن
أبي عبيد الله المدنى « أَوْ يَلْبِسَكُمْ » بضم الياء ، أى يجللكم العذاب ويعممكم به ، وهذا من
اللبس بضم الأول ، وقراءة الفتح من اللبس . وهو موضع مشكل والأعراب يبينه .
أى يلبس عليكم أمركم ، فحذف أحد المفعولين وحرف الجر ؛ كما قال : « وَإِذَا كَانُوا مِنْهُمْ أَوْ وَرَنَهُمْ ^(١) »
وهذا اللبس بأن يخلط أمرهم فيجعلهم مختلفي الأهواء ؛ عن ابن عباس . وقيل : معنى
« يلبسكم شيعاً » يقوى عدوكم حتى يخالطكم وإذا خالطكم فقد لبسكم . ((شِيْعاً)) معناه فرقاً .
وقيل : يجعلكم فرقاً يقاتل بعضهم بعضاً ؛ وذلك بتخليط أمرهم واقتراق أمرائهم على طلب
الدنيا . وهو معنى « وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ » أى بالحرب والقتل فى الفتنة ؛ عن مجاهد .
والآية عامة فى المسلمين والكفار . وقيل : هى فى الكفار خاصة . وقال الحسن : هى
فى أهل الصلاة .

قلت : وهو الصحيح ؛ فإنه المشاهد فى الوجود ، فقد لبسنا العدو فى ديارنا واستولى على
أنفسنا وأموالنا ، مع الفتنة المستولية علينا بقتل بعضنا بعضاً واستباحة بعضنا أموال بعض .

نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن . وعن الحسن أيضا أنه تأول ذلك فيما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم . روى مسلم عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن الله زَوَى^(١) لِيَ الْأَرْضَ فَرَأَيْتَ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَإِنِّي سَيَّلْتُ لَكُمْ مَاءً زَوَى لِي مِنْهَا وَأَعْطَيْتُ الْكَثْرَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأُمَّتِي أَلَّا يَهْلِكَهَا بِسَنَةِ عَامَةٍ وَأَلَّا يَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ^(٢) وَإِنِّي قَالَ يَا مُحَمَّدُ : إِنِّي إِذَا قَضَيْتَ قَضَاءَ فَإِنَّهُ لَا يُرَدُّ وَإِنِّي أَعْطَيْتُكَ لِأُمَّتِكَ أَلَّا أَهْلِكَهُمْ بِسَنَةِ عَامَةٍ وَأَلَّا أَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ يَسْتَبِيحُ بَيْضَتَهُمْ وَلَوْ أَجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ بِأَقْطَارِهَا — أَوْ قَالَ مِنْ بَيْنِ أَقْطَارِهَا — حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَيَسْتَبِيحُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ” . وروى النسائي عن خَبَّابِ بْنِ الْأَرْتِّ ، وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَنَّهُ رَاقِبٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَةَ كُلَّهَا حَتَّى كَانَ مَعَ الْفَجْرِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ جَاءَهُ خَبَّابٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، يَا أَبَا أَنْتَ وَأُمِّي ! لَقَدْ صَلَّيْتَ اللَّيْلَةَ صَلَاةَ مَا رَأَيْتُكَ صَلَّيْتَ نَحْوَهَا ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” أَجَلٌ لَهَا صَلَاةَ رَغَبٍ وَرَهَبٍ سَأَلْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا ثَلَاثَ خِصَالٍ فَأَعْطَانِي ثَنَيْنِ وَمَنْعَنِ وَاحِدَةٍ سَأَلْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَلَّا يَهْلِكَ بِنَا أَهْلُكَ بِهِ الْأُمَمُ فَأَعْطَانِيهَا وَسَأَلْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَلَّا يُظْهِرَ عَلَيْنَا عَدُوًّا مِنْ غَيْرِنَا فَأَعْطَانِيهَا وَسَأَلْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَلَّا يُلْبِسَنَا شَيْعًا فَمَنْعَنِهَا ” . وَقَدْ أَتَيْنَا عَلَى هَذِهِ الْأَخْبَارِ فِي كِتَابِ (التَّذَكُّرَةِ) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِجَبْرِيلَ : ” يَا جَبْرِيلُ مَا بَقَاءُ أُمَّتِي عَلَى ذَلِكَ ” ؟ فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ : ” إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ مِثْلُكَ فَادْعُ رَبَّكَ وَسَلِّمْ لَأُمَّتِكَ ” فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ وَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ وَصَلَّى وَأَحْسَنَ الصَّلَاةَ ، ثُمَّ دَعَا فَتَزَلَ جَبْرِيلُ وَقَالَ : ” يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمِعَ مَقَالَتَكَ وَأَجَارَهُمْ مِنْ خَصَلَتَيْنِ وَهُوَ الْعَذَابُ مَنْ فَوْقَهُمْ وَمَنْ تَحْتَ أَرْجُلِهِمْ ” . فَقَالَ : ” يَا جَبْرِيلُ مَا بَقَاءُ أُمَّتِي إِذَا كَانَتْ فِيهِمْ أَهْوَاءُ مُخْتَلِفَةٌ وَيَذِيْقُ بَعْضُهُمْ بِأَسْ بَعْضٌ ” ؟ فَتَزَلَ جَبْرِيلُ بِهَذِهِ الْآيَةِ :

(١) زوى : جمع . (٢) أى مجتمعتهم ومرضع سلطانهم ومستقر دعوتهم .

«الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا» الآية. وروى عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال : لما نزلت هذه الآية «قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ» . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أعوذ بوجه الله» فلما نزلت «أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيَذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ» قال : «هاتان أهون» . وفي سنن ابن ماجه عن ابن عمر قال : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسى وحين يصبح : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي . اللَّهُمَّ اسْتَرْعُوا رَأْيِي وَآمِنْ رَوْعَاتِي وَأَحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ فَوْقِي وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَغْتَالَ مِنْ تَحْتِي» . قال وكيع : يعنى الخسف . قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ﴾ أى نبين لهم الحجج والدلالات . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴾ يريد بطلان ما هم عليه من الشرك والمعاصي .

قوله تعالى : وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٦٦﴾ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى : (وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ) أى بالقرآن . وقرأ ابن أبى عبلة « وكذبت » بالناء . (وَهُوَ الْحَقُّ) أى القصص الحق . (قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) قال الحسن : لست بحافظ أعمالكم حتى أجازيكم عليها ، إنما أنا مُنذِرٌ وقد بلغت ؛ نظيره « وما أنا عليكم بِحَفِظٍ » أى أحفظ عليكم أعمالكم . ثم قيل : هذا منسوخ بآية القتال . وقيل : ليس بمنسوخ ، إذ لم يكن فى وسعه إيمانهم . (لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ) لكل خبر حقيقة ، أى لكل شئ وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر . وقيل : أى لكل عمل جزاء . قال الحسن : هذا وعيد من الله تعالى للكفار ؛ لأنهم كانوا لا يُقَرَّبُونَ بالبعث . الزجاج : يجوز أن يكون وعيدا بما ينزل بهم فى الدنيا . السدى : استقر يوم بدر ما كان يعدُّهم به من العذاب . وذكر الثعلبى أنه رأى فى بعض التفاسير أن هذه الآية نافعة من وجع الضرس إذا كتبت على كاغد ووضع على السن .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ
حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ
الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ فيه مسألتان :
الأولى — قوله تعالى : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ بالكذب والرد
والاستهزاء ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ والخطاب مجزئ للنبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن المؤمنين
داخلون في الخطاب معه . وهو صحيح ؛ فإن العلة سماع الخوض في آيات الله ، وذلك يشملهم
ولما به . وقيل : المراد به النبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ لأن قيامه عن المشركين كان يشق
عليهم ، ولم يكن المؤمنون عندهم كذلك ؛ فأمر أن يناهضهم بالقيام عنهم إذا استهزؤا وخاضوا
ليتأدبوا بذلك ويدعوا الخوض والاستهزاء . والخوض أصله في الماء ، ثم استعمل بعد
في غمرات الأشياء التي هي مجاهل ، تشبيهاً بغمرات الماء فاستعير من المحسوس للعقول .
وقيل : هو مأخوذ من الخلط . وكل شيء خُضِطَ فقد خلطته ؛ ومنه خاض الماء بالعسل
خلطه . فأدب الله عز وجل نبيه بهذه الآية . كان يقعد إلى قوم من المشركين يعظهم
ويدعوهم فيستهزءون بالقرآن ؛ فأمره الله أن يعرض عنهم إعراض منكر . ودل بهذا على
أن الرجل إذا علم من الآخر منكراً وعلم أنه لا يقبل منه فعليه أن يعرض عنه إعراض منكر
ولا يقبل عليه . وروى شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله « وإذا رأيت الذين
يخوضون في آياتنا » قال : هم الذين يستهزءون بكتاب الله ، نهى الله عن أن يجلس معهم
إلا أن ينسى فإذا ذكر قام . وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : هم الذين
يقولون في القرآن غير الحق .

الثانية — في هذه الآية ردٌّ من كتاب الله عز وجل على من زعم أن الأمة الذين هم
حجج وأتباعهم لهم أن يخاطبوا الفاسقين ويصوبوا آراءهم تقيّة^(١) . وذكر الطبري عن أبي جعفر
(١) التقيّة والتقية بمعنى واحد . يريد أنهم يتقون بعضهم بعضاً ويظهرون الصلح والاتفاق وباطنهم بخلاف ذلك .

محمد بن عليّ أنه قال : لا تجالسوا أهل الخصومات ، فإنهم الذين يخوضون في آيات الله . قال ابن العربي : وهذا دليل على أن مجالسة أهل الكبائر لا تحل . قال ابن خُوَيْرَمَنْدَاد : مَنْ خاض في آيات الله تركت مجالسته وهجر ، مؤمناً كان أو كافراً . قال : وكذلك منع أصحابنا الدخول إلى أرض العدو ودخول كتائبهم والبيع ، ومجالسة الكفار وأهل البدع ، وألاً تعتقد مودّتهم ولا يُسمع كلامهم ولا مناظرتهم . وقد قال بعض أهل البدع لأبي عمران النَّحَّيْ : اسمع مني كلمة ، فأعرض عنه وقال : ولا نصف كلمة . ومثله عن أيوب السَّخْتِيَّاني . وقال الفضيل بن عياض : من أحبَّ صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه ، ومن زوج كريمته من مُبتَدِع فقد قطع رَحِمَهَا ، ومن جلس مع صاحب بدعة لم يُعط الحكمة ، وإذا علم الله من رجل أنه مُبْغِض لصاحب بدعة رَجَوْتُ أن يَغْفِرَ الله له . وروى أبو عبد الله الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مَنْ وَقَّرَ صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام" ، فبطل بهذا كله قول مَنْ زعم أن مجالستهم جائزة إذا صانوا أسماعهم .

قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا يُنْسِيَنَّكَ﴾ «إِذَا» شرط ، فيلزمها النون الثقيلة في الأغلب وقد لا تلزم ، كما قال :

لَمَّا يَصِيبُكَ عَدُوٌّ فِي مَنَاوَةِ • يَوْمًا فَقَدْ كُنْتَ تَسْتَعْلِي وَتَنْتَصِرُ

وقرأ ابن عباس وابن عامر «يُنْسِيَنَّكَ» بتشديد السين على التكرير ، يقال : نَسِيَ وَأَنْسَى بمعنى واحد ، قال الشاعر :

قَالَتْ سُلَيْمَى أَتَسْرِي الْيَوْمَ أَمْ ثَقُلَ * وَقَدْ يُنْسِيكَ بَعْضُ الْحَاجَةِ الْكُسْلِ^(١)

وقال امرؤ القيس :

* ... تَنْسِينِي إِذَا قَتَّ سِرْبَالِي^(٢) *

(١) كذا في الأصول ، ولم نهند لوجه الصواب فيه . (٢) والبيت بتمامه كما في اللسان :

ومثلك بيضاء العوارض طفلة * لعوب تنسيني إذا قت سربالي

ورواية اللسان «تأساني» بدل «تنسيني» .

قال ابن عباس : لما نزل لا تقعدوا مع المشركين وهو المراد بقوله : « فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ » قال المسلمون : لا يمكننا دخول المسجد والطواف ؛ فنزلت هذه الآية . « وَلَكِنْ ذِكْرَى » أى فإن قعدوا يعنى المؤمنين فليذكروهم . « لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ » الله فى ترك ما هم فيه . ثم قيل : نُسخ هذا بقوله : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ » . وإنما كانت الرخصة قبل الفتح وكان الوقت وقت تَقِيَّة . وأشار بقوله : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ » الى قوله : « وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا » . قال القشيري : والأظهر أن الآية ليست منسوخة . والمعنى : ما عليكم شئ من حساب المشركين ، فعليكم بتذكيرهم وزجرهم فإن أبوا فسابهم على الله . و « ذِكْرَى » فى موضع نصب على المصدر ، ويجوز أن تكون فى موضع رفع ؛ أى ولكن الذى يفعلونه ذكرى ، أى ولكن عليهم ذكرى . قال الكيساني : المعنى ولكن هذه ذكرى .

قوله تعالى : وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَعَرَّتْهُمْ آخِرَةُ الدُّنْيَا وَذَكَرِ بِهِمْ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

أى لا تعلق قلبك بهم فإنهم أهل تعنت وإن كنت مأمورا بوعظهم . قال قتادة : هذا منسوخ ، نسخه « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . ومعنى « لَعِبًا وَلَهْوًا » أى استهزاء بالدين الذى دعوتهم إليه . وقيل : استهزءوا بالدين الذى هم عليه فلم يعملوا به . والاستهزاء ليس مُسَوِّغًا فى دين . وقيل : « لعبا ولهوا » باطلا وفرحا ، وقد تقدّم هذا . وجاء اللعاب مقدما فى أربعة مواضع ، وقد نظمت :

(١) آية ١٤٠ سورة النساء . (٢) آية ٥ سورة التوبة .

(٣) فى قوله تعالى : « وما الحياة الدنيا ... » آية ٣٢ من هذه السورة .

إذا أتى لعب ولهو * وكم من موضع هو في القرآن

خفف في الحديد وفي القتال * وفي الأنعام منها موضعان

وقيل : المراد بالدين هنا العيد . قال الكلبي : إن الله تعالى جعل لكل قوم عيداً يعظمونه ويصلون فيه لله تعالى . وكل قوم اتخذوا عيدهم لعباً ولهو إلا أمة مجد صلى الله عليه وسلم ، فإنهم اتخذوه صلاة وذكرًا وحضورًا بالصدقة ، مثل الجمعة والفطر والنحر .

قوله تعالى : ﴿ وَغَرَّبَتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ أى لم يعلموا إلا ظاهراً من الحياة الدنيا .

قوله تعالى : ﴿ وَذَكَّرِيهِ ﴾ أى بالقرآن أو بالحساب . ﴿ أَنْ تُنْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ أى تُرْتَبَن وتُسَلَّم للهلكة ؛ عن مجاهد وقتادة والحسن وعكرمة والسدي . والإبسال : تسليم المرء للهلاك ؛ هذا المعروف في اللغة . أبسلت ولدى أرهنته ؛ قال عوف بن الأحوص ابن جعفر :

ولإبسالي بئى بغير جريم * بعوناه ولا يسدِّم مراقي

« بعوناه » بالعين المهملة معناه جنيناه . والبَعُو الجناية . وكان حمل عن غنى لبني قشير دم أبى السجفية فقالوا : لا نرضى بك ؛ فرهنهم بنيه طلباً للصلح . وأنشد النابغة :
ونحن رهناً بالأفاقة عامراً^(٢) ■ بما كان في الدرداء رهناً فأبسلأ^(٣)
الدرداء : كتيبة كانت لهم . ﴿ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾^(٤) تقدم معناه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعِدْ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا ﴾ الآية . العدل الفدية ، وقد تقدم^(٥) في « البقرة » . والحميم الماء الحار ؛ وفي التنزيل « يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ »^(٦) . « يَطْوُقُونَ »

(١) كذا في اللسان وشرح القاموس . والذي في صحاح الجوهري ونسخ الأصل : « السحفية » بالحاء المهملة بدل الجيم .
(٢) الأفاقة (كناسة) . موضع بالبحرين قرب الكوفة . أو هو ماء لبني يربوع .
(٣) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ ■ ج ١ ص ١٠٩ طبعة أولى أو ثانية . (٤) راجع ج ١ ص ٣٧٨ طبعة ثانية أو ثالثة . وج ٣ ص ٢٧٣ طبعة أولى أو ثانية . (٥) راجع ج ١ ص ٣٨٠ طبعة ثانية أو ثالثة .
(٦) آية ١٩ سورة الحج .

(١) بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَيِّمٍ آتٍ . والآية منسوخة بآية القتال . وقيل : ليست بمنسوخة ؛ لأن قوله : « وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ » تهديد ؛ كقوله : « ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيُمْتَسِعُوا » (٢) . ومعناه لا تخزن عليهم ؛ فإنما عليك التبليغ والتذكير بإسبال النفوس . فمن أبسل فقد أسلم وأرثن . وقيل : أصله التحريم ، من قولهم : هذا بَسَلٌ عليك أى حرام ؛ فكأنهم حُرِّمُوا الجنة وحُرِّمَتْ عليهم الجنة . قال الشاعر (٣) :

أجارتكم بَسَلٌ علينا مُحَرَّمٌ * وجارتنا حِلٌّ لكم وحَلِيلُها

والإسبال : التحريم .

قوله تعالى : قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ . أَصْحَابٌ يَدْعُوهُ إِلَى الْهُدَى اثْنَيْنَا قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَأَمْرُنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٦١) وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ يُخْشَرُونَ (٦٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (٦٣)

قوله تعالى : (قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا) أى ما لا ينفعنا إن دعواناه . (وَلَا يَضُرُّنَا) إن تركناه ؛ يريد الأصنام . (وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ) أى نرجع إلى الضلالة بعد الهدى . وواحد الأعقاب عَقَبٌ وهى مؤنثة ، تصغر عَقِيْبَةٌ . يقال : رجع فلان على عَقِيْبِهِ إذا أدبر . قال أبو عبيدة : يقال لمن رُدَّ عن حاجته ولم يظفر بها قد رُدَّ على عَقِيْبِهِ . وقال المبرد : معناه تُعَقَّبُ بالشر بعد الخير . وأصله من العاقبة والعُقْبَى وهما ما كان تاليا

(١) آية ٤٤ سورة الرحمن . (٢) آية ٣ سورة الحجر . (٣) هو الأعشى كما فى السان .

للشيء واجبا أن يتبعه ؛ ومنه « والعاقبة للتقين » . ومنه عَقِبَ الرَّجُلُ . ومنه العقوبة لأنها تالية للذنب ، وعنه تكون .

قوله تعالى : (كَالَّذِي) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف . (اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ) أى استغوته وزينت له هواه ودعته إليه . يقال : هَوَى يَهْوِي إلى الشيء أسرع إليه . وقال الزجاج : هو من هَوَى يَهْوَى ، من هَوَى النفس ؛ أى زين له الشيطان هواه . وقراءة الجماعة « استهوته » أى هوت به ، على تأنيث الجماعة . وقرأ حمزة « استهواه الشياطين » على تذكير الجمع . وروى عن ابن مسعود « استهواه الشيطان » ، وروى عن الحسن ، وهو كذلك في حرف أُبَيٍّ . ومعنى « آتَنَّا » تابعنا . وفي قراءة عبد الله أيضا « يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى بَيْنَا » . وعن الحسن أيضا « استهوته الشياطين » . (حَيْرَانٌ) نصب على الحال ، ولم ينصرف لأن أنشأه حَيْرَى كسكران وسكرى وغضبان وغضبى . والحَيْرَانُ هو الذى لا يَهْتَدِي لجهة أمره . وقد حَارَ يَحَارُ حَيْرًا وَحَيْرَةً وَحَيْرُورَةً ، أى تردد . وبه سُمِّيَ الماءُ المستنقع الذى لا منفذ له حائرًا ، والجمع حُورَانٌ . والحائرُ الموضع يتحير فيه الماء . قال الشاعر :

(٢) تَحْطُو عَلَى بَرْدَيْتَيْنِ غِذَاهُمَا * غَدَقَ بِسَاحَةِ حَائِرٍ يَعْجُوبُ

قال ابن عباس : أى مثل عابد الصنم مثل من دعاه الغول فيتبعه فيصبح وقد ألقته في مضلة ومهلكة ؛ فهو حائر في تلك المهامه . وقال في رواية أبي صالح : نزلت في عبدالرحمن ابن أبي بكر الصديق ، كان يدعو أباه إلى الكفر وأبواه يدعوانه إلى الإسلام والمسلمون ؛ وهو معنى قوله : (لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى) فَيَأْتِي . قال أبو عمر : أمه أم رومان بنت الحارث بن غنم البكائية ؛ فهو شقيق عائشة . وشهد عبد الرحمن بن أبي بكر بدرًا وأحدًا مع قومه كافرين ، ودعا إلى البراز فقام إليه أبوه ليبارزه فذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) لم نجد هذا المصدر في كتب اللغة . وفي تفسير الفخر الرازى « ... وزاد الفراء حيرانا وحيرورة » .

(٢) العجوب : الطويل .

قال : «مَتَّعَنِي بِنَفْسِكَ» . ثم أسلم وحسن إسلامه ، وصحب النبي صلى الله عليه وسلم في هُدًى هَدَيْتِهِ . هذا قول أهل السَّيَر . قالوا : كان اسمه عبد الكعبة فغير رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه عبد الرحمن ، وكان أسنَّ ولد أبي بكر . ويقال : إنه لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم أربعة ولاءً : أب وبنوه إلا أبا حُفَافَة وابنه أبا بكر وابنه عبد الرحمن بن أبي بكر وابنه أبا عتيق محمد بن عبد الرحمن . والله أعلم .

قوله تعالى : «وَأَمَرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ . وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ» اللام لام كي ، أى أمرنا كي نسلم وبأن أقيموا الصلاة ؛ لأن حروف الإضافة يعطف بعضها على بعض . قال الفراء : المعنى أمرنا بأن نسلم ؛ لأن العرب تقول : أمرتك لتذهب ، وبأن تذهب بمعنى . قال النحاس : سمعت أبا الحسن بن كيسان يقول هى لام الخفض ، واللامات كلها ثلاث . لام خفيض ولأم أمر ولأم توكيد ، لا يخرج شئ عنها . والإسلام الإخلاص . وإقامة الصلاة الإتيان بها والدوام عليها . ويجوز أن يكون « وأن أقيموا الصلاة » عطفاً على المعنى ، أى يدعونه إلى الهدى ويدعونه أن أقيموا الصلاة ؛ لأن معنى آتتنا أن آتتنا .

قوله تعالى : «وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» ابتداء وخبر وكذا « وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » أى فهو الذى يجب أن يُعبد لا الأصنام . ومعنى « بِالْحَقِّ » أى بكلمة الحق . يعنى قوله « كُنْ » .

قوله تعالى : « وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ » أى وأذكر يوم يقول كن . أو آتقوا يوم يقول كن . أو قدّر يوم يقول كن . وقيل : هو عطف على الهاء فى قوله « وآتقوه » . قال الفراء : « كن فيكون » يقال : إنه للصّور خاصّة ؛ أى ويوم يقول للصّور كن فيكون . وقيل : المعنى فيكون جميع ما أراد من موت الناس وحياتهم . وعلى هذين التأويلين يكون « قَوْلُهُ الْحَقُّ » ابتداء وخبر . وقيل : إن قوله تعالى « قَوْلُهُ » رفعا بيكون ؛ أى فيكون ما يأمر به . و « الْحَقُّ » من نعته . ويكون التمام على هذا « فيكون قوله الحق » . وقرأ ابن عامر

« فنكون » بالنون ، وهو إشارة إلى سرعة الحساب والبعث . وقد تقدّم في « البقرة » القول فيه مستوفى ^(١) .

قوله تعالى : « يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ » أى وله الملك يومَ يُنفخ في الصور . أو وله الحق يوم يُنفخ في الصور . وقيل : هو بدل من « يوم يقول » . والصُّور قرن من نور يُنفخ فيه ، النفخة الأولى للقاء والثانية للإنشاء . وليس جمع صورة كما زعم بعضهم ؛ أى يُنفخ في صور الموتى على ما نبئناه . روى مُسلم من حديث عبد الله بن عمرو " يوم يُنفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى لَيْتًا ورفع لَيْتًا ^(٢) — قال ^(٣) — وأقول من يسمعه رجل يُلَوِّطُ حَوْضَ ^(٤) إِلَيْهِ — قال — فَيَصْعَقُ وَيَصْعَقُ النَّاسُ ثُمَّ يَرْسِلُ اللَّهُ — أو قال ينزل الله — مطرا كأنه الطَّلُ فَتَنْبَتُ مِنْهُ أَجْسَادُ النَّاسِ ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ " وذكر الحديث . وكذا في التنزيل « ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى » ولم يقل فيها ؛ فَعَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِجَمْعِ الصُّورَةِ . والأُمُّ مُجْمَعَةٌ عَلَى أَنَّ الَّذِي يُنْفَخُ فِي الصُّورِ إِسْرَافِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ . قال أبو الهيثم : من أنكر أن يكون الصُّور قرنا فهو كمن يُنكر العرش والميزان والصراط ، وطلب لها تأويلات . قال ابن فارس : الصُّور الذى فى الحديث كالقَرْنِ يُنْفَخُ فِيهِ . والصُّور جمع صورة . وقال الجوهري : الصُّور القَرْنُ . قال الراجز :

لَقَدْ نَطَحْنَاهُمْ غَدَاةَ الْجَمْعَيْنِ * نَطْحًا شَدِيدًا لَا كَنَطَحِ الصُّورَيْنِ

ومنه قوله : « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ » ^(٦) . قال الكلبي : لا أدري ما هو الصُّور . ويقال : هو جمع صورة مثل بُسْرَةٍ وبُسْرٍ ؛ أى يُنفخ في صُور الموتى الأرواح . وقرأ الحسن « يَوْمَ يُنْفَخُ

(١) راجع ج ٢ ص ٨٩ طبعة ثانية .

(٢) أصغى : أمال .

(٣) اللبت (بكسر اللام) : صفحة العنق .

(٤) أى يطينه ويصلحه .

(٥) آية ٦٨ سورة الزمر .

(٦) آية ٨٧ سورة الفل .

في الصُّورَ . والصُّور (بكسر الصاد) لغة في الصُّور جمع صُورَة والجمع صِوار، وصيَّار (بالياء) لغة فيه . وقال عمرو بن عبيد : قرأ عياض « يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ » فهذا يعني به الخلق . والله أعلم .

قلت : ومن قال إن المراد بالصُّور في هذه الآية جمع صُورَة أبو عبيدة . وهذا وإن كان محتملا فهو مردود بما ذكرناه من الكتاب والسنة . وأيضا لا ينفخ في الصور للبعث مرتين ؛ بل ينفخ فيه مرة واحدة ؛ فإسرافيل عليه السلام ينفخ في الصُّور الذي هو القَرْن والله عز وجل يُحيي الصُّور .

قوله تعالى : (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) برفع « عالم » صفة للذي ؛ أي وهو الذي خلق السموات والأرض عالم الغيب . ويجوز أن يرتفع على إضمار المبتدأ . وقد روى عن بعضهم أنه قرأ « يَنْفَخُ » فيجوز أن يكون الفاعل « عالمُ الْغَيْبِ » ؛ لأنه إذا كان النفخ فيه بأمر الله عز وجل كان منسوباً إلى الله تعالى . ويجوز أن يكون ارتفع (عَالِمُ) حملا على المعنى ؛ كما أنشد سيبويه :

* لَيْلِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخْصُومَةٍ *

وقرأ الحسن والأعمش « عالم » بالخفض على البدل من الهاء في « له » .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَسْكَنْتُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً
إِنِّي أُرِيدُ أَنْ مَمْلُوكًا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٧٤﴾

(١) نقل المؤلف هنا ما في الصحاح ، وقد حذف منه ما جعل المراد غير واضح . وعبارة الصحاح : «... وقرأ الحسن (يوم ينفخ في الصور) والصور بكسر الصاد لغة في الصور جمع صورة . وينشد هذا البيت على هذه اللغة يصف الجوارى : أشبهن من بقصر الخلاء أعينها * وهن أحسن من صيرانها صورا والصيران جمع صوار وهو القطيع من البقر . والصوار أيضا وعاء المسك ؛ وقد جمعهما الشاعر بقوله : إذا لاح الصوار ذكرت لبي * وأذكرها إذا نفخ الصوار والصيار لغة فيه » . (٢) هذا صدر بيت للثاوث بن نبيك ، وقامه كما في كتاب سيبويه : * ومختبط مما تطيح الطوامح * وصف أنه كان مقبلا لحنة المظالم ناصرا له . والمختبط : الطالب المعروف . وتطيح : تذهب وتهلك .

قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ﴾ تكلم العلماء في هذا ؛ فقال أبو بكر محمد ابن محمد بن الحسن الجَوْنِي الشافعي الأشعري في النكت من التفسير له : وليس بين الناس اختلاف في أن اسم والد إبراهيم تَارَح . والذي في القرآن يدل على أن اسمه آزر . وقيل : آزر عندهم دَمٌ في لغتهم ؛ كأنه قال : وإذا قال لأبيه يا مخطئ ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً﴾ وإذا كان كذلك فالاختيار الرفع . وقيل : آزر اسم صنم . وإذا كان كذلك فوضعه نصب على إضمار الفعل ؛ كأنه قال : وإذا قال إبراهيم لأبيه أَتَتَّخِذُ آزر إلها ، أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً .

قلت : ما أدعاه من الاتفاق ليس عليه وفاق ؛ فقد قال محمد بن إسحاق والكوفي والضحاك : إن آزر أبو إبراهيم عليه السلام وهو تَارَح ، مثل إسرائيل ويعقوب ؛ فيكون له اسمان كما تقدم . وقال مقاتل : آزر لقب ، وتَارَح اسم ، وحكاة الثعلبي عن ابن إسحاق القشيري : ويجوز أن يكون على العكس . قال الحسن : كان اسم أبيه آزر . وقال سليمان التيمي : هو سَبَّ وعَيْب ، ومعناه في كلامهم : المَعْوَج . وروى المعتز بن سليمان عن أبيه قال : بلغني أنها أعوج ، وهي أشد كلمة قالها إبراهيم لأبيه . وقال الضحاك : معى آزر الشيخ الهَم بالفارسية . وقال الفراء : هي صفة دَمٌ بلغتهم ؛ كأنه قال يا مخطئ ؛ فيمن رفعه . أو كأنه قال : وإذا قال إبراهيم لأبيه المخطئ ؛ فيمن خفض . ولا ينصرف لأنه على أفعل ؛ قاله النحاس . وقال الجوهرى : آزر اسم أعجمي ، وهو مشتق من آزر فلان فلانا إذا عاونه ؛ فهو مُؤَاوِرٌ قومه على عبادة الأصنام . وقيل : هو مشتق من القوة ، والأزر القوة ؛ عن ابن فارس . وقال مجاهد ويمان : آزر اسم صنم . وهو في هذا التأويل في موضع نصب ، التقدير : أَتَتَّخِذُ آزر إلها ، أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، التقدير : أَتَتَّخِذُ آزر أَصْنَامًا .

قلت : فعلى هذا آزر اسم جنس . والله أعلم . وقال الثعلبي في كتاب العرائس : إن اسم أبي إبراهيم الذي سماه به أبوه تَارَح ، فلما صار مع الثمود قيساً على خزنة آلهته سماه آزر . وقال مجاهد : إن آزر ليس بأسم أبيه وإنما هو اسم صنم . وهو إبراهيم بن تَارَح بن ناخور بن ساروع

(١) الهَم (بكسر الهاء) : الشيخ الفاني .

ابن أرغو بن فالغ بن عابر بن شاخ بن أرغشد بن سام بن نوح عليه السلام . و « آزر » فيه قراءات : « أِزْرًا » بهمزتين ، الأولى مفتوحة والثانية مكسورة ؛ عن ابن عباس . وعنه « أَزْرًا » بهمزتين مفتوحتين . وقرئ بالرفع ، وروى ذلك عن ابن عباس . وعلى القراءتين الأولتين عنه « نَتَخَذُ » بغير همزة . قال المهدوي : أِزْرًا . فقليل : إنه اسم صنم ؛ فهو منصوب على تقدير أنتخذ إزرا ، وكذلك أَزْرًا . ويجوز أن يجعل أِزْرًا على أنه مشتق من الأزر وهو الظهر فيكون مفعولا من أجله ؛ كأنه قال : أَلِلْقُوَّة نَتَخَذُ أَصْنَامًا . ويجوز أن يكون إِزْر بمعنى وزر ، أبدلت الواو همزة . قال القشيري : ذكر في الاحتجاج على المشركين قصة إبراهيم وردّه على أبيه في عبادة الأصنام . وأولى الناس باتباع إبراهيم العرب ؛ فإنهم ذريّته . أى واذكر إذ قال إبراهيم . أو ذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ، وذاكر إذ قال إبراهيم . وقرئ « آزر » أى يا آزر ، على النداء المفرد ، وهى قراءة أبى ويعقوب وغيرهما . وهو يقوى قول من يقول : إن آزر اسم أب إبراهيم . (أَنْتَخِذْ أَصْنَامًا آلِهَةً) مفعولان ، وفيه معنى الإنكار .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ الْمَوْقِنِينَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ) أى ملك ، وزيدت الواو والتاء للبالغة في الصفة . ومثله الرغبوت والرهبوت والخبوت . وقرأ أبو السّمال العدوي : « مَلَكُوت » بإسكان اللام . ولا يجوز عند سيبويه حذف الفتحة لحقها ، ولعلها لغة . و (نَرَىٰ) بمعنى أرينا ؛ بمعنى المضى . فقليل : أراد به ما في السموات من عبادة الملائكة والعجائب وما في الأرض من عصيان بنى آدم ؛ فكان يدعو على من يراه يعصى فيه ليه الله ، فأوحى الله إليه يا إبراهيم أمسك عن عبادى ، أما علمت أن من أسمائى الصبور . روى معناه على عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : كشف الله له عن السموات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين . وروى ابن جريح عن القاسم عن إبراهيم النخعي قال : فرجت له

السموات السبع فنظر إليهن حتى انتهى إلى العرش ، وفُرجت له الأرضون فنظر إليهن ، ورأى مكانه في الجنة ؛ فذلك قوله : « وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ^(١) » ؛ عن السُّدِّي . وقال الضَّحَّاك : أراه من ملكوت السماء ما قصه من الكواكب ، ومن ملكوت الأرض البحار والجبال والأشجار ، ونحو ذلك مما استدلَّ به . وقال بخوه ابن عباس . وقال : جعل حين وُلِدَ في سَرَب ^(٢) وجعل رزقه في أطراف أصابعه فكان يَمُصُّها ، وكان ثَمْرود اللعين رأى رؤيا فَعَبَّرَ له أنه يذهب ملكه على يدَي مولود يُولد ؛ فأمر بعزل الرجال عن النساء . وقيل : أمر بقتل كل مولود ذَكَر . وكان آزر من المقرَّبين عند ثَمْرود فأرسله يوما في بعض حوائجه فواقع امرأته فحملت بإبراهيم . وقيل : بل واقعها في بيت الأصنام فحملت ونحرت الأصنام على وجوهها حينئذ ؛ فحملها إلى بعض الشَّعَاب حتى ولدت إبراهيم ، وحفر لإبراهيم سَرَبًا في الأرض ووَضَعَ على بابه صخرة لئلا تفتسه السباع ؛ وكانت أمه تختلف إليه فترضعه ، وكانت تجده يَمُصُّ أصابعه ، من أحدها غسل ومن الآخر ماء ومن الآخر لبن ، وشَبَّ وكان على سَنَةِ مِثْلِ ابن ثلاث سنين . فلما أخرجته من السَّرَب توهَّمه الناس أنه وُلِدَ منذ سنين ؛ فقال لأمه : مَنْ رَبِّي ؟ فقالت أنا . فقال : وَمَنْ رَبِّكَ ؟ قالت أبوك . قال : وَمَنْ رَبُّهُ ؟ قالت ثَمْرود . قال : وَمَنْ رَبُّهُ ؟ فَلَطَمَتْهُ ، وعلمت أنه الذي يذهب مُلْكُهُمْ على يديه . والقَصَصُ في هذا تامُّ في قِصَصِ الأنبياء للكسائي ، وهو كتاب مما يُقْتَدَى به . قال بعضهم : كان مولده بحِزَان ولكن أبوه نقله إلى أرض بابل . وقال عاتمة السَّلف من أهل العلم : وُلِدَ إبراهيم في زمن الثَمْرود بن كنعان بن سنجاريب بن كوش بن سام بن نوح . وقد مضى ذكره في ■ البقرة ^(٣) . وكان بين الطوفان وبين مولد إبراهيم ألف ومائتا سنة وثلاث وستون سنة ؛ وذلك بعد خلق آدم بثلاث آلاف سنة وثلاثمائة سنة وثلاثين سنة .

قوله تعالى : ﴿ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ أي وليكون من الموقنين أريناه ذلك ؛ أي المَلَكُوت .

(١) آية ٢٧ سورة العنكبوت . (٢) السرب (بالتحريك) : حفير أو بيت تحت الأرض .

(٣) راجع ج ٣ ص ٢٨٣ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ ﴾ (٧٦)

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ ﴾ أى ستره بظلمته ، ومنه الجنة والجنة والجنة والجنين والجن والجن كله بمعنى الستر . وجنان الليل أدلهامه وستره . قال الشاعر :
ولولا جنات الليل أدرك رخصنا ■ بذى الرمث والأرطى عياض بن ناشب (١)

ويقال : جنون الليل أيضا . ويقال : جن الليل وأجنه الليل ، لغتان . ﴿ رَأَى كَوْكَبًا ﴾ هذه قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه . فقليل : رأى ذلك من شق الصخرة الموضوعة على رأس السرب . وقيل : لما أخرجه أبوه من السرب وكان وقت غيوبة الشمس فرأى الإبل والحيل والغنم فقال : لا بد لها من رب . ورأى المشتري أو الزهرة ثم القمر ثم الشمس ، وكان هذا في آخر الشهر . قال محمد بن إسحاق : وكان ابن خمس عشرة سنة . وقيل : ابن سبع سنين . وقيل : لما حاج نمرودا كان ابن سبع عشرة سنة .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ هَذَا رَبِّي ﴾ اختلف في معناه على أقوال ؛ فقليل : كان هذا منه في مهلة النظر وحال الطفولية وقبل قيام الحجّة ؛ وفي تلك الحال لا يكون كفر ولا إيمان . استدل قائلوه هذه المقالة بما روى على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : ■ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي « فعبدته حتى غاب عنه ، وكذلك الشمس والقمر ، فلما تم نظره قال : « إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ » . واستدل بالأقول ؛ لأنه أظهر الآيات على الحدوث . وقال قوم : هذا لا يصح ؛ وقالوا : غير جائز أن يكون لله تعالى رسول يأتي عليه وقت من الأوقات إلا وهو الله مؤحد وبه عارف ، ومن كل معبود سواه بريء . قالوا : وكيف يصح أن يتوهم هذا على من عصمه الله وأتاه رُشدُه من قبل ، وأراه ملكوته ليكون من المؤمنين ، ولا يجوز

(١) - هو دريد بن الصمة ، وقيل : هو خلفاء بن نذبة (عن اللسان) . (٢) الرمث (بالكسر) :

مرعى من مراعى الإبل ، واسم وادئلى أسد . والأرطى (جمع أرطاة) : شجيرة تبت بالرمل .

أَنْ يُوصَفَ بِالْخُلُوعِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ ، بَلْ عَرَفَ الرَّبَّ أَوَّلَ النَّظَرِ . قال الزجاج : هذا الجواب
عندي خطأ وغلط من قاله ؛ وقد أخبر الله تعالى عن إبراهيم أنه قال : «وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ
نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ» وقال جل وعز : «يَقْلِبُ سَلِيمٌ^(٢) أَى لَمْ يُشْرِكْ قَطَّ . قال : والجواب عندي
أنه قال « هَذَا رَبِّي » على قولكم ؛ لأنهم كانوا يعبدون الأصنام والشمس والقمر ؛ ونظير هذا
قوله تعالى : «أَيْنَ شُرَكَائِي» وهو جل وعلا واحد لا شريك له . والمعنى : أين شركائي على
قولكم . وقيل : لما خرج إبراهيم من السَّرب رأى ضوء الكوكب وهو طالب لربه ؛ فظن أنه
ضوءه قال « هذا رَبِّي » أى بأنه يترأى لى نوره . «فَلَمَّا أَفَلَ» علم أنه ليس بربه . « فلما رأى
القمر بازغا » ونظر إلى ضوئه « قَالَ هَسَدَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ
الْقَوْمِ الضَّالِّينَ . فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي . وليس هذا شركا . إنما نسب
ذلك الضوء إلى ربه فلما رآه زائلا دله العلم على أنه غير مستحق لذلك ؛ فنفاه بقلبه وعلم أنه
مَرْبُوب وليس برب . وقيل : إنما قال « هذا رَبِّي » لتقرير الحجّة على قومه فأظهر
موافقتهم ؛ فلما أَفَلَ النّجم قُتِرَ الحجّة وقال : ما تغير لا يجوز أن يكون ربّا . وكانوا يعظمون
النجوم ويعبدونها ويحكمون بها . وقال النحاس : ومن أحسن ما قيل في هذا ما صحّ عن
ابن عباس أنه قال في قول الله عز وجل : « نُورٌ عَلَى نُورٍ »^(٤) قال : كذلك قلب المؤمن يعرف
الله عز وجل ويستدلّ عليه بقلبه ، فإذا عرفه آزداد نورا على نور ؛ وكذا إبراهيم عليه السلام
عرف الله عز وجل بقلبه واستدلّ عليه بدلائله ، فعلم أن له ربّا وخالقا . فلما عرفه الله عز
وجل بنفسه آزداد معرفة فقال : « أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ » . وقيل : هو على معنى
الاستفهام والتوبيخ ، مُنْكَرًا لِفَعْلِهِمْ . والمعنى : أهذا رَبِّي ، ومثل هذا يكون ربّا ! لحذف
الهمزة . وفي التنزيل « أَفَلَا يَمِتُّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ »^(٥) أى أَفَهُمْ . وقال الهذلي^(٦) :
رَفَوْنِي وَقَالُوا يَا خَوِيلِدُ لَا تُرْعَ * فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوُجُوهَ هُمْ هُم

(١) آية ٣٥ سورة إبراهيم .

(٢) آية ٨٤ سورة الصافات .

(٣) آية ٢٧ سورة النحل .

(٤) آية ٣٥ سورة النور .

(٥) آية ٣٤ سورة الأنبياء .

(٦) هو أبو خراش .

(١) آخر :

لَعَمْرُكَ مَا أَذِرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيًا * بِسَبْعِ رَمِينَ الْجَمْرَ أَمْ بِثَمَانٍ
 وقيل : المعنى هذا ربى على زعمكم ؛ كما قال تعالى : « أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ » ^(٢) . وقال :
 « دُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » ^(٣) أى عند نفسك . وقيل : المعنى أى وأتم تقولون هذا ربى ؛
 فأضمر القول ، وإضماره فى القرآن كثير . وقيل : المعنى هذا ربى ؛ أى أهدنا دليل على ربى .
 قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ
 لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا) أى طالعا . يقال : بَزَغَ القمر إذا ابتدأ
 فى الطلوع ، والبَزْغُ الشق ؛ كأنه يشق بنوره الظلمة ؛ ومنه بَزَغَ البَيْطَار الدابة إذا أسال دمها .
 (لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي) أى لئن لم يُثَبِّتْنِي على الهداية . وقد كان مهتديا ؛ فيكون جرى هذا
 فى مُهْلَةِ النظر ، أو سأل التثبیت لمكان الجواز العقلي ؛ كما قال شعيب : « وَمَا يَكُونُ لَنَا
 أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » ^(٤) . وفى التنزيل « اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ » أى ثبِّتْنَا على الهداية .
 وقد تقدّم .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ
 فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقِيمُ إِلَئِي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً) نصب على الحال ؛ لأن هذا من رؤية العين .
 بَزَغَ يَبْزُغُ بزوغا إذا طلع . وأفَلَ يَأْفَلُ أفولا إذا غاب . وقال : « هذا » والشمس مؤنثة ؛
 لقوله : (فَلَمَّا أَفَلَتْ) . ف قيل : إن تأنيث الشمس لتفخيمها وعظيمها ؛ فهو كقولهم :
 رجل نسابة وعلامة . وإنما قال : « هَذَا رَبِّي » على معنى : هذا الطالع ربى ؛ قاله الكسائي

(١) هو عمر بن أبي ربيعة . (٢) آية ٦٢ سورة القصص . (٣) آية ٤٩ سورة الدخان .

(٤) آية ٨٩ سورة الأعراف .

والأخفش : وقال غيرهما : أى هذا الضوء . قال أبو الحسن علي بن سليمان : أى هذا الشخص ؛ كما قال الأعشى :

قامت تبكيه على قبره * من لي من بعدك يا عامر^١
تركنتي في الدار ذا غربة * قد ذل من ليس له ناصر^(١)

قوله تعالى : إِيَّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ((إِيَّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ)) أى قصدت بعبادتي وتوحيدي لله عز وجل وحده . وذكر الوجه لأنه أظهر ما يُعرف به صاحبه . (حَنِيفًا) مائلا إلى الحق . ((وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ)) اسم « ما » وخبرها . وإذا وقفت قلت : « أنا » زدت الألف لبيان الحركة ، وهى اللغة الفصيحة . وقال الأخفش : ومن العرب من يقول : « أَنْ » . وقال الكسائي : ومن العرب من يقول : « أَنه » . ثلاث لغات . وفى الوصل أيضا ثلاث لغات : أن تحذف الألف فى الإدراج ؛ لأنها زائدة لبيان الحركة فى الوقف . ومن العرب من يثبت الألف فى الوصل ؛ كما قال الشاعر :

* أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فَأَعْرِفُونِي ^(٢)

وهى لغة بعض بنى قيس وربيعة ؛ عن الفراء . ومن العرب من يقول فى الوصل : آن فعلت ، مثل عان فعلت ؛ حكاها الكسائي عن بعض قضاة .

قوله تعالى : وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ ^ج
وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ ^ق
عَلِيمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾

(١) الشاهد فيه قوله : « ذا غربة » أى ذات غربة .

(٢) هذا صدر بيت ، وبجزه كما فى اللسان مادة أنن . * جميعا قد تدرى السناما *

قوله تعالى : ﴿ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ ﴾ دليلٌ على الحجاج والجدال ؛ حاجَّوه في توحيد الله .
 ﴿ قَالَ أَنَحْجُوهُ فِي اللَّهِ ﴾ قرأ نافع بتخفيف النون ، وشدَّد النون الباقيون . وفيه عن ابن عامر
 من رواية هشام عنه خلاف ؛ فمن شدد قال : الأصل فيه نونان ، الأولى علامة الرفع والثانية
 فاصلة بين الفعل والياء ؛ فلما اجتمع مثلاًن في فعل وذلك ثقل أدغم النون في الأخرى فوقع
 التشديد ، ولا بد من مد الواو لئلا يلتقي الساكنان ، الواو وأوّل المشدّد ؛ فصارت المدّة فاصلةً
 بين الساكنين . ومن خفف حذف النون الثانية استخفافاً لاجتماع المثليين ، ولم تُحذف الأولى
 لأنها علامة الرفع ؛ فلو حذفت لأشبهه المرفوع بالمجزوم والمنصوب . وحكى عن أبي عمرو
 ابن العلاء أن هذه القراءة لحنّ . وأجاز سيبويه ذلك فقال : استثقلوا التضعيف ؛ وأنشد :
 تراه كالثَغَامِ يُعَلُّ مِسْكَ * يَسُوءُ الْفَالِيَاتِ إِذَا فَلَنِي^(١)

قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ ﴾ أى لأنه لا ينفع ولا يضر - وكانوا خوفوه
 بكثرة آلهتهم - إلا أن يُحييه ويقدره فيخاف ضرره حينئذ ؛ وهو معنى قوله : ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
 رَبِّي شَيْئًا ﴾ أى إلا أن يشاء أن يلحقني شيء من المكروه بذنب عملته فتمّ مشيئته . وهذا استثناء
 ليس من الأوّل . والهاء في « بِهِ » يجوز أن تكون لله عز وجل ، ويجوز أن تكون للعبود .
 وقال : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي » يعنى أن الله تعالى لا يشاء أن أخافهم . ثم قال : ﴿ وَسِعَ رَبِّي
 كُلَّ شَيْءٍ ﴾ أى وسع علمه كل شيء . وقد تقدّم^(٢) .

قوله تعالى : وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ
 بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ
 إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ
 لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾

(١) البيت لعبودين معد يركب ، وصف شعره وأن الشيب قد شمله . والثغام : نبت له نور أبيض يشبه به الشيب .
 ويعل : يطيب شيئاً بعد شيء ؛ والعلل : الشرب بعد الشرب . (٢) راجع ج ٢ ص ٨٤ طبعة ثانية .

قوله تعالى : (وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ) ففي « كيف » معنى الإنكار ؛ أنكر عليهم تخويفهم
 إياه بالأصنام وهم لا يخافون الله عز وجل ؛ أى كيف أخاف مواتا وأتم لا تخافون الله القادر على
 كل شيء . (مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ عَلَيْكُمْ مِلْطَانًا) أى حجة ؛ وقد تقدم . (فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْإِيمَانِ)
 أى من عذاب الله : الموحّد أم المشرك ؛ فقال الله قاضياً بينهم : (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
 إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) أى بشرك ؛ قاله أبو بكر الصديق وعلى وسلمان وحذيفة ، رضى الله عنهم . وقال
 ابن عباس : هو من قول إبراهيم ؛ كما يسأل العالم ويوجب نفسه . وقيل : هو من قول إبراهيم ؛
 أى أجابوا بما هو حجة عليهم ؛ قاله ابن جريج . وفي الصحيح عن ابن مسعود لما نزلت
 « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقالوا : أينما لم يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس هو كما تظنون إنما هو
 كما قال لقمان لابنه « يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » . (وَهُمْ مُهْتَدُونَ) أى فى الدنيا .
 قوله تعالى : (وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ
 مِّنْ نَّشَأٍ ^ق إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ » (٨٣)

قوله تعالى : (وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ) إشارة إلى جميع احتجاجاته حتى خاصمهم
 وغلبهم بالحجة . وقال مجاهد : هى قوله « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » . وقيل : حجته
 عليهم أنهم لما قالوا له : أما تخاف أن تخيلك آلهتنا لسبك إياها ؛ قال لهم : أفلا تخافون أتم منها
 إذ سويت بين الصغير والكبير فى العبادة والتعظيم ؛ فيغضب الكبير فيخيلكم . (نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ
 مِّنْ نَّشَأٍ) أى بالعلم والفهم والإمامة والملك . وقرأ الكوفيون « درجات » بالتنوين . ومثله
 فى « يوسف » أوقعوا الفعل على « من » لأنه المرفوع فى الحقيقة ، التقدير : ونرفع من نشاء إلى
 درجات . ثم حذف إلى . وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو وغير تنوين على الإضافة ، والفعل
 واقع على الدرجات ، وإذا رفعت فقد رُفِعَ صاحبها . يقوى هذه القراءة قوله تعالى :

«رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ» وقوله عليه السلام «اللَّهُمَّ أَرْفَعْ دَرَجَتَهُ» . فأضاف الرفع إلى الدرجات . وهو لا إله إلا هو الرفيع المتعال في شرفه وفضله . فالقراءتان متقاربتان ؛ لأن من رُفِعَت درجاته فقد رُفِعَ ، ومن رُفِعَ فقد رُفِعَت درجاته ، فاعلم . (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ) يضع كل شئ موضعه .

قوله تعالى : وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٤﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِيلَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا كُلًّا فَضَلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ) أى جزاء له على الاحتجاج في الدين وبذل النفس فيه . (كُلًّا هَدَيْنَا) أى كل واحد منهم مهتد . (وَكُلًّا) نصب بهدينا (ونوحًا) نصب بهدينا الثانى . (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ) أى من ذرية إبراهيم . وقيل : من ذرية نوح ؛ قاله الفقهاء وأختاره الطبري وغير واحد من المفسرين كالقشيري وابن عطية وغيرهما . والأول قاله الزجاج ، واعترض بأنه عد من الذرية يونس ولوطا وما كان من ذرية إبراهيم . وكان لوط ابن أخيه . وقيل : ابن أخته . وقال ابن عباس : هؤلاء الأنبياء جميعا مضافون إلى ذرية إبراهيم ، وإن كان فيهم من لم يلحقه ولادة من جهته من جهة أب ولا أم ؛ لأن لوطا ابن أختى إبراهيم . والعرب تجعل العم أبا كما أخبر الله عن ولد يعقوب أنهم قالوا : « نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ » . وإسماعيل عم يعقوب . وعد عيسى من ذرية إبراهيم وإنما هو ابن البنت . فأولاد فاطمة رضى الله عنها ذرية النبي صلى الله عليه وسلم . وبهذا تمسك من رأى أن ولد البنات يدخلون في اسم الولد وهى : —

الثانية — قال أبو حنيفة والشافعي : من وقف وقفاً على ولده وولد ولده أنه يدخل فيه ولد ولده وولد بناته ما تناسلوا . وكذلك إذا أوصى لقرباته يدخل فيه ولد البنت . والقربة عند أبي حنيفة كل ذي رحم محرم . ويسقط عنده ابن العم والعمة وابن الخال والحالة ؛ لأنهم ليسوا بمحرمين . وقال الشافعي : القربة كل ذي رحم محرم وغيره . فلم يسقط عنده ابن العم ولا غيره . وقال مالك : لا يدخل في ذلك ولد البنات . وقوله : لقربتي وعقبى كقوله لولدى وولد ولدى . يدخل في ذلك ولد البنين ومن يرجع إلى عَصَبَةِ الأب وصُلْبِهِ ، ولا يدخل في ذلك ولد البنات . وقد تقدّم نحو هذا عن الشافعي في «آل عمران» . والحجة لها قوله سبحانه : «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» ^(٢) فلم يعقل المسلمون من ظاهر الآية إلا ولد الصُّلب وولد الابن خاصة . وقال تعالى : «وَالرَّسُولُ وَلِذِي الْقُرْبَى» ^(٣) فأعطى عليه السلام القربة منهم من أعمامه دون بنى أخواله . فكذلك ولد البنات لا ينتمون إليه بالنسب ، ولا يلتقون معه في أب . قال ابن القصار : وحجة من أدخل البنات في الأقارب قوله عليه السلام للحسن بن علي «إن أبني هذا سيد» . ولا نعلم أحداً يمتنع أن يقول في ولد البنات إنهم ولد لأبني أمهم . والمعنى يقتضى ذلك ؛ لأن الولد مشتق من التولد وهم متولدون عن أبي أمهم لا محالة ؛ والتولد من جهة الأم كالتولد من جهة الأب . وقد دلّ القرآن على ذلك ، قال الله تعالى : «وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ» إلى قوله «مِنَ الصَّالِحِينَ» فجعل عيسى من ذريته وهو ابن آبلته .

الثالثة — قد تقدّم في «النساء» ^(٤) بيان ما لا ينصرف من هذه الأسماء . ولم ينصرف داود لأنه اسم أعجمي ، ولما كان على فاعول لا يحسن فيه الألف واللام لم ينصرف . وإلياس أعجمي . قال الضحاك : كان إلياس من ولد إسماعيل . وذكر القتيبي قال : كان من سبط يوشع بن نون . وقرأ الأعرج والحسن وقتادة «وإلياس» بوصل الألف . وقرأ أهل

(١) راجع ج ١ ص ١٠ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) آية ١١ سورة النساء .

(٣) آية ٤١ سورة الأنفال .

(٤) في قوله تعالى : «إنا أوحينا إليك ...» آية ١٦٣ .

الحَرَمَيْنِ وأبو عمرو وعاصم «وَالْيَسْع» بلام مخففة . وقرأ الكوفيون إلا عاصم «وَالْيَسْع» . وكذا قرأ الكسائي ، ورد قراءة من قرأ «وَالْيَسْع» . قال : لأنه لا يقال يَفْعَل مثل الَيَحْيَى . قال النحاس : وهذا الرد لا يلزم ، والعرب تقول : الَيَعْمَل والَيَحْمَد ، ولو نكرت يحيى لقلت اليحيى . ورد أبو حاتم على من قرأ «الْيَسْع» وقال : لا يوجد يسع . وقال النحاس : وهذا الرد لا يلزم ، فقد جاء في كلام العرب حَيْدَرُ وَزَيْنَب ، والحق في هذا أنه آسم أعجمي ، والعجمة لا تؤخذ بالقياس إنما تؤخذ سماعا والعرب تغيرها كثيرا ، فلا ينكر أن يأتي الاسم بلغتين . قال مكّي : من قرأ بلامين فأصل الاسم لَيْسَع ، ثم دخلت الألف واللام للتعريف . ولو كان أصله يسع ما دخلته الألف واللام ؛ إذ لا يدخلان على يزيد ويشكر ، اسمين لرجلين ؛ لأنهما معرفتان علمان . فأما «ليسع» نكرة فتدخله الألف واللام للتعريف ، والقراءة بلام واحدة أحب إلي ؛ لأن أكثر القراء عليه . وقال المهدوي : من قرأ «ليسع» بلام واحدة فالآسم يسع ، ودخلت الألف واللام زائدتين ، كزادتاهما في نحو الخمسة عشر ، وفي نحو قوله : وجدنا الْيَزِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ مَبَارَكًا * شديدا بأعباء الخلافة كَاهِلُهُ^(١) وقد زادوها في الفعل المضارع نحو قوله :

فَيَسْتَخْرِجُ الْيَرْبُوعَ مِنْ نَافِقَاتِهِ * وَمِنْ بَيْتِهِ ذُو الشَّيْخَةِ الَّتِي تَقْصَعُ^(٢)

يريد الذي يتقصع . قال القشيري : قرئ بتخفيف اللام والتشديد . والمعنى واحد في أنه آسم لنبي معروف ؛ مثل إسماعيل وإبراهيم ، ولكن خرج عما عليه الأسماء الأعجمية بإدخال الألف واللام . وتوهم قوم أن اليسع إلياس ، وليس كذلك ؛ لأن الله أفرد كل واحد بالذکر . وقال وهب : اليسع صاحب إلياس ، وكانا قبل زكريا ويحيى وعيسى . وقيل : إلياس هو إدريس جد نوح وإلياس من ذريته . وقيل : إلياس هو الخضر . وقيل : لا ، بل اليسع هو الخضر . «ولوطا» أعجمي انصرف لحفته . وسيأتي اشتقاقه في «الأعراف» .^(٣)

(١) البيت لابن ميادة . (٢) البيت لدى الخرق الطهوي ؛ كما في شرح القاموس . النفقة والنافق : بجر

الضب واليربوع . وقيل موضع يرفقه اليربوع من بجره . فإذا أتى من قبل القاصعا . (وهو بجره) ضرب النافق . برأسه نخرج .

(٣) آية ٨٠ .

قوله تعالى : وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ^ص وَاجْتَبَيْنَاهُمْ^ص
وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : « وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ » « من » للتبعيض ؛ أى هدينا بعض آبائهم وذرياتهم وإخوانهم . « وَاجْتَبَيْنَاهُمْ » قال مجاهد : خلاصناهم ، وهو عند أهل اللغة بمعنى اخترناهم ؛ مشتق من جبيت الماء في الحوض جمعته . فالاجتباء ضم الذى تجتبيه إلى خاصتك . قال الكسائى : جبيت الماء في الحوض جبا ، مقصور . والجابة الحوض . قال :

* بكَايَةِ الشَّيْخِ الْعِرَاقِيِّ تَفْهَقُ^(١) *

وقد تقدم معنى الأصطفاء والهداية^(٢) .

قوله تعالى : ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ^ص مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ^ص
وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : « ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا » أى لو عبدوا غيرى لحبطت أعمالهم^(٣) . ولكنى عصمتهم . والحبوط البطلان . وقد تقدم فى « البقرة » .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ^ص
فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ » ابتداء وخبر . « (والحكم) العلم والفقه . « فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا » أى بآياتنا . « (هَؤُلَاءِ) » أى كفار عصرك يا محمد . « (فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا) » جواب الشرط ؛ أى وكَلْنَا بالإيمان بها « (قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَافِرِينَ) » يريد

(١) هذا مجزيت للأعشى ، وصدره كما فى اللسان * تروح على آل المخلق جفنة *

الجفنة : القصعة . والفهق : الامتلاء . (٢) راجع ج ١ ص ١١٦ طبعة ثانية أو ثالثة . وج ٢

ص ١٣٣ طبعة ثانية . ولم يتقدم للأصطفاء ذكر فى هذه الآية ، غير أنه ورد فى آية ١٣٠ سورة البقرة ج ٢ ص ١٣٢

(٣) راجع ج ٣ ص ٤٦ طبعة أولى أو ثانية .

الأنصار من أهل المدينة والمهاجرين من أهل مكة . وقال قتادة : يعنى النبيين الذين قص الله عز وجل . قال النحاس : وهذا القول أشبه بالمعنى ؛ لأنه قال بعد : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ » . وقال أبو رجاء : هم الملائكة . وقيل : هو عام في كل مؤمن من الجن والإنس والملائكة . والباء في « بكافرين » زائدة للتأكيد .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ** ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ) فيه مسألان :

الأولى قوله تعالى : (فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ) الاقتداء طلب موافقة الغير في فعله . فقيل : المعنى اصبر كما صبروا . وقيل : معنى (فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ) التوحيد والشرائع مختلفة . وقد احتج بعض العلماء بهذه الآية على وجوب اتباع شرائع الأنبياء فيما عدم فيه النص ؛ كما في صحيح مسلم وغيره : أن أخت الربيع أم حارثة جرحت إنسانا فأختصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القصاص القصاص » فقالت أم الربيع : يا رسول الله ، أيقص من فلانة ! والله لا يقص منها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سبحان الله يا أم الربيع القصاص كتاب الله » . قالت : والله لا يقص منها أبدا . قال : فما زالت حتى قبلوا الدية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » . فأحال رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوله : « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ » الآية . وليس في كتاب الله تعالى نص على القصاص في السن إلا في هذه الآية ؛ وهى خبر عن شرع التوراة ومع ذلك حكم بها وأحال عليها . وإلى هذا ذهب معظم أصحاب مالك وأصحاب الشافعي ، وأنه يجب العمل بما وجد منها . قال ابن بكير : وهو الذى تقتضيه أصول مالك .

(١) الربيع : بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية المكسورة بعدها عين مهملة . أما أم الربيع فهى بفتح الراء وكسر الموحدة وتخفيف الباء . راجع شرح النووى على صحيح مسلم باب « اثبات القصاص فى الأسنان وما فى معناها »
ففيه كلام طويل عن هذه القصة . (٢) آية ٤٥ سورة المائدة .

وخالف في ذلك كثير من أصحاب مالك وأصحاب الشافعي والمعتزلة ؛ لقوله تعالى : « لَكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » . وهذا لا حجة فيه ؛ لأنه يحتمل التقييد إلا فيما قص عليكم من الأخبار عنهم مما لم يأت في كتابكم . وفي صحيح البخاري عن العوام قال : سألت مجاهدا عن سجدة « ص » فقال : سألت ابن عباس عن سجدة « ص » فقال : « أو تقرأ » « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ » إلى قوله « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ » وكان داود عليه السلام ممن أمر نبيكم عليه السلام بالآقتداء به .

الثانية — قرأ حمزة والكسائي « آقتد قل » بغير هاء في الوصل . وقرأ ابن عامر « آقتد هي قل » . قال النحاس : وهذا لحن ؛ لأن الهاء لبيان الحركة في الوقف وليست بهاء إضمار ولا بعدها واو ولا ياء ، وكذلك أيضا لا يجوز « فبهدهم آقتد قل » . ومن اجتنب اللحن وآتبع السواد قرأ « فبهدهم آفتده » فوقف ولم يصل ؛ لأنه إن وصل بالهاء لحن وإن حذفها خالف السواد . وقرأ الجمهور بالهاء في الوصل على نية الوقف وعلى نية الإدراج آتباعا لنباتها في الخط . وقرأ ابن عباس وهشام « آفتده قل » بكسر الهاء ، وهو غلط لا يجوز في العربية .

قوله تعالى : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا » أي جُعلا على القرآن . « (إِنْ هُوَ) أَى الْقُرْآنُ . (إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ) أَى هُوَ مَوْعِظَةٌ لِلخَلْقِ . وأضاف الهداية اليهم فقال : « فبهدهم آفتده » لوقع الهداية بهم . وقال : « ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ » لأنه الخالق للهداية .

قوله تعالى : وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَارِطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعَلَيْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا بَأْوَكُم قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ أى فيما وجب له وأستحال عليه وجاز . قال ابن عباس : ما آمنوا أنه على كل شيء قدير . وقال الحسن : ما عظموه حقَّ عظمته . وهذا يكون من قولهم : لفلان قدر . وشرح هذا أنهم لما قالوا : « مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ » نسبوا الله عز وجل إلى أنه لا يقيم الحجة على عباده ، ولا يأمرهم بما لهم فيه الصلاح ؛ فلم يعظموه حقَّ عظمته ولا عرفوه حقَّ معرفته . وقال أبو عبيدة : أى ما عرفوا الله حقَّ معرفته . قال النحاس : وهذا معنى حسن ؛ لأن معنى قدرت الشيء وقدرته عرفت مقداره . ويدل عليه قوله تعالى : « إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ » أى لم يعرفوه حق معرفته ؛ إذا أنكروا أن يرسل رسولا . والمعنيان متقاربان . وقد قيل : وما قدروا نعم الله حق تقديرها . وقرأ أبو حيوة « وما قدروا الله حق قدره » بفتح الدال ، وهى لغة .

﴿ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ ﴾ قال ابن عباس وغيره : يعنى مشركى قريش . وقال الحسن وسعيد بن جبير : الذى قاله أحد اليهود ، قال : لم ينزل الله كتابا من السماء . قال السدى : اسمه فنخاص . وعن سعيد بن جبير أيضا قال : هو مالك بن الصيف ، جاء يخاصم النبى صلى الله عليه وسلم فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : « أَأَشْذُكَ بِالَّذِى أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى أَمْ تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْخَبَرَ السَّمِينَ ؟ » وكان حبرا سمينا . فغضب وقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء . فقال له أصحابه الذين معه : ويحك ! ولا على موسى ؟ فقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء ؛ فنزلت الآية . ثم قال نقضا لقولهم وردا عليهم : ﴿ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِى جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ لِيَجْزِيَ قَرَأِطِينَ - أَى فى قراطيس - يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا ﴾ هذا لليهود الذين أخفوا صفة النبى صلى الله عليه وسلم وغيرها من الأحكام . وقال مجاهد : قوله « قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى » خطاب للمشركين ، وقوله « يجعلونه قراطيس » لليهود « وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ » للمسلمين . وهذا يصح على قراءة من قرأ « يجعلونه قراطيس يبديونها ويخفون » بالياء . والوجه على قراءة التاء أن يكون كله لليهود ، ويكون معنى « وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا »

أى وعلمتم ما لم تكونوا تعلمونه أنتم ولا آباؤكم، على وجه المتى عليهم بإنزال التوراة . وجعلت التوراة مُحْكَمًا فلذلك قال « قراطيس يبدونها » أى القراطيس . وهذا ذم لهم ، ولذلك كره العلماء كُتُب القرآن أجزاء . « قُلِ اللَّهُ » أى قل يا محمد الله أنزل ذلك الكتاب على موسى وهذا الكتاب على . أو قل الله علمكم الكتاب . « ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ » أى لاعبين ، ولو كان جوابا للأمر لقال يلعبوا . ومعنى الكلام التهديد . وقيل : هو من المنسوخ بالقتال ؛ ثم قيل : « يجعلونه » فى موضع الصفة لقوله « نُورًا وَهُدًى » فيكون فى الصلة . ويحتمل أن يكون مستأنفا ، والتقدير : يجعلونه ذا قراطيس . وقوله « يُدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا » يحتمل أن يكون صفة لقراطيس ؛ لأن النكرة توصف بالحل . ويحتمل أن يكون مستأنفا حسب ما تقدم .

قوله تعالى : وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾

قوله تعالى : « وَهَذَا كِتَابٌ » يعنى القرآن « أَنْزَلْنَاهُ » صفة . « مُبَارَكٌ » أى بورك فيه ، والبركة الزيادة . ويجوز نصبه فى غير القرآن على الحال . وكذا « مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ » أى من الكتب المتولة قبله ، فإنه يوافقها فى نفي الشرك وإثبات التوحيد . « وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى » يريد مكة — وقد تقدم معنى تسميتها بذلك — والمراد أهلها ، فحذف المضاف ؛ أى أنزلناه للبركة والإنذار . « وَمَنْ حَوْلَهَا » يعنى جميع الآفاق . « وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ » يريد أتباع محمد عليه السلام ؛ بدليل قوله : « وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ » وإيمان من آمن بالآخرة ولم يؤمن بالنبي عليه السلام ولا بكتابه غير معتد به .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَنْخَرُوا أَنْفُسَكُمْ أَيَوْمَ يُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) ابتداء وخبر ، أى لا أحد أظلم . (مِمَّنْ افْتَرَى) أى اختلق . (عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ) فزعم أنه نبيّ (ولم يُوحَ إليه شيء) . نزلت في رحمان الإمامة والأسود العنسيّ وسبحاح زوج مسيلمّة ؛ كلّهم تنبأ وزعم أن الله قد أوحى إليه . قال قتادة : بلغنا أن الله أنزل هذا في مسيلمّة ؛ وقاله ابن عباس .

قلت : ومن هذا النمط من أعرض عن الفقه والسّنن وما كان عليه السلف من السنن فيقول : وقع في خاطري كذا ، أو أخبرني قلبي بكذا ؛ فيحكمون بما يقع في قلوبهم ويغلب عليهم من خواطرهم ، ويزعمون أن ذلك لصفائهم من الأكدار وخلوها عن الأغيار ، فتجلى لهم العلوم الإلهية والحقائق الربّانية ، فيقفون على أسرار الكليات ويعلمون أحكام الجزئيات فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات ، ويقولون : هذه الأحكام الشرعية العامة ، إنما يحكم بها على الأغبياء والعامة ، وأما الأولياء وأهل الخصوص ، فلا يحتاجون لتلك النصوص . وقد جاء فيما ينقلون : استفت قلبك وإن أفنأك المفتون ؛ ويستدلّون على هذا بالخضر ، وأنه استغنى بما تجلّى له من تلك العلوم ، عما كان عند موسى من تلك الفهوم . وهذا القول زندقة وكفر ، يقتل قائله ولا يستتاب ، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب ؛ فإنه يلزم منه هــدّ الأحكام وإثبات أنبياء بعد نبينا عليه السلام . وسيأتى لهذا المعنى في « الكهف » مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) « مَنْ » في موضع خفض ؛ أى ومن أظلم من قال سأُنزل ، والمراد عبد الله بن أبى سرح الذى كان يكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم آرتد ولحق بالمشركين . وسبب ذلك فيما ذكر المفسرون أنه لما نزلت الآية التى فى « المؤمنين » : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » ^(١) دعاه النبي صلى الله عليه وسلم فأملاها عليه ؛ فلما انتهى إلى قوله « ثُمَّ أَنْشَأَهُ خَلْقًا آخَرَ » عجب عبد الله فى تفصيل خلق الإنسان فقال : « تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هكذا أنزلت على » فشك عبد الله حينئذ وقال : لئن كان مجد صادقاً لقد أوحى إلى كما أوحى إليه . ولئن كان كاذباً لقد قلت كما قال . فآرتد عن الإسلام ولحق بالمشركين ؛ فذلك قوله « وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » رواه الكلبي عن ابن عباس . وذكره محمد بن إسحاق قال حدثني شرحبيل قال : نزلت فى عبد الله بن سعد بن أبى سرح . وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » آرتد عن الاسلام ، فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أمر بقتله وقتل عبد الله بن خطل ومقيس بن صُبابه ولو وجدوا تحت أستار الكعبة ؛ ففر عبد الله بن أبى سرح إلى عثمان رضى الله عنه ، وكان أخاه من الرضاة ، أرضعت أمه عثمان ، فغيبه عثمان حتى أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أطمأن أهل مكة وأستأمنه له ؛ فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلاً ثم قال : « نعم » . فلما انصرف عثمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَا صَمْتُ إِلَّا لِيُقَوْمَ إِلَيْهِ بَعْضُكُمْ فَيَضْرِبَ عُنُقَهُ » . فقال رجل من الأنصار : فهلا أومأت إلى يارسول الله ؟ فقال : « إِنْ النَّبِيُّ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ لَهُ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ » ^(٢) . قال أبو عمرو : وأسلم عبد الله بن سعد بن أبى سرح أيام الفتح فحسن إسلامه ، ولم يظهر منه ما ينكر عليه بعد ذلك . وهو أحد النجباء العقلاء الكرماء من قريش ، وفارس بن عامر بن لؤى المعدود فيهم ، ثم ولاه عثمان بعد ذلك مصر سنة خمس وعشرين . وفتح على يديه إفريقية سنة سبع وعشرين ، وغزى منها الأسود من أرض النوبة سنة إحدى وثلاثين ، وهو هادنهم الهدنة الباقية إلى اليوم .

(٢) أى يضرب فى نفسه غير ما يظهره ؛ فاذا كف لسانه وأوماً بعينه فقد خان .

(١) آية ١٢

وغزى الصَّوَارِي من أرض الروم سنة أربع وثلاثين ؛ فلما رجع من وفاداته منه ابن أبي حذيفة من دخول القُسْطَاط ، فمضى إلى عَسْقلان ، فأقام فيها حتى قُتل عثمان رضى الله عنه . وقيل : بل أقام بالرَّمْلَة حتى مات فارًّا من الفتنة . ودعا ربّه فقال : اللَّهُمَّ اجْعَلْ خَاتِمَةَ عَمَلِي صَلَاةَ الصَّبْح ؛ فتوضّأ ثم صلى فقرأ في الركعة الأولى بأم القرآن والعاديات ، وفي الثانية بأم القرآن وسورة ، ثم سلّم عن يمينه ، ثم ذهب يسلم عن يساره فقبض الله روحه . ذكر ذلك كله يزيد بن أبي حبيب وغيره . ولم يُبايع لعلّ ولا لمعاوية . وكانت وفاته قبل اجتماع الناس على معاوية . وقيل : إنه توفّي بإفريقية . والصحيح أنه توفّي بعسقلان سنة ست أو سبع وثلاثين . وقيل : سنة ست وثلاثين . وروى حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة أن هذه الآية نزلت في النّضر بن الحارث ؛ لأنه عارض القرآن فقال : والطاحنات طحننا . والعاجنات عجننا . فالخابزات خبزنا . فاللاقيات لقنا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ﴾ أى شدائده وسكراته . والغمرة الشدة ؛ وأصلها الشيء الذى يغمر الأشياء فيغطّيها . ومنه غمره الماء . ثم وُضعت فى معنى الشدائد والمكاره . ومنه غمرات الحرب . قال الجوهرى : والغمرة الشدة ، والجمع غمر مثل نوبة ونوب . قال القطايعي يصف سفينة نوح عليه السلام :

* وَحَانَ لِبَالِكَ الْغَمْرِ الْمَحْسَارُ *

وغمرات الموت شدائده . ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ ﴾ ابتداء وخبر . والأصل باسطون . قيل : بالعذاب ومطارق الحديد ؛ عن الحسن والضحاك . وقيل : لقبض أرواحهم ؛ وفى التثنية : « وَلَوْ تَرَى إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ » فجمعت

(١) قال ابن الأثير فى كتابه (الكامل) : « ... وأما سبب هذه الغزوة فإن المسلمين لما أصابوا من أهل إفريقية وقتلهم وسبهم خرج قسطنطين بن هرقل فى جمع له لم تجمع الروم مثله مذكأن الإسلام ، فخرجوا فى خمسمائة مركب أو ستمائة وخرج المسلمون ... » الخ . وإنما سميت غزوة الصواري لكثرة صواري المراكب واجتماعها . راجع تاريخ ابن الأثير ج ٣ ص ٩٠ طبع أوربا . والطبرى قسم أول ص ٢٨٦ طبع أوربا .

(٢) آية ٥٠ سورة الأنفال .

هذه الآية القولين . يقال : بسط إليه يده بالمكروه . (أخرجوا أنفسكم) أى خلصوها من العذاب إن أمكنكم ، وهو توبيخ . وقيل : أخرجوها كرها ؛ لأن روح المؤمن تَشْطُطُ للخروج للقاء ربه ، وروح الكافر تُنْزَعُ انتزاعا شديدا ، ويقال : أيتها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة مسخوطة عليك إلى عذاب الله وهوانه ؛ كذا جاء في حديث أبى هريرة وغيره . وقد أتينا عليه في كتاب « التذكرة » والحمد لله . وقيل : هو بمنزلة قول القائل لمن يعذبه : لأذيقنك العذاب ولأخرجن نفسك ؛ وذلك لأنهم لا يخرجون أنفسهم بل يقبضها ملك الموت وأعوانه . وقيل : يقال هذا للكفار وهم في النار . والجواب محذوف لعظم الأمر ؛ أى ولو رأيت الظالمين في هذا الحال لرأيت عذابا عظيما . والمؤمن والمؤمنات سواء . و (تَسْكُرُونَ) أى تتعظمون وتأنفون عن قبول آياته .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى) هذا عبارة عن الحشر . و « فُرَادَى » في موضع نصب على الحال ، ولم ينصرف لأن فيه ألف تأنيث . وقرأ أبو حيوة « فُرَادَى » بالتثنية وهى لغة تميم ، ولا يقولون في موضع الرفع فُرَادٍ . وحكى أحمد بن يحيى « فراد » بلا تنوين ، قال : مثل ثلاث ورباع . و « فُرَادَى » جمع فَرْدَان كسكارى جمع سكران ، وكسالى جمع كسلان . وقيل : واحده « فَرْد » يجزم الراء ، و « فَرْد » بكسرها ، و « فَرْد » بفتحها ، و « فَرِيد » . والمعنى : جِئْتُمُونَا واحدا واحدا ، كل واحد منكم منفردا بلا أهل ولا مال ولا ولد ولا ناصر من كان يصاحبكم فى النجى ، ولم ينفعكم ما عبدتم من دون الله . وقرأ الأعرج « فَرْدَى » مثل سكرى وكسلى بغير ألف . (كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أى منفردين كما خلقتم . وقيل : عمرة كما أخرجتم

من بطون أمهاتكم حُفَاةٌ غُرْلًا^(١) بِهِمَا لَيْسَ مَعَهُمْ شَيْءٌ . وقال العلماء : يُحْشَرُ الْعَبْدُ غَدًا وَلَهُ مِنَ الْأَعْضَاءِ مَا كَانَ لَهُ فِي يَوْمٍ وَلَدٌ ؛ فَمَنْ قُطِعَ مِنْهُ عَضْوِيْرِدَ فِي الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ . وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ « غُرْلًا » أَيْ غَيْرِ مُخْتَوَيْنٍ ، أَيْ يَرِدُ عَلَيْهِمْ مَا قُطِعَ عَنْهُ عِنْدَ الْخِتَانِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ) أَيْ أَعْطَيْنَاكُمْ وَمَلَكْنَاكُمْ . وَالْخَوَّلُ : مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ لِلْإِنْسَانِ مِنَ الْعَبِيدِ وَالنَّعَمِ . (وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ) أَيْ خَلْفَكُمْ . (وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ) أَيْ الَّذِينَ عِبَدْتُمُوهُمْ وَجَعَلْتُمُوهُمْ شُرَكَاءَ - يَرِيدُ الْأَصْنَامَ - أَيْ شُرَكَائِي . وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ : الْأَصْنَامُ شُرَكَاءُ اللَّهِ وَشُفَعَاؤُنَا عِنْدَهُ . (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ) قَرَأَ نَافِعٌ وَالْكَسَائِيُّ وَحَفْصٌ بِالنَّصْبِ عَلَى الظَّرْفِ ، عَلَى مَعْنَى لَقَدْ تَقَطَّعَ وَصْلُكُمْ بَيْنَكُمْ . وَدَلَّ عَلَى حَذْفِ الْوَصْلِ قَوْلُهُ « وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ » . فَدَلَّ هَذَا عَلَى التَّقَاطُعِ وَالتَّهَاجُرِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ شُرَكَائِهِمْ ؛ لِإِذْ تَبَرَّءُوا مِنْهُمْ وَلَمْ يَكُونُوا مَعَهُمْ . وَتَقَاطَعَهُمْ لَمْ يَكُنْ هُوَ تَرْكُهُمْ وَصْلُهُمْ لَمْ يَكُنْ إِضْمَارُ الْوَصْلِ بَعْدَ « تَقَطَّعَ » لِلدَّلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ . وَفِي حَرْفِ آبِنِ مَسْعُودٍ مَا يَدُلُّ عَلَى النَّصْبِ فِيهِ « لَقَدْ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ » وَهَذَا لَا يَجُوزُ فِيهِ إِلَّا النَّصْبُ ، لِأَنَّكَ ذَكَرْتَ الْمُتَقَطَّعَ وَهُوَ « مَا » . كَأَنَّهُ قَالَ : لَقَدْ تَقَطَّعَ الْوَصْلُ بَيْنَكُمْ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى لَقَدْ تَقَطَّعَ الْأَمْرُ بَيْنَكُمْ . وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ « بَيْنَكُمْ » بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ غَيْرُ ظَرْفٍ ، فَاسْتَدَّ الْفِعْلُ إِلَيْهِ فُرُوعٌ . وَيَقْوَى جَعْلُ « بَيْنَ » أَسْمًا مِنْ جِهَةِ دُخُولِ حَرْفِ الْجَرِّ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ »^(٢) وَ« هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ »^(٣) . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ قِرَاءَةُ النَّصْبِ عَلَى مَعْنَى الرَّفْعِ ، وَإِنَّمَا نَصَبُ لِكثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِ ظَرْفًا مَنْصُوبًا وَهُوَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، وَهُوَ مَذْهَبُ الْأَخْفَشِ ؛ فَالْقِرَاءَتَانِ عَلَى هَذَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، فَاقْرَأْ بَاهِمَا شِئْتُمْ . (وَضَلَّ عَنْكُمْ) أَيْ ذَهَبَ . (مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ) أَيْ تَكْذِبُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا . رَوَى أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي النَّضْرِ بْنِ الْحَارِثِ . وَرَوَى أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَرَأَتْ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ۖ وَأَسْوَءُ تَاهَ ! إِنْ

(١) الْغُرْلُ (جَمْعُ الْأَغْرَلِ) وَهُوَ الْأَقْلَفُ الَّذِي لَمْ يَخْتَنَ . وَالْبِهِمُ (جَمْعُ بِهِمٍ) وَهُوَ فِي الْأَصْلِ الَّذِي لَا يَخَالِطُ لَوْنَهُ لَوْنُ سِوَاهُ . يَعْنِي لَيْسَ فِيهِمْ شَيْءٌ مِنَ الْعَاهَاتِ وَالْأَعْرَاضِ الَّتِي تَكُونُ فِي الدُّنْيَا كَالْعَمَى وَالْعُورِ وَالْعَرَجِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ .

(٢) آيَةُ ٥ سُورَةِ فَصَلَتْ . (٣) آيَةُ ٧٨ سُورَةِ الْكَهْفِ .

الرجال والنساء يحشرون جميعاً ينظر بعضهم إلى سوء بعض ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 " لكل أمرئ منهم يومئذ شأن يُغنيه لا ينظر الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال شغل
 بعضهم عن بعض " . وهذا حديث ثابت في الصحيح أخرجه مسلم بمعناه .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ**
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ)** عدّ من عجائب صنعه ما يعجز عن أدنى
 شيء منه آلهتهم . والفلق : الشق ؛ أى يَشِقُّ النواة الميتة فيُخرج منها ورقاً أخضر ، وكذلك
 الحبة . ويُخرج من الورق الأخضر نواة ميتة وحبة ؛ وهذا معنى يخرج الحى من الميت ويخرج
 الميت من الحى ؛ عن الحسن وقتادة . وقال ابن عباس والضحاك : معنى فالق خالق . وقال
 مجاهد : عُنَى بالفلق الشق الذى فى الحب وفى النَّوَى . والنَّوَى جمع نواة ، ويمجرى فى كل
 ماله حجم كالشمش والحوخ . **(يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ)** يُخرج البشر
 الحى من النطفة الميتة ، والنطفة الميتة من البشر الحى ؛ عن ابن عباس . وقد تقدّم قول
 قتادة والحسن . وقد مضى ذلك فى « آل عمران » . وفى صحيح مسلم عن عليّ . والذى فلق
 الحبة وبرأ النّسمة إنه لعهد النبى الأُمى صلى الله عليه وسلم إلى أنه لا يحنى إلا مؤمن
 ولا يبغضنى إلا منافق . **(ذَٰلِكُمُ اللَّهُ)** ابتداء وخبر . **(فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ)** فن أين تصرفون
 عن الحق مع ما ترون من قدرة الله جل وعز .

قوله تعالى : **فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ**
حُسْبَانًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : **(فَالِقُ الْإِصْبَاحِ)** نعتٌ لاسم الله تعالى ، أى ذلّم الله ربكم فالق الإصباح .
 وقيل : المعنى أن الله فالق الإصباح . والصُّبح والصباح أوّل النهار ، وكذلك الإصباح ؛ أى فالق

الصباح كل يوم، يريد الفجر . والإصباح مصدر أصبح . والمعنى : شاق الضياء عن الظلام وكاشفهُ . وقال الضحاك : فالق الإصباح خالقُ النهار . وهو معرفة لا يجوز فيه التنوين عند أحد من النحويين . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر « فالق الأصباح » بفتح الهمزة، وهو جمع صبح . وروى الأعمش عن إبراهيم النَّخَعِيّ أنه قرأ « فالق الإصباح » على فَعَلٍ، والهمزة مكسورة والحاء منصوبة . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وحمزة والكسائي « وجعل الليل سكنا » بغير ألف . ونصب « الليل » حملا على معنى فالق في الموضعين؛ لأنه بمعنى فالق، لأنه أمرٌ قد كان مُخْمِلٌ على المعنى . وأيضا فإن بعده أفعالا ماضية وهو قوله « جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ » . « أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً » . فمِثْلُ أَوَّلِ الكلام على آخره . يقوى ذلك إجماعهم على نصب الشمس والقمر على إضمارِ فعلٍ، ولم يحملوه على فاعل فيخفِضوه؛ قاله مكي رحمه الله . وقال النحاس : وقد قرأ يزيد بن قطيب السكوني « وجاعِلُ الليل سكنا والشمس والقمر حُسبانا » بالخفض عطفا على اللفظ .

قلت : فيريد مكي والمهدوي وغيرهما إجماع القراء السبع . والله أعلم . وقرأ يعقوب في رواية رويس عنه « وجاعِلُ الليل ساكنا » . وأهل المدينة « وجاعِلُ الليل سَكَنًا » أى محلا للسكون . وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو فيقول : « اللَّهُمَّ فالق الإصباح وجاعل الليل سَكَنًا والشمس والقمر حُسبانا اقض عني الدين واغنني من الفقر وأمتني بسمعي وبصري وقوتي في سبيلك » . فإن قيل : كيف قال « وأمتني بسمعي وبصري » وفي كتاب النسائي والترمذي وغيرهما « واجعله الوارث مني » وذلك يفني مع البدن ؟ قيل له : في الكلام تجوز، والمعنى : اللهم لا تعدمه قبلي . وقد قيل : إن المراد بالسمع والبصر هنا أبو بكر وعمر؛ لقوله عليه السلام فيهما « هما السمع والبصر » . وهذا تأويل بعيد، إنما المراد بهما الجارحتان . ومعنى (حُسبانًا) أى بحساب يتعلق به مصالح العباد . وقال ابن عباس في قوله جل وعز : « وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسبانًا » أى بحساب . الأخفش : حُسبان جمع حساب ؛ مثل شهاب وشهبان . وقال يعقوب : حُسبان مصدر

حَسِبْتُ الشَّيْءَ أَحْسَبَهُ حُسْبَانًا وَحِسَابًا وَحِسْبَةً ، والحساب الأسم . وقال غيره : جعل الله تعالى سير الشمس والقمر بحساب لا يزيد ولا ينقص ؛ فدلهم الله عز وجل بذلك على قدرته ووحدانيته . وقيل : حُسْبَانًا أى ضياء . والحسبان : النار فى لغة ؛ وقد قال الله تعالى : « وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ ^(١) » . قال ابن عباس : نارا . والحُسْبَانَةُ : الوِسَادَةُ الصغيرة .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ) بين كمال قدرته ، وفى النجوم منافع جمّة . ذكر فى هذه الآية بعض منافعها ، وهى التى تدب الشرع إلى معرفتها ؛ وفى التنزيل : « وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ^(٢) » . « وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ ^(٣) » . و « جعل » هنا بمعنى خلق . (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ) أى بيناها مفصلة لتكون أبلغ فى الاعتبار . (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) خصهم لأنهم المتفكرون بها .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) يريد آدم عليه السلام . وقد تقدّم أول السورة . (فَمُسْتَقَرٌّ) قرأ ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج وشيبة والنخعي بكسر القاف ، والباقون بفتحها . وهى فى موضع رفع بالابتداء ، إلا أن التقدير فيمن كسر القاف « فمنها مستقر » والفتح بمعنى لها « مستقر » . قال عبد الله بن مسعود : فلها مستقر فى الرحم ومستودع فى الأرض التى تموت فيها ؛ وهذا التفسير يدل على الفتح . وقال الحسن : فمستقر فى القبر . وأكثر أهل التفسير يقولون : المستقر ما كان فى الرحم ، والمستودع

(١) آية ١٠ « سورة الكهف » .

(٢) آية ٧ « سورة الصافات » .

(٣) آية ٥ « سورة الملك » .

ما كان في الصُّلب؛ رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وقاله النخعي. وعن ابن عباس أيضا: مستقر في الأرض، ومستودع في الأصلاب. قال سعيد بن جبيرة: قال لي ابن عباس هل تزوجت؟ قلت لا؛ فقال: إن الله عز وجل يستخرج من ظهرك ما استودعه فيه. وروى عن ابن عباس أيضا أن المستقر من خلق، والمستودع من لم يخلق؛ ذكره الماوردي. وعن ابن عباس أيضا: ومستودع عند الله.

قلت: وفي التنزيل «وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ» والاستيداع إشارة إلى كونهم في القبر إلى أن يُبعثوا للحساب؛ وقد تقدم في البقرة. ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ﴾ قال قتادة: فصلنا بيننا.

قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا مُّخْرَجٌ مِنْهُ حَبًّا مَّتْرًا كَبًّا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُنْتَشِبِهِ أَنْظُرُوا إِلَىٰ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٩﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى — قوله تعالى: (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) أي المطر. (فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ) أي كل صنف من النبات. وقيل: رزق كل حيوان. (فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا) قال الأخفش: أي أخضر؛ كما تقول العرب: أرينها نمرة أركها مطرة. والخضر رطب.

(١) راجع ج ١ ص ٣٢١ طبعة ثانية أو ثالثة.

(٢) الهاء في «أرينها» للسحابة. والنمر من السحاب الذي فيه آثار كآثار النمر. وقيل: هي قطع صغار متدان بعضها من بعض. وواحدتها نمرة. ومطرة: بمعنى ماطرة. أي إذا رأيت دليل الشيء علمت ما يتبعه. يضرب لأمر يتيقن وقوعه إذا لاحت بخاليه وتباشيره. (عن فرائد الالاء ج ١ ص ٢٥٢ طبع بيروت).

البقول . وقال ابن عباس : يريد القمح والشعير والسُّلْتُ^(١) والذرة والأرز وسائر الحبوب .
 ﴿ تُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا ﴾ أى يركب بعضه على بعض كالسنبلة .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ ﴾ ابتداء وخبر . أجاز
 الفراء في غير القرآن «قِنْوَانًا دَانِيَةً» على العطف على ما قبله . قال سيبويه : ومن العرب من
 يقول : قِنْوَان . قال الفراء : هذه لغة قيس ، وأهل الحجاز يقولون : قِنْوَان ، وتميم يقولون :
 قُنْيَان ؛ ثم يجتمعون في الواحد فيقولون : قِنْو وقِنْو . والطلع الكُفْرَى قبل أن ينشق عن
 الإغريض . والإغريض يسمى طلعا أيضا . والطلع : ما يرى من عِذْق النخلة . والقِنْوَان :
 جمع قِنْو ، وتثنيته قِنْوَان كَصِنَوِصِنْوَانِ (بكسر النون) . وجاء الجمع على لفظ الاثنين . قال
 الجوهري وغيره : الاثنان صِنْوَانِ والجمع صِنْوَانُ (برفع النون) . والقِنْو : العِذْق والجمع
 القِنْوَان والأقْنَاء ؛ قال :

* طويَلة الأقْنَاء والأثْنَا كِلِ^(٢) *

غيره « أقْنَاء » جمع القيلة . قال المهدوي : قرأ ابن هُرْمُز « قِنْوَان » بفتح القاف ، وروى
 عنه ضمها . فعلى الفتح هو اسم للجمع غير مُكْسَر ، بمنزلة ركب عند سيبويه ، وبمنزلة الباقر
 والجامل ؛ لأن فعلا لا يس من أمثلة الجمع ، وضم القاف على أنه جمع قِنْو وهو العِذْق
 (بكسر العين) وهى الكِبَاسَة ، وهى عِذْقُ النخلة . والعِذْق (بفتح العين) النخلة نفسها . وقيل :
 القِنْوَان الجُمَار . (دَانِيَةٌ) قريبة ، ينالها القائم والقاعد . عن ابن عباس والبراء بن عازب وغيرهما .
 قال الزجاج : منها دَانِيَةٌ ومنها بعيدة ؛ فحذف . ومثله «سَرَابِيلٌ تَقِيكُمْ الْحَرَّ»^(٣) . وخص الدانية
 بالذكر ، لأن من الغرض فى الآية ذكر القدرة والامتنان بالنعمة ، والامتنان فيما يقرب
 متناولهُ أكثر .

(١) السلت (بوزن القفل) ضرب من الشعير أبيض لا قشر له .

(٢) الأثْنَا كل : جمع الإثْكَال والأثْكَول (لغة فى العْشْكَال والعْشْكَول) وهو العِذْق الذى تكون فيه الشاربخ .

وهذا مجزيت . وصدوره كما فى اللسان : * قد أبصرت سعدى بها كخاقل *
 والكخائل جمع كنبلة وهى النخلة الطويلة .

(٣) آية ٨١ سورة النحل .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ ﴾ أى وأخرجنا جنّات . وقرأ محمد ابن عبد الرحمن بن أبى كليل والأعمش ، وهو الصحيح من قراءة عاصم «وجنّات» بالرفع . وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، حتى قال أبو حاتم : هى محال ؛ لأن الجنّات لا تكون من النخل . قال النحاس : والقراءة جائزة ، وليس التأويل على هذا ، ولكنه رفع بالابتداء والخبر محذوف ؛ أى ولهم جنّات . كما قرأ جماعة من القراء «وَحُورٌ عِينٌ»^(١) . وأجاز مثل هذا سيبويه والكسائى والقراء ؛ ومثله كثير . وعلى هذا أيضا «وَحُورًا عِينًا» حكاه سيبويه ، وأنشد :

جَنِّي بِمَثَلِ بَنِي بَدْرِ لِقَوْمِهِمْ * أَوْ مَثَلِ أَسْرَةٍ مَنظُورٍ بِنِ سَيَارِ

وقيل : التقدير «وجنّات من أعناب» أخرجناها ؛ كقولك : أكرمت عبد الله وأخاه ، أى وأخاه أكرمت أيضا . فأما الزيتون والرمان فليس فيه إلا النصب للإجماع على ذلك . وقيل : «وجنّات» بالرفع عطف على «قنوان» لفظا ، وإن لم تكن فى المعنى من جنسها . ﴿ وَالزَّيْتُونِ وَالرَّامَانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ﴾ أى متشابهها فى الأوراق ؛ أى ورق الزيتون يُشبهه ورق الرمان فى اشتماله على جميع الغُصن وفى حجم الورق ، وغير متشابه فى الذّواق ؛ عن قتادة وغيره . قال ابن جرير : « متشابهها » فى النظر « وغير متشابه » فى الطعم ؛ مثل الرمانتين لونهما واحد وطعمهما مختلف . وخَصَّ الرمان والزيتون بالذّكر لقربهما منهم ومكانهما عندهم . وهو كقوله : « أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ »^(٢) . ردهم إلى الإبل لأنها أغلب ما يعرفونه .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ أى نظروا اعتبارا لا نظر الإبصار المجرد عن التفكير . وأثمر فى اللغة جنى الشجر . وقرأ حمزة والكسائى «ثمره» بضم التاء والميم . والباقون بالفتح فهما جمع ثمرة ، مثل بقرة وبقرة وشجرة وشجر . قال مجاهد : الثمر أصناف المال ، والتمر ثمر النخل . وكأن المعنى على قول مجاهد : أنظروا إلى الأموال التى يتحصل منه

(١) آية ٢٢ سورة الواقعة . (٢) البيت لجرير ، يخاطب الفرزدق فيغفر عليه بسادات قيس ؛ لأنهم

أخواله . وبنو بدر من فزارة وفيهم شرف قيس عيلان ، وبنو سيار من فزارة أيضا ، وفزارة من ذبيان من قيس .

(عن شرح الشواهد للشنتمرى) . (٣) آية ١٧ سورة النّاشية .

التمر؛ فالتمر بضمين جمع ثمار وهو المال المثمر. وروى عن الأعمش «ثمره» بضم التاء وسكون الميم؛ حذف الضمة لثقلها طلباً للخفة. ويجوز أن يكون ثمر جمع ثمرة مثل بدنة وبُدن. ويجوز أن يكون ثمر جمع جمع، فتقول: ثمرة وثمار وثمر مثل حمار وحمر. ويجوز أن يكون جمع ثمرة نخشة وخُشب لاجمع جمع.

الخامسة — قوله تعالى: ﴿وَيَنْعِهِ﴾ قرأ محمد بن السَّمِيع «ويانعه». وابن حَيَّصَن وابن أبي إسحاق «ويُنْعِه» بضم الياء. قال الفراء: هي لغة بعض أهل نجد؛ يقال: يَنَعُ الثمر يَنْعُ، والتمر يانَع. وأينع يونع. والمعنى: ونَضِجُه. يَنَعُ وأينع إذا نَضِج وأدرك. وقال الججاج في خطبته: أرى رءوساً قد أينعت وحان قطافها. قال ابن الأَثير: الينع جمع يانع، كراكب وركب، وتاجر وتجر، وهو المدرك البالغ. وقال الفراء: أينع أكثر من ينع، ومعناه أحمر؛ ومنه ما روى في حديث المَلَاعِنَة «إن ولدته أحمر مثل الينعة» وهي خرزة حمراء، يقال: إنه العقيق أو نوع منه. فدلَّت الآية لمن تدبر ونظر ببصره وقلبه، نظرَ من تفكر، أن المتغيرات لا بد لها من مغير؛ وذلك أنه تعالى قال: «أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ». فتراه أولاً طلعاً ثم لاغير يضا إذا انشق عنه الطلع. والإغريض يُسمى صَحْكاً أيضاً، ثم بلحا، ثم سَيَاباً، ثم جَدَالاً إذا أخضر واستدار قبل أن يشتد، ثم بُسراً إذا عظم، ثم زهواً إذا أحمر؛ يقال: أزهى يزهى، ثم مَوَكَّكاً إذا بدت فيه نقط من الإرباط. فإن كان ذلك من قبل الدَّنب فهي مُدَنَّبَةٌ، وهو التَّدْنُوب، فإذا لانت فهي تَعْدَةٌ، فإذا بلغ الإرباط نصفها فهي مُجَزَّعَةٌ، فإذا بلغ ثلثيها فهي حُلُقَانَةٌ، فإذا عَمَّها الإرباط فهي مُنْسَبَتَةٌ؛ يقال: رطب مُنْسَبَتٌ، ثم يبس فيصير تمراً. فنبه تعالى بانتقالها من حال إلى حال وتغيرها ووجودها بعد أن لم تكن على وحدانيته وكمال قدرته، وأن لها صانعاً قادراً عالماً. ودلَّ على جواز البعث؛ لإيجاد النبات بعد الحفاف. قال الجوهري: يَنَعُ الثمر يَنْعُ وَيَنْعُ يَنْعاً وَيَنْعاً وَيُنوعاً، أى نَضِج.

السادسة — قال ابن العربي: قال مالك: الإيناع الطيب بغير فساد ولا نقش. قال مالك: والنقش أن يَنْقُشَ أهل البصرة الثمر حتى يُرطب؛ يريد يُنْقَب فيه بحيث يُسرَّع دخول

الهواء إليه فيرطب معجلاً . فليس ذلك الينع المراد في القرآن ، ولا هو الذي ربط به رسول الله صلى الله عليه وسلم الينع ، وإنما ما يكون من ذاته بغير محاولة . وفي بعض بلاد التين ، وهى البلاد الباردة ، لا ينضج حتى يدخل في فيه عود قد دهن زيتا ، فإذا طاب حل بيعه ؛ لأن ذلك ضرورة الهواء وعادة البلاد ، ولولا ذلك ما طاب في وقت الطيب .

قلت : وهذا الينع الذى يقف عليه جواز بيع التمرة وبه يطيب أكلها وتأمين من العاهة هو عند طلوع الثريا بما أجرى الله سبحانه من العادة وأحكمه من العلم والقدرة . ذكر المعلى ابن أسد عن وهيب عن عسل بن سفيان عن عطاء عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا طلعت الثريا صباحا رفعت العاهة عن أهل البلد " . والثريا النجم ، لاخلاف في ذلك . وطلوعها صباحا لا تلتقى عشرة ليلة تمضى من شهر أيار ، وهو شهر مايه . وفي البخارى : وأخبرني خاتمة بن زيد بن ثابت أن زيد بن ثابت لم يكن يبيع ثمار أرضه حتى تطلع الثريا فيتبين الأصفر من الأحمر .

السابعة — وقد استدلل من أسقط الجوائح في الثمار بهذه الآثار ، وما كان مثلها من نهيه عليه السلام عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها ، وعن بيع الثمار حتى تذهب العاهة . قال عثمان بن سراقه : فسألت ابن عمر متى هذا ؟ فقال طلوع الثريا . قال الشافعى : لم يثبت عندي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح ، ولو ثبت عندي لم أعده . والأصل المجتمع عليه أن كل من ابتاع ما يحوز بيمه وقبضه كانت المصيبة منه . قال : ولو كنت قائلاً بوضع الجوائح لوضعها في القليل والكثير ؛ وهو قول الثوري والكوفيين . وذهب مالك وأكثر أهل المدينة إلى وضعها ؛ لحديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح . أخرجه مسلم . وبه كان يقضى عمر بن عبد العزيز ، وهو قول أحمد بن حنبل وسائر أصحاب الحديث . وأهل الظاهر وضعوها عن المبتاع في القليل والكثير على عموم الحديث ؛ إلا أن مالكا وأصحابه اعتبروا أن تبلغ الجائحة ثلث الثمرة فصاعداً ، وما كان دون الثلث ألفوه وجعلوه تبعاً ، إذ لا تخلو ثمرة من أن يتعد القليل من طيبها وأن يلحقها في اليسير منها

فساد . وكان أصبغ وأشهب لا ينظران إلى الثمرة ولكن إلى القيمة، فإذا كانت القيمة الثلث فصاعداً وضع عنه . والجائحة ما لا يمكن دفعه عند ابن القاسم . وعليه فلا تكون السرقة جائحة، وكذا في كتاب محمد . وفي الكتاب أنه جائحة، وروى عن ابن القاسم، وخالفه أصحابه والناس . وقال مطرّف وابن الماجشون : ما أصاب الثمرة من السماء من عَقْن أو برد، أو عطش أو حرّ أو كسر الشجر بما ليس بصنع آدمي فهو جائحة . واختلف في العسكرة، ففي رواية ابن القاسم هو جائحة . والصحيح في القول أنها الثمرة . ومن باع ثمرا قبل بدو صلاحه بشرط التبقية فُسَخ بيعه ورُدَّ للنهي عنه، ولأنه من أكل المال بالباطل؛ لقوله عليه السلام : "أرأيت إن منع الله الثمرة فم يأخذ أحدكم مال أخيه بغير حق" . هذا قول الجمهور، وصححه أبو حنيفة وأصحابه وحملوا النهي على الكراهة . وذهب الجمهور إلى جواز بيعها قبل بدو الصلاح بشرط القطع . ومنعه الثوري وابن أبي ليلى تمسكاً بالنهي الوارد في ذلك . وخصّصه الجمهور بالقياس الجلي؛ لأنه مبيع معلوم يصح قبضه حالة العقد فصَحَّ بيعه كسائر المبيعات .

قوله تعالى : **وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ** ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : **(وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ)** هذا ذكر نوع آخر من جهالاتهم ، أى فيهم من اعتقد لله شركاء من الجن . قال النحاس : ■ الجن ■ مفعول أول ، و « شركاء » مفعول ثان ؛ مثل « ^(١) وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا » . « ^(٢) وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا » . وهو في القرآن كثير . والتقدير : وجعلوا لله الجن شركاء . ويجوز أن يكون « الجن » بدل من شركاء ، والمفعول الثانى « لله » . وأجاز الكسائي رفع ■ الجن ■ بمعنى هم الجن . **(وَخَلَقَهُمْ)** كذا قراءة الجماعة ، أى خلق الجاعلين له شركاء . وقيل : خلق الجن الشركاء . وقرأ ابن مسعود ■ وهو خلقهم ■ بزيادة هو . وقرأ يحيى بن يعمر « **وَخَلَقَهُمْ** » بسكون اللام ، وقال : أى وجعلوا خلقهم لله شركاء ؛ لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعبدونه . والآية نزلت في مشركى العرب . ومعنى إشرائهم

بالجن أنهم أطاعوهم كطاعة الله عز وجل؛ روى ذلك عن الحسن وغيره. قال قتادة والسدي: هم الذين قالوا الملائكة بنات الله. وقال الكلبي: نزلت في الزنادقة، قالوا: إن الله وإبليس أخوان؛ فأنه خالق الناس والدواب، وإبليس خالق الجن والسباع والعقارب. ويقرب من هذا قول المجوس، فإنهم قالوا: للعالم صانعان: إله قديم، والثاني شيطان حادث من فكرة الإله القديم؛ وزعموا أن صانع الشر حادث. وكذا الحائطية من المعتزلة من أصحاب أحمد ابن حنبل، زعموا أن للعالم صانعين: الإله القديم، والآخروحدث، خلقه الله عز وجل أولاً ثم فوض إليه تدبير العالم؛ وهو الذي يحاسب الخلق في الآخرة. تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً. ((وَحَرِّقُوا)) قراءة نافع بالتشديد على التكثير؛ لأن المشركين ادعوا أن الله بنات وهم الملائكة. وسَمَّوهم جِنًّا لاجتنانهم. والنصارى أدعت المسيح ابن الله. واليهود قالت: عزير ابن الله، فكثُر ذلك من كفرهم؛ فشَدَّد الفعل لمطابقة المعنى. تعالى الله عما يقولون. وقرأ الباقون بالتخفيف على التقليل. وسئل الحسن البصري عن معنى «وَحَرِّقُوا لَهُ» بالتشديد فقال: إنما هو «وَحَرِّقُوا» بالتخفيف، كلمة عربية: كان الرجل إذا كذب في النادى قيل: حرقها ورب الكعبة. وقال أهل اللغة: معنى «حرقوا» اختلقوا وافتعلوا. «وَحَرِّقُوا» على التكثير. قال مجاهد وقاتدة وابن زيد وابن جريح: «حرقوا» كذبوا. ويقال: إن معنى حرق واخترق واختلق سواء؛ أى أحدث.

قوله تعالى: **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيْنَ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** (١٠١)

قوله تعالى: ((بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)) أى مبدعهما؛ فكيف يجوز أن يكون له ولد. «وبديع» خبر ابتداء مضمراً أى هو بديع. وأجاز الكسائي خفضه على النعت لله عز وجل، ونصبه بمعنى بديعاً للسموات والأرض. وهذا خطأ عند البصريين لأنه لما مضى.

(١) اسم الفاعل يعمل عمل فعله إن كان صلة لأل مطلقاً؛ فإن لم يكن صلة لأل عمل بشرطين عند البصريين: أن يكون بمعنى الحال أو الاستقبال. وأجاز الكسائي عمله إذا كان لاسمى.

﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ أى من أين يكون له ولد . وولد كل شئ شبيهه ، ولا شبيه له .
 ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ أى زوجة . ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ عموم معناه الخصوص ؛ أى خلق العالم .
 ولا يدخل فى ذلك كلامه ولا غيره من صفات ذاته . ومثله « وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ^(١) »
 ولم تسع إبليس ولا من مات كافرا . ومثله « تَدْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ ^(٢) » ولم تدمر السموات والأرض .

قوله تعالى : ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ
 فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ « ذلکم » فى موضع رفع بالابتداء .
 ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ على البدل . ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ خبر الابتداء . ويجوز أن يكون ربكم «
 الخبر ، و « خالق » خبرا ثانيا ، أو على إضمار مبتدأ ، أى هو خالق . وأجاز الكسائى والقراء
 فيه النصب .

قوله تعالى : لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ
 الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ بين سبحانه أنه منزّه عن سمات الحدوث ، ومنها
 الإدراك بمعنى الإحاطة والتحديد ، كما تدرك سائر المخلوقات ، والرؤية ثابتة . وقال الزجاج :
 أى لا يبلغ كنهه حقيقته ؛ كما تقول : أدركت كذا وكذا ؛ لأنه قد صحّ عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الأحاديث فى الرؤية يوم القيامة . وقال ابن عباس : « لا تدركه الأبصار » فى الدنيا ،
 ويراه المؤمنون فى الآخرة ؛ لإخبار الله بها فى قوله : « وَجْهَهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ ^(٣) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ » .
 وقاله السدى . وهو أحسن ما قيل لدلالة التنزيل والأخبار الواردة برؤية الله فى الجنة .
 وسيأتى بيانه فى « يونس » ^(٤) . وقيل : « لا تدركه الأبصار » لا تحيط به وهو يحيط بها ؛

(١) آية ١٥٦ سورة الأعراف . (٢) آية ٢٥ سورة الأحقاف . (٣) آية ٢٢ سورة القيامة .

(٤) فى قوله : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » آية ٢٦ .

عن ابن عباس أيضا . وقيل : المعنى لا تدركه أبصار القلوب ، أى لا تدركه العقول فتتوهمه ؛ إذ ليس كمثل شئ . وقيل : المعنى لا تدركه الأبصار المخلوقة فى الدنيا ، لكنه يخلق لمن يريد كرامته بصرا وإدراكا يراه به كحمد عليه السلام ؛ إذ رؤيته تعالى فى الدنيا جائزة عقلا ، إذ لو لم تكن جائزة لكان سؤال موسى عليه السلام مستحيلا ، ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله وما لا يجوز ، بل لم يسأل إلا جائزا غير مستحيل . واختلف السلف فى رؤية نبينا عليه السلام ربه ، ففى صحيح مسلم عن مسروق قال : كنت متكئا عند عائشة ، فقالت : يا أبا عائشة ^(١) ، ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية . قلت : ما هن ؟ قالت : من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية . قال : وكنت متكئا بفلسفت فقالت : يا أم المؤمنين ، أنظرنى ولا تعجلين ، ألم يقل الله عز وجل « وَلَقَدْ رَأَاهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ » ^(٢) . « وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى » ^(٣) ؟ فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « إنما هو جبريل لم أره على صورته التى خلق عليها غير هاتين المرتين رأيتُهُ منهبطا من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء والأرض » . فقالت : أو لم تسمع أن الله عز وجل يقول : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » ! أولم تسمع أن الله عز وجل يقول : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا - إلى قوله - عَلَى حَكِيمٍ » ^(٤) ! قالت : ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ » قالت : ومن زعم أنه يخبر بما يكون فى غد فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » ^(٥) .

وإلى ما ذهب إليه عائشة رضى الله عنها من عدم الرؤية ، وأنه إنما رأى جبريل ؛ ابن مسعود ، ومثله عن أبي هريرة رضى الله عنه ، وأنه إنما رأى جبريل ، واختلف

(١) أبو عائشة : كنية الإمام مسروق . (٢) آية ٢٣ سورة التكوين . (٣) آية ١٢ سورة النجم .

(٤) آية ٥١ سورة الشورى . (٥) آية ٦٥ سورة النمل .

عنهما . وقال بإنكار هذا وأمتناع رؤيته جماعة من المحدثين والفقهاء والمنتكبين . وعن ابن عباس أنه رآه بعينه ؛ هذا هو المشهور عنه . وحجته قوله تعالى : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » ^(١) . وقال عبد الله بن الحارث : اجتمع ابن عباس وأبي بن كعب ، فقال ابن عباس : أما نحن بنو هاشم فنقول إن محمدا رأى ربه مرتين . ثم قال ابن عباس : أتتجيبون أن الخلة تكون لإبراهيم والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين . قال : فكبر كعب حتى جاوبته الجبال ، ثم قال : إن الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما السلام ، فكلم موسى ورآه محمد صلى الله عليه وسلم . وحكى عبد الرزاق أن الحسن كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه . وحكاه أبو عمر الطلمنكي عن عكرمة ، وحكاه بعض المنتكبين عن ابن مسعود ، والأول عنه أشهر . وحكى ابن إسحاق أن مروان سأل أبا هريرة : هل رأى محمد ربه ؟ فقال نعم . وحكى النقاش عن أحمد بن حنبل أنه قال : أنا أقول بحديث ابن عباس : بعينه رآه رآه . حتى آتقطع نفسه ، يعني نفس أحمد . وإلى هذا ذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أنه رأى الله ببصره وعيني رأسه . وقاله أنس وابن عباس وعكرمة والربيع والحسن . وكان الحسن يحلف بالله الذي لا إله إلا هو لقد رأى محمدا ربه . وقال جماعة منهم أبو العالية والقرظي والربيع بن أنس : إنه إنما رأى ربه بقلبه وفؤاده ؛ وحكى عن ابن عباس أيضا وعكرمة . وقال أبو عمر : قال أحمد بن حنبل رآه بقلبه . وجب عن القول برؤيته في الدنيا بالأبصار . وعن مالك بن أنس قال : لم يرى الدنيا ؛ لأنه باق ولا يرى الباقي بالفاني ، فإذا كان في الآخرة ورزقوا أبصارا باقية رأوا الباقي بالباقي . قال القاضي عياض : وهذا كلام حسن مليح ، وليس فيه دليل على الاستحالة إلا من حيث ضعف القدرة ؛ فإذا قوى الله تعالى من شاء من عباده وأقدره على حمل أعباء الرؤية لم يمتنع في حقه . وسيأتي شيء من هذا في حق موسى عليه السلام في «الأعراف» ^(٢) إن شاء الله .

قوله تعالى : « وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » أي لا يخفى عليه شيء إلا يراه ويعلمه . وإنما خص « الأبصار » لتجنيس الكلام . قال الزجاج : وفي هذا الكلام دليل على أن الخلق لا يدركون

(١) آية ١١ سورة النجم . (٢) في قوله تعالى : « ولما جاء موسى لميقاتنا » آية ١٤٣ .

الابصار؛ أى لا يعرفون كيفية حقيقة البصر، وما الشيء الذى صار به الإنسان يبصر من عينيه دون أن يبصر من غيرهما من سائر أعضائه . ثم قال : (وَهُوَ اللَّطِيفُ) أى الرفيق بعباده ؛ يقال : لَطَفَ فلان بفلان يَلْطِفُ ، أى رَفَقَ به . واللطف فى الفعل الرَفَقُ فيه . واللطف من الله التوفيق والعصمة . وألطفه بكذا ، أى برّه به . والأسم اللطف بالتحريك . يقال : جاءتنا من فلان لطفة ؛ أى هدية . والملاطفة المباشرة ؛ عن الجوهري وابن فارس . قال أبو العالية : المعنى لطيف باستخراج الأشياء خبير بمكانها . وقال الحنيد : اللطيف من نور قلبك بالهدى ، وربى جسمك بالغدى ، وجعل لك الولاية فى البلوى ، ويحرسك وأنت فى لظى ، ويدخلك جنة المأوى . وقيل غير هذا ، مما معناه راجع إلى معنى الرفق وغيره . وسيأتى ما للعلماء من الأقوال فى ذلك فى « الشورى »^(١) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ^١ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ^(٢)

قوله تعالى : (قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ) أى آيات وبراهين يُبَصِّرُ بها ويُستدلّ ؛ جمع بصيرة وهى الدلالة . قال الشاعر :

جاءوا بصائرهم على أكفاهم * وبصيرتى يعدو بها عتدواى^(٣)

يعنى بالبصيرة الحجة البينة الظاهرة . ووصف الدلالة بالمجىء لتفخيم شأنها ؛ إذ كانت بمنزلة الغائب المتوقع حضوره للنفس ؛ كما يقال : جاءت العافية وقد آنصرف المرض ، وأقبل السعود وأدبر النحوس . (فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ) الإبصار : هو الإدراك بحاسة البصر ؛ أى فمن استدللّ وتعترف بنفسه نفع . (وَمَنْ عَمِيَ) لم يستدل ، وصار بمنزلة الأعمى ؛ فعلى نفسه يعود ضرر

(١) فى قوله تعالى : « الله لطيف بعباده ... » آية ١٩ . (٢) الذى فى كتب اللغة : « راحوا ... الخ » وأن هذا البيت لا سحر الجعنى . يقول : لمنهم تركوا دم أبيهم وجعلوه خلفهم ؛ أى لم يثأروا به وأنا طلبت ثأرى . والعنسد (بفتح التاء وكسر ها) : الفرس الشام الخلق السريع الوثبة معدّ للجرى ليس فيه اضطراب ولا رخاوة . والوآى (بفتح الواو والمد) : الفرس السريع المقتدر الخلق .

عماه . (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ) أى لم أؤمر بحفظكم على أن تهلكوا أنفسكم . وقيل : أى لا أحفظكم من عذاب الله . وقيل : « بحفيظ » بربى ، أحصى عليكم أعمالكم ، وإنما أنا رسول أبلغكم رسالات ربى ، وهو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شيء من أفعالكم . قال الزجاج : نزل هذا قبل فرض القتال ، ثم أمر أن يمنعهم بالسيف من عبادة الأوثان .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ) الكاف فى موضع نصب ؛ أى نصرف الآيات مثل ما تلونا عليك . أى كما صرفنا الآيات فى الوعد والوعيد والوعظ والتنبيه فى هذه السورة نصرف فى غيرها . (وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ) الواو للعطف على مضمرب ؛ أى نصرف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست . وقيل : أى « وليقولوا درست » صرفناها ؛ فهى لام الصيرورة . وقال الزجاج : هذا كما تقول كتب فلان هذا الكتاب لحنفه ؛ أى آل أمره إلى ذا . وكذا لما صرفت الآيات آل أمرهم إلى أن قالوا : درست وتعلمت من جبر ويسار ، وكانا غلامين نصرانيين بمكة ، فقال أهل مكة : إنما يتعلم منهما . قال النحاس : وفى المعنى قول آخر حسن ، وهو أن يكون معنى « نصرف الآيات » نأتى بها آية بعد آية ليقولوا درست علينا ؛ فيذكرون الأول بالآخر . فهذا حقيقة ، والذي قاله أبو إسحاق مجاز .

وفى « درست » سبع قراءات . قرأ أبو عمرو وابن كثير « دارست » بالألف بين الدال والراء ؛ كفاعلت . وهى قراءة على وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة وأهل مكة . قال ابن عباس : معنى « دارست » تاليت . وقرأ بن عامر « درست » بفتح السين وإسكان التاء من غير ألف ؛ تخرجت . وهى قراءة الحسن . وقرأ الباقون « درست » تخرجت . فعلى الأولى : دارست أهل الكتاب ودارسوك ؛ أى ذا كرتهم وذا كروك ؛ قاله سعيد بن جبير . ودل على هذا المعنى قوله تعالى لإخبارا عنهم : « وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ » (١) أى أعان اليهود النبى

صلى الله عليه وسلم على القرآن وذا كروه فيه . وهذا كله قول المشركين . ومثله قولهم : « وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَكُتِبَ فِيهَا فِئْتُهُمْ عَلَىٰ بَرْءٍ وَاصِلًا ^(١) » . « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ^(٢) » . وقيل : المعنى دارستنا ؛ فيكون معناه كعنى درست ؛ ذكره النحاس واختاره ، والأول ذكره مكي . وزعم النحاس أنه مجاز ؛ كما قال :

* فَلَمُوتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةُ * ^(٣)

ومن قرأ «درست» فأحسن ما قيل في قراءته أن المعنى : ولئلا يقولوا أنقطعت وأتحت ، وليس يأتي محمد صلى الله عليه وسلم بغيرها . وقرأ قتادة «درست» أى قرئت . وروى سفيان ابن عيينة عن عمرو بن عبدة عن الحسن أنه قرأ «دارست» . وكان أبو حاتم يذهب إلى أن هذه القراءة لا تجوز ؛ قال : لأن الآيات لا تدارس . وقال غيره : القراءة بهذا تجوز ، وليس المعنى على ما ذهب إليه أبو حاتم ، ولكن معناه دارست أمتك ؛ أى دارستك أمتك ، وإن كان لم يتقدم لها ذكر ؛ مثل قوله : «حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ^(٤) » . وحكى الأخفش «وليقولوا درست» وهو بمعنى «درست» إلا أنه أبلغ . وحكى أبو العباس أنه قرئ «وليقولوا درست» بإسكان اللام على الأمر . وفيه معنى التهديد ؛ أى فليقولوا بما شاءوا فإن الحق بين ؛ كما قال عز وجل : «فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا» . فأما من كسر اللام فإنها عنده لام كى . وهذه القراءات كلها يرجع اشتقاقها إلى شيء واحد ، إلى التلين والتذليل . و«درست» من درس يدرس دراسة ، وهى القراءة على الغير . وقيل : درسته أى ذلته بكثرة القراءة ؛ وأصله درس الطعام أى داسه . والدياس الدراس بلغة أهل الشام . وقيل : أصله من درست الثوب أدرسه درسا أى أخلقته . وقد درس الثوب درسا أى أخلق . ويرجع هذا إلى التذلل أيضا . ويقال : سَمِيَ إِدْرِيسَ لكثرة دراسته لكتاب الله . ودارست الكتب وتدارستها وأدارستها أى درستها . ودرست الكتاب درسا ودراسة . ودرست المرأة درسا أى حاضت . ويقال :

(١) آية ٥ سورة الفرقان . (٢) آية ٢٤ سورة النحل .

(٣) هذا مجزيت ، وصدده كما فى المعنى (حرف اللام) : * فإن يكن الموت أفناهم *

(٤) آية ٣٢ سورة ص .

إن فرج المرأة يُكْفَى أبا أَدْرَاس؛ وهو من الحيض . والدَّرْسُ أيضاً : الطريق الخَفِيُّ .
وحكى الأصمعيّ : بغير لم يُدْرَس أى لم يركب ، ودَرسَت من درس المنزل إذا عَفَا . وقرأ ابن
مسعود وأصحابه وأبىّ وطلحة والأعمش «وليقولوا درس» أى درس محمد الآيات . (وَلَنَبِيِّهِ)
يعنى القول والتصريف ، أو القرآن (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) .

قوله تعالى : أَتَبِعَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى (أَتَبِعَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) يعنى القرآن ؛ أى لا تشغل قلبك وخاطرك
بهم ، بل اشغل بعبادة الله . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ) منسوخ .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا
وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا) نصّ على أن الشرك بمشيئته ، وهو إبطال
لمذهب القدرية كما تقدم . (وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا) أى لا يمكنك حفظهم من عذاب
الله . (وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) أى قيمّ بأمورهم فى مصالحهم لدينهم أو دنياهم ، حتى تلتطف
لهم فى تناول ما يجب لهم ؛ فلست بحفيظ فى ذلك ولا وكيل فى هذا ، إنما أنت مُبَلِّغ . وهذا
قبل أن يؤمر بالقتال .

قوله تعالى : وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا
بَغِيْرَ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ
فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٨﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ^(١) نَهَى . جواب النهى . نهى سبحانه المؤمنين أن يسبوا أوثانهم ؛ لأنه علم إذا سبوا نفر الكفار وازدادوا كفرا . قال ابن عباس : قالت كفار قريش لأبي طالب إنما أن تنهى محمدا وأصحابه عن سب آلهتنا والغض منها وإما أن تسب إلهه ونهجو به فنزلت الآية .

الثانية — قال العلماء : حكمها باق في هذه الأمة على كل حال ؛ فمضى كان الكافر في منعة وخيف أن يسب الإسلام أو النبي عليه السلام أو الله عز وجل ، فلا يحل لمسلم أن يسب صلبانهم ولا دينهم ولا كتابهم ، ولا يتعرض إلى ما يؤدي إلى ذلك ؛ لأنه بمنزلة البعث على المعصية . وعبر عن الأصنام وهي لا تعقل بـ «الذين» على معتقد الكفرة فيها .

الثالثة — في هذه الآية أيضا ضرب من المصادفة ، ودليل على وجوب الحكم بسد الذرائع ؛ حسب ما تقدم . في «البقرة» وفيها دليل على أن الحق قد يكف عن حق له إذا أدى إلى ضرر يكون في الدين . ومن هذا المعنى ما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : لا تبتوا الحكم بين ذوى القربات مخافة القطيعة . قال ابن العربي : إن كان الحق واجبا فيأخذه بكل حال ، وإن كان جائزا ففيه يكون هذا القول .

الرابعة — قوله تعالى : «عَدُوًّا» أى جهلا واعتداء . وروى عن أهل مكة أنهم قرءوا «عَدُوًّا» بضم العين والبدال وتشديد الواو ، وهى قراءة الحسن وأبى رجاء وقتادة ، وهى راجعة إلى القراءة الأولى ، وهما جميعا بمعنى الظلم . وقرأ أهل مكة أيضا «عَدُوًّا» بفتح العين وضم الدال بمعنى عدو . وهو واحد يؤدي عن جمع ؛ كما قال : «فَأَنَّهُمْ عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ» ^(٢) . وقال : «هُمُ الْعَدُوُّ» ^(٣) . وهو منصوب على المصدر أو المفعول من أجله .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ﴾ أى كما زيننا لهؤلاء أعمالهم كذلك زيننا لكل أمة عملهم . قال ابن عباس . زيننا لأهل الطاعة الطاعة ، ولأهل الكفر

الكفر؛ وهو كقوله : « يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » . وفي هذا رد على القدرية .

قوله تعالى : « وَاقْسُمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ » (١) قوله تعالى : « وَاقْسُمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا » فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « وَاقْسُمُوا » أى حلفوا . وجهد اليمين أشدها ، وهو بالله . فقوله « جهد أيمانهم » أى غاية أيمانهم التى بلغها علمهم ، وآتته إليها قدرتهم . وذلك انهم كانوا يعتقدون أن الله هو الإله الأعظم ، وأن هذه الآلهة إنما يعبدونها ظناً منهم أنها تقربهم إلى الله زلفى ؛ كما أخبر عنهم بقوله تعالى : « مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » (٢) . وكانوا يحلفون بأبائهم وبالأصنام وبغير ذلك . وكانوا يحلفون بالله تعالى وكانوا يُسمونه جهد اليمين إذا كانت اليمين بالله . « جهد » منصوب على المصدر والعامل فيه « أقسموا » على مذهب سيبويه ؛ لأنه فى معناه . والجهد (بفتح الجيم) : المشقة ؛ يقال : فعلت ذلك بجهد . والجهد (بضمها) : الطاقة يقال : هذا جهدى ، أى طاقتى . ومنهم من يجعلهما واحداً ، ويحتج بقوله « وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ » (٣) . وقرئ « جهدهم » بالفتح ؛ عن ابن قتبية . وسبب الآية فيما ذكر المفسرون : القُرْطُبِيُّ والكَلْبِيُّ وغيرهما ، أن قریشاً قالت : يا محمد ، نُخبرنا بأن موسى ضرب بعصاه الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا ، وأن عيسى كان يُحيى الموتى ، وأن ثمود كانت لهم ناقة ؛ فأثنتا ببعض هذه الآيات حتى نصدقك . فقال : « أى شئ تحبون ؟ » قالوا : اجعل لنا الصفا ذهباً ؛ فوالله إن فعلته لتتبعنك أجمعون . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ؛ فجاءه جبريل فقال : « إن شئت أصبح ذهباً ، ولئن أرسل الله آية ولم يصدقوا عندها ليعذبنهم فأتركهم حتى يتوب تائبهم » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بل يتوب تائبهم » فنزلت هذه

(٣) آية ٧٩ سورة التوبة .

(٢) آية ٣ سورة الزمر .

(١) آية ٩٣ سورة النحل .

الآلة . وبين الرب بأن من سبق العلم الأزلي بأنه لا يؤمن فإنه لا يؤمن وإن أقسم ليؤمن .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ قيل : معناه بأغلظ الأيمان عندهم . وتعرض هنا مسألة من الأحكام عظمى ، وهي قول الرجل : الأيمان تلزمه إن كان كذا وكذا . قال ابن العربي : وقد كانت هذه اليمين في صدر الإسلام معروفة بغير هذه الصورة ، كانوا يقولون : على أشد ما أخذه أحد على أحد ؛ فقال مالك : تطلق نسائه . ثم تكاثرت الصور حتى آلت بين الناس إلى صورة هذه أمها . وكان شيخنا الفهري الطرسوسي يقول : يلزمه إطعام ثلاثين مسكينا إذا حنث فيها ؛ لأن قوله « الأيمان » جمع يمين ، وهو لو قال على يمين وحنث أزمناه كفارة . ولو قال : على يمينان للزمته كفارتان إذا حنث . والأيمان جمع يمين فيلزمه فيها ثلاث كفارات .

قلت : وذكر أحمد بن محمد بن مغيث في وثائقه : اختلف شيوخ القيروان فيها ؛ فقال أبو محمد بن أبي يزيد : يلزمه في زوجته ثلاث تطليقات ، والمشي إلى مكة ، وتفريق ثلث ماله ، وكفارة يمين ، وعتق رقبة . قال ابن مغيث : وبه قال ابن أرفع رأسه وابن بدر من فقهاء طليطلة . وقال الشيخ أبو عمران الفاسي وأبو الحسن القاسمي وأبو بكر بن عبد الرحمن القروي : تلزمه طلقة واحدة إذا لم تكن له نية . ومن حجتهم في ذلك رواية ابن الحسن في سماعه من ابن وهب في قوله « وأشد ما أخذه أحد على أحد أن عليه في ذلك كفارة يمين » . قال ابن مغيث : فجعل من سميته على القائل : « الأيمان تلزمه » طلقة واحدة ؛ لأنه لا يكون أسوأ حالا من قوله : أشد ما أخذه أحد على أحد أن عليه كفارة يمين ، وبه نقول . قال : واحتج الأولون بقول ابن القاسم فيمن قال : على عهد الله وخليط ميثاقه وكفاته وأشد ما أخذ أحد على أحد ألا يفعله ثم فعله ؛ فقال : إن لم يرد الطلاق ولا العتاق وعزلها عن ذلك فلتكن ثلاث كفارات . فإن لم تكن له نية حين حلف فليكفر كفارتين في قوله : على عهد الله وخليط ميثاقه . ويعتق رقبة وتطلق نسائه ، ويمشي إلى مكة ويتصدق بثلاث ماله

في قوله : واشد ما أخذه أحد على أحد . قال ابن العربي : أما طريق الأدلة فإن الألف واللام في الإيمان لا تخلو أن يراد بها الجنس أو العهد ؛ فإن دخلت للعهد فالمعهود قولك « بالله » فيكون ما قاله الفهري . فإن دخلت للجنس فالطلاق جنس فيدخل فيها ولا يستوفى عدده ، فإن الذي يكفي أن يدخل في كل جنس معنى واحد ؛ فإنه لو دخل في الجنس المعنى كله للزمه أن يتصدق بجميع ماله ؛ إذ قد تكون الصدقة بالمال يميناً . والله أعلم .

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ) أى قل يا محمد : الله القادر على الإتيان بها ، وإنما يأتي بها إذا شاء . (وَمَا يُشْعِرُكُمْ) أى وما يُدريككم أيمانهم ؛ فحذف المفعول . ثم استأنف فقال : (إِنَّمَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ) بكسر إن ، وهى قراءة مجاهد وأبى عمرو وابن كثير . ويشهد لهذا قراءة ابن مسعود ■ وما يشعركم إذا جاءت لا يؤمنون . وقال مجاهد وابن زيد : المخاطب بهذا المشركون ، وتم الكلام . حكم عليهم بأنهم لا يؤمنون ، وقد أعلمنا في الآية بعد هذه أنهم لا يؤمنون . وهذا التأويل يشبه قراءة من قرأ « تؤمنون » بالياء . وقال الفراء وغيره : الخطاب للمؤمنين ؛ لأن المؤمنين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، لو نزلت الآية لعلمهم يؤمنون ؛ فقال الله تعالى : « وما يشعركم » أى يعلمكم ويدريككم أيها المؤمنون . « أنها » بالفتح ، وهى قراءة أهل المدينة والأعمش وحزمة ، أى لعلمها إذا جاءت لا يؤمنون . قال الخليل : « أنها » بمعنى لعلمها ؛ حكاه عنه سيويه . وفى التزويل : « وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّه يُزَكِّي^(١) » أى أنه يزكى . وحكى عن العرب : آيت السوق أنك تشتري لنا شيئاً ، أى لعلك . وقال أبو النجم :

قلت لشيئان آذن من لقائه * أت تغدى القوم من شوائه

وقال عدي بن زيد :

أعاذل ما يدريك أنت مني * إلى ساعة في اليوم أو في صحن الغد

أى لعل . وقال دريد بن الصمة^(٢) :

أرئني جواداً مات هنزلاً لا أتى * أرى ما ترين أو بخيلاً مُخلداً

(١) آية ٣ سورة عبس . (٢) الصحيح أنه حاتم طى . كما فى الصحاح للجوهري . وديوانه .

أى لعننى . وهو فى كلام العرب كثير « أَنْ » بمعنى لعل . وحكى الكسائى أنه كذلك فى مصحف أبى بن كعب « وما أدراكم لعلها » . وقال الكسائى والفراء : أن « لا » زائدة ، والمعنى : وما يشعركم أنها — أى الآيات — إذا جاءت المشركين يؤمنون ، فزيدت « لا » ؛ كما زيدت « لا » فى قوله تعالى : « وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ^(١) » . لأن المعنى : وحرام على قرية مهلكة رجوعهم . وفى قوله : « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ » . والمعنى : ما منعك أن تسجد . وضعف الزجاج والنحاس وغيرهما زيادة « لا » وقالوا : هو غلط وخطأ ؛ لأنها إنما تزداد فيما لا يُشكَل . وقيل : فى الكلام حذف ، والمعنى : وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون ، ثم حذف هذا لعلم السامع ؛ ذكره النحاس وغيره .

قوله تعالى : وَنُقَلِّبُ أَفْعَادَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾

هذه آية مُشْكَلَةٌ ، ولا سِيَّما فيها « وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ » . قيل : المعنى ونقلب أفئدتهم وأنظارهم يوم القيامة على لهب النار وحراجرها ؛ كما لم يؤمنوا فى الدنيا . « وَنَذَرُهُمْ » فى الدنيا ، أى نهملهم ولا نعاقبهم ؛ فبعض الآية فى الآخرة ، وبعضها فى الدنيا . ونظيرها « وَجْهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعٌ ^(٢) » فهذا فى الآخرة . « عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ^(٣) » فى الدنيا . وقيل : ونقلب فى الدنيا ؛ أى نحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم تلك الآية ، كما حلنا بينهم وبين الإيمان أول مرة ؛ لما دعوتهم وأظهرت المعجزة . وفى التنزيل : « وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ^(٤) » . والمعنى : كان ينبغي أن يؤمنوا إذا جاءتهم الآية فأروها بأبصارهم وعرفوها بقلوبهم ؛ فإذا لم يؤمنوا كان ذلك بتقايب الله قلوبهم وأبصارهم . « كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ » ودخلت الكاف على محذوف ، أى فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة ؛ أى أول مرة أتتهم الآيات التى يعجزوا عن معارضتها مثل القرآن وغيره . وقيل : ونقلب أفئدة هؤلاء كيلا يؤمنوا ؛ كما لم تؤمن كفار

(١) آية ٩ سورة الأنبياء . (٢) آية ٢ سورة الفاشية . (٣) آية ٢٤ سورة الأتال .

الأمم السالفة لما رأوا ما أقترحوا من الآيات . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ أى أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما لم يؤمنوا أول مرة ونقلب أفئدتهم وأبصارهم . (وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) يتخيمون . وقد مضى في «البقرة» .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَيْنِكَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبَلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَيْنِكَ) فأرؤهم عياناً . (وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى) بإحيائنا إياهم . (وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ) سألوهم من الآيات . (قُبَلًا) مقابلة ؛ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد . وهى قراءة نافع وابن عامر . وقيل : معاينة ؛ لما آمنوا . وقال محمد بن يزيد : يكون « قُبَلًا » بمعنى ناحية ؛ كما تقول : لى قِبَل فلان مالٌ ؛ فقبلاً نصب على الظرف . وقرأ الباقر « قُبَلًا » بضم القاف والباء ، ومعناه ضُمَّتَاء ؛ فيكون جمع قبيل بمعنى كفيل ، نحو رَغِيف ورُغِف ؛ كما قال : « أَوْ تَأْتِي يَاللَّهِ وَالْمَلَكَيْنِكَ قَبِيلًا » ؛ أى يضمون ؛ ذلك عن الفراء . وقال الأخفش : هو بمعنى قبيل قبيل ؛ أى جماعة جماعة ، وقاله مجاهد ، وهو نصب على الحال على القولين . وقال محمد بن يزيد « قُبَلًا » أى مقابلة ؛ ومنه « وَإِنْ كَانَ قَيْصُصُهُ قَدْ مِنْ قَبْلِ » . ومنه قُبَل الرجل ودُّبْرُهُ لما كان من بين يديه ومن ورائه . ومنه قُبَل الحيض . حكى أبو زيد : لَقِيت فلاناً قُبَلًا ومقابلةً وقُبَلًا وقُبَلًا ، كله بمعنى المواجهة ؛ فيكون الضم كالكسر فى المعنى وتستوى القراءتان ؛ قاله مكِّي . وقرأ الحسن « قُبَلًا » حذف الضمة من الباء لثقلها . وعلى قول الفراء يكون فيه نطق ما لا ينطق ، وفى كفالة ما لا يعقل آية عظيمة لهم . وعلى قول الأخفش يكون فيه اجتماع الأجناس الذى ليس بمعهود . والحشر الجمع . (مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) « أن » فى موضع استثناء ليس من الأول ؛ أى لكن إن شاء ذلك لهم . وقيل :

الاستثناء لأهل السعادة الذين سبق لهم في علم الله الإيمان . وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ﴾ أى يجهلون الحق . وقيل : يجهلون أنه لا يجوز اقتراح الآيات بعد أن رأوا آية واحدة .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ ﴾ يُعْزَى نَبِيَّهِ وَيُسَلِّهِ « أى كما ابتليناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبلك » عَدُوًّا « أى أعداء . ثم نعمتهم فقال ﴿ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ﴾ حكي سيبويه جعل بمعنى وصف . « عَدُوًّا » مفعول أول . « لِكُلِّ نَبِيٍّ » فى موضع المفعول الثانى . « شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » بدل من عدو . ويجوز أن يكون « شياطين » مفعولا أول ، « عَدُوًّا » مفعولا ثانيا ، كأنه قال : جعلنا شياطين الإنس والجن عدوًّا . وقرأ الأعمش « شياطين الجن والإنس » بتقديم الجن . والمعنى واحد . ﴿ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ عبارة عما يوسوس به شياطين الجن إلى شياطين الإنس . وَسَمَّى وَحْيًا لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَكُونُ خُفْيَةً ، وجعل تمويههم زُخْرَفًا لترينهم إياه ؛ ومنه سُمِّيَ الذهب زُخْرَفًا . وكل شيء حسن مُمَوَّه فهو زُخْرَفٌ . والمزخرف المزين . وزخارف الماء طرائقه . « غرورا » نصب على الحال ، لأن معنى « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » يغرونهم بذلك غرورا . ويجوز أن يكون فى موضع الحال . والغرور الباطل . قال النحاس : وروى عن ابن عباس بإسناد ضعيف أنه قال فى قول الله عز وجل « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » قال : مع كل جنى شيطان ، ومع كل إنسى شيطان ، فيلقى أحدهما الآخر فيقول : إني قد أضللت صاحبي بكذا فأضل صاحبك بمثله . ويقول الآخر مثل ذلك ؛ فهذا وَحْيٌ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ . وقاله عكرمة والضحاك

وَالسُّدَى وَالْكَلْبَى . قَالَ النُّحَاسُ : وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ يَدُلُّ عَلَيْهِ « وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيَجَادِلُوهُمْ^(١) » ؛ فِهَذَا يَبَيِّنُ مَعْنَى ذَلِكَ .

قلت : ويدل عليه من صحيح السنة قوله عليه السلام : « ما منكم من أحد إلا وقد وُكِّلَ بِهِ قَرِينُهُ مِنَ الْجِنِّ » قيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن الله أعانني عليه فَأَسْلَمْتُ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ » . روى « فأسلم » برفع الميم ونصبها . فالرفع على معنى فأسلم من شره . والنصب على معنى فأسلم هو . فقال : « ما منكم من أحد » ولم يقل ولا من الشياطين ؛ إلا أنه يحتمل أن يكون نبه على أحد الجنسين بالآخر ؛ فيكون من باب « سَرَّابِيلُ تَقِيكُمْ الْحَرَّ^(٢) » وفيه بُعد ، والله أعلم . وروى عوف بن مالك عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَا أَبَا ذَرٍّ هَلْ تَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » ؟ قال قلت : يا رسول الله ، وهل للإنس من شياطين ؟ قال : « نعم هم شرُّ من شياطين الجن » . وقال مالك بن دينار : إن شيطان الإنس أشدَّ على من شيطان الجن ، وذلك أني إذا تعوذت بالله ذهب عني شيطان الجن ، وشيطان الإنس يحيثني فيجترئني إلى المعاصي عيانا . وسمع عمر بن الخطاب امرأة تُنشد :

إِنَّ النِّسَاءَ رِيَاحِينَ خُلِقْنَ لَكُمْ * وَكَلِمَ يَشْتَهِي شَمَّ الرِّيَاحِينَ

فأجابها عمر رضي الله عنه :

إِنَّ النِّسَاءَ شَيَاطِينَ خُلِقْنَ لَنَا * نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيَاطِينِ

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ) أى ما فعلوا إحياء القول بالغرور . (فَذَرُّهُمْ) أمر فيه معنى التهديد . قال سيبويه : ولا يقال وذروا ودع ، استغنوا عنه بترك .

قلت : هذا إنما خرج على الأكثر . وفي التنزيل « وَذَرِ الَّذِينَ » و « ذَرُّهُمْ » و « ما ودعك » . وفي السنة « لِيَتَّهِنَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ » . وقوله : « إذا فعلوا » — يريد المعاصي —

(١) آية ١٢١ من هذه السورة . (٢) آية ٨١ سورة النحل . (٣) يلاحظ أن الفعل

في « وذروا الذين » و « ذرهم » أمر ، ولا ينحى بهما ما ذكره قول المؤلف . ففعل في الكلام سهواً ، والعصمة لله .

فقد تُودَّع منهم». قال الزجاج : الواو ثقيلة ؛ فلما كان «ترك» ليس فيه واو بمعنى ما فيه الواو ترك ما فيه الواو . وهذا معنى قوله وليس بنصه .

قوله تعالى : وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ) تصغى تميل ؛ يقال : صغوت أضغو صغوا وصغوا ، وصغيت أضغى ، وصغيت بالكسر أيضا . يقال منه : صغى يصغى صغى وصغيا ، وأصغيت إليه أصغى بمعنى . قال الشاعر :

تَرَى السَّفِيهَ بِهِ عَنْ كُلِّ مَكْرُمَةٍ * زَيْغٌ وَفِيهِ إِلَى التَّشْبِيهِ إِصْغَاءٌ

ويقال : أصغيت الإناء إذا أملت له ليجمع ما فيه . وأصله الميل إلى الشيء لغرض من الأغراض . ومنه صَغَت النجوم : مالت للغروب . وفي التنزيل « فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا » ^(١) . قال أبو زيد : صَغَوْهُ معك وصَغَوْهُ ، وصَغَاهُ معك ، أى مِيلَهُ . وفي الحديث « فَأَصْغَىٰ لَهَا الْإِنَاءُ » يعنى للهرة . وأكرموا فلانا في صاغيته ، أى في قرابته الذين يميلون إليه ويطلبون ما عنده . وأصغت الناقة إذا أملت رأسها إلى الرجل كأنها تسمع شيئا حين يَشُدُّ عليها الرَّحْلُ . قال ذو الرمة :

تُصْغِي إِذَا شَدَّهَا بِالْكُورِ جَانِحَةً * حَتَّى إِذَا مَا أَسْتَوَىٰ فِي غَرَزِهَا تَثْبُ

واللام في « وَلِتَصْغَىٰ » لام كي ، والعامل فيها « يوحى » تقديره : يوحى بعضهم إلى بعض ليغروهم ولتصغى . وزعم بعضهم أنها لام الأمر ، وهو غلط ؛ لأنه كان يجب « وَلِتَصْغِ إِلَيْهِ » بحذف الألف ، وإنما هي لام كي . وكذلك « وَلِيَرْضَوْهُ وليقترفوا » إلا أن الحسن قرأ « وليرضوه

(١) آية سورة التحريم . (٢) الكور (بالضم) : رحل الناقة بأداته ؛ وهو كالسرج وآلته للفرس .

قال ابن سيده : وكثير من الناس يفتح الكاف وهو خطأ . وجانحة : مائلة لاصقة . والغرز : سير كالركاب توضع فيه الرجل عند الركوب . وصف ناقته بالقطانة ومرعة الحركة .

وليقتربوا» بإسكان اللام، جعلها لام أمر فيه معنى التهديد؛ كما يقال : ما شئت أفعَل . ومعنى «وليقتربوا ما هم مقتربون» أى وليكتسبوا؛ عن ابن عباس والسُّدى وابن زيد . يقال : خرج يقترب أهله أى يكتسب لهم . وقارف فلان هذا الأمر إذا واقعه وعمله . وقرفتنى بما آدعت على، أى رمتنى بالرَّيبة . وقرِف القرحة إذا قشَر منها . وأقترف كَذِباً . قال رؤبة :

أعيا أقترف الكذب المقروف * تقوى التقي وعفة الضعيف

وأصله اقتطاع قطعة من الشيء .

قوله تعالى : أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْماً وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلاً^ط وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُحْتَرِينَ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : (أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْماً) «غير» نصب بـ «أبتغى» . «حكماً» نصب على البيان، وإن شئت على الحال . والمعنى : أفغير الله أطلب لكم حاكماً وهو الذى كفاكم مشونة المسألة فى الآيات بما أنزله إليكم من الكتاب المفصل، أى المبين . ثم قيل : الحكَم أبلغ من الحاكم؛ إذ لا يستحق التسمية بحكم إلا من يحكم بالحق، لأنها صفة تعظيم فى مدح . والحاكم صفة جارية على الفعل، فقد يُسمَّى بها من يحكم بغير الحق . (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) يريد اليهود والنصارى . وقيل : من أسلم منهم كسلمان وصهيب وعبد الله بن سلام . (يَعْلَمُونَ أَنَّهُ) أى القرآن . (مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ) أى أن كل ما فيه من الوعد والوعيد لحق (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُحْتَرِينَ) أى من الشاكين فى أنهم يعلمون أنه منزل من عند الله . وقال عطاء: الذين آتيناهم الكتاب هم رؤساء أصحاب محمد عليه السلام: أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم .

قوله تعالى : وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا^ج لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ^ج

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ ﴾ قرأه أهل الكوفة بالتوحيد ، والباقون بالجمع . قال ابن عباس : مواعيد ربك ، فلا مغير لها . والكلمات ترجع إلى العبارات أو إلى المتعلقة من الوعد والوعيد وغيرهما . قال قتادة : الكلمات هي القرآن لا مبدل له ، لا يزيد فيه المفترون ولا ينقصون . ﴿ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ أى فيما وعد وحكم ، لا راد لقضائه ولا خُلف في وعده . وحكى الزماني عن قتادة : لا مبدل لها فيما حكم به ، أى أنه وإن أمكنه التغير والتبديل في الألفاظ كما غير أهل الكتاب التوراة والإنجيل فإنه لا يعتد بذلك . ودلت الآية على وجوب اتباع دلالات القرآن ؛ لأنه حق لا يمكن تبديله بما يناقضه ، لأنه من عند حكيم لا يخفى عليه شيء من الأمور .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ (١١٦) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ۖ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١١٧)

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى الكفار . ﴿ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى عن الطريق التي تؤدى إلى ثواب الله . ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ « إن » بمعنى ما ، وكذلك ﴿ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ أى يحدسون ويقدرُونَ ؛ ومنه الخرص ، وأصله القطع . قال الشاعر :

تَرَى قِصْدَ الْمُتَرَانِ فَيُنَا كَانَهُ ۖ تَذَرُّعُ خَرْصَانِ بِأَيْدِي الشَّوْاطِبِ (١)

يعنى جريداً يقطع طويلاً ويؤخذ منه الحصر . وهو جمع الخرص ، ومنه خرص يخرص النخل خرصاً إذا حرره ليأخذ الخراج منه . فالخارص يقطع بما لا يجوز القطع به ؛ إذ لا يقين معه .

(١) البيت لقيس بن الخطيم . والقصد (بكسر القاف وفتح الصاد جمع قصدة) : القطعة مما يكسر . والمتران : نبات الرماح . أو الرماح الصلبة اللدنة . والتذرع : تقدير الشيء بذراع اليد . والخرصان : القضبان من الجريد . والشواطب (جمع الشاطبة) وهى المرأة التى تقشر العسيب ثم تلقيه إلى المنقية فتأخذ كل ما عليه بسكينها حتى تتركه رقيقاً ثم تلقيه المنقية إلى الشاطبة ثانية فتشطبه على ذراعها وتذره . وقوله « فينا كأنه » عبارة الأصول . والذى فى اللسان « تاقى كأنه » وفى ديوانه « تهوى كأنها » .

وسياتى لهذا مزيد بيان في «الذاريات» ^(١) إن شاء الله تعالى . (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ) قال بعض الناس : إن «أعلم» هنا بمعنى يعلم؛ وأنشد قول حاتم الطائي :

تَحَالَفْتُ طِيَّئًا مِنْ دُونِنَا حَلِيفًا ■ وَاللَّهِ أَعْلَمُ مَا كُنَّا لَهُمْ خَدْلًا ^(٢)

وقول الخنساء :

اللَّهِ أَعْلَمُ أَنَّ جَفَّتْهُ * تَغْدُو غَدَاةَ الرِّيحِ أَوْ تَسِرِي

وهذا لا حجة فيه؛ لأنه لا يطابق «وهو أعلم بالمهتدين» . ولأنه يحتمل أن يكون على أصله . (مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ) «من» بمعنى أى؛ فهو في محل رفع والرفع له «يضل» . وقيل : في محل نصب بأعلم، أى إن ربك أعلم أى الناس يضل عن سبيله . وقيل : في محل نصب بنزع الخافض؛ أى بمن يضل . قال بعض البصريين : وهو حسن؛ لقوله : «وهو أعلم بالمهتدين» وقوله في آخر النحل ■ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ » . وقرئ «يُضِلُّ» وهذا على حذف المفعول ، والأول أحسن ؛ لأنه قال «وهو أعلم بالمهتدين» . فلو كان من الإضلال لقال وهو أعلم بالهادين .

قوله تعالى : فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْسَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِعَايَتِهِ

مُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْسَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ) نزلت بسبب أناس أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله، إنا نأكل ما تقتل ولا نأكل ما قتل الله؟ فنزلت «فكُلُوا» — إلى قوله — وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ» نحرجه الترمذي وغيره . قال عطاء : هذه الآية أمرٌ بذكر اسم الله على الشراب والذبح وكل مطعوم . وقوله : (إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ) أى بأحكامه وأوامره آخذين؛ فإن الإيمان بها يتضمن ويقتضى الأخذ بها والآتياد لها .

(١) في قوله تعالى : « قتل الخراصون » آية ١٠ .

(٢) في الأصول : «خولا» بالواو بدل الذال . والتصريب عن تفسير الطبري . والخذل : جمع خذول .

قوله تعالى : وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْسُمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْسُمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ المعنى : ما المانع لكم من أكل ما سُمِّيت عليه ربكم وإن قتلتموه بأيديكم . ﴿وَقَدْ فَصَّلَ﴾ أى بين لكم الحلال من الحرام ، وأزيل عنكم اللبس والشك . «ما» استفهام يتضمن التقرير . وتقدير الكلام : وأى شئ لكم فى ألا تأكلوا . «أن» فى موضع خفض بتقدير حرف الجر . ويصح أن تكون فى موضع نصب على ألا يقدر حرف جر ، ويكون الناصب معنى الفعل الذى فى قوله «مَالَكُمْ» تقديره أى ما يمنعكم . ثم استثنى فقال ﴿إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ يريد من جميع ما حرّم كالميتة وغيرها كما تقدّم فى «البقرة» . وهو استثناء منقطع . وقرأ نافع ويعقوب «وقد فصل لكم ما حرّم» بفتح الفعلين . وقرأ أبو عمرو وابن عامر وابن كثير بالضم فيهما «والكوفيون» «فصل» بالفتح «حرّم» بالضم . وقرأ عطية العوفى «فصل» بالتخفيف . ومعناه أبان وظهر ، كما قرئ «الرَّجَاءُ أَحْكَمُ آيَاتِهِ ثُمَّ فَصَّلَتْ» أى استبانته . واختار أبو عبيدة قراءة أهل المدينة . وقيل : «فصل» أى بين ، وهو ما ذكره فى سورة «المائدة» من قوله : «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ» الآية .^(١)

قلت : هذا فيه نظري ، فإن «الأنعام» مكية والمائدة مدنية فكيف يحيل بالبيان على ما لم ينزل بعد ، إلا أن يكون فصل بمعنى يفصل . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ﴾ وقرأ الكوفيون «يُضِلُّونَ» من أضل . ﴿بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ يعنى المشركين حيث قالوا : ما ذبح الله بسكينه خير مما ذبحتم بسكاكينكم ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أى بغير علم يعلمونه فى أمر الذبح ، إذ الحكمة فيه إخراج ما حرّم الله علينا من الدم بخلاف ما مات حتف أنفه ، ولذلك شرع الذكاة فى محل مخصوص ليكون الذبح فيه سببا لجذب كل دم فى الحيوان بخلاف غيره من الأعضاء . والله أعلم .

قوله تعالى : وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٤٠﴾

قوله تعالى : (وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ) للعلماء فيه أقوال كثيرة . وحاصلها راجع إلى أن الظاهر ما كان عملاً بالبدن ممانى الله عنه ، وباطنه ما عُقد بالقلب من مخالفة أمر الله فيما أمر ونهى ؛ وهذه المرتبة لا يبلغها إلا من أتقى وأحسن ؛ كما قال : « ثُمَّ اتَّقُوا وَاحْسِنُوا » . وهى المرتبة الثالثة حسب ما تقدم بيانه فى « المائدة »^(١) . وقيل : هو ما كان عليه الجاهلية من الزنا الظاهر واتخاذ الحلائل فى الباطن . وما قدمنا جامع لكل لائم .

قوله تعالى : وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُوحِيَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَدِّدُواكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٤١﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ) فيه خمس مسائل :
 الأولى — روى أبو داود قال : جاءت اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : نأكل مما قتلنا ولا نأكل مما قتل الله ؟ فأنزل الله عز وجل « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » إلى آخر الآية . وروى النسائي عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » قال . خاصهم المشركون فقالوا : ماذا يذبح الله فلا تأكلوه وما ذبحتم أنتم أكلتموه ؛ فقال الله سبحانه لهم : لا تأكلوا ؛ فإنكم لم تذكروا اسم الله عليها . وتنشأ هنا مسألة أصولية ، وهى :
 الثانية — وذلك أن اللفظ الوارد على سبب هل يقصر عليه أم لا ؛ فقال علماءنا : لا إشكال فى صحة دعوى العموم فيما يذكره الشارع ابتداء من صيغ ألفاظ العموم . أما ما ذكره

(١) فى قوله تعالى : « ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... » آية ٩٣ .

(٢) أى خاص المؤمنين المشركين .

جوابا لسؤال فقيه تفصيل، على ما هو معروف في أصول الفقه؛ إلا أنه إن أتى بلفظ مستقل دون السؤال لحق بالأول في صحة القصد إلى التعميم. فقوله: «لَا تَأْكُلُوا» ظاهر في تناول الميتة، ويدخل فيه ما ذكر عليه غير أسم الله بعموم أنه لم يذكر عليه أسم الله، وبزيادة ذكر غير اسم الله سبحانه عليه الذي يقتضى تحريمه نصا بقوله: «وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ»^(١). وهل يدخل فيه ما ترك المسلم التسمية عمدا عليه من الذبح، وعند إرسال الصيد. اختلف العلماء في ذلك على أقوال خمسة، وهى: —

الثالثة — الأول — إن تركها سهواً أكلاً جميعاً؛ وهو قول إسحاق ورواية عن أحمد ابن حنبل. فإن تركها عمداً لم يؤكلاً؛ وقاله في الكتاب مالك وابن القاسم، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حي وعيسى وأصنغ، وقاله سعيد بن جبيرة وعطاء، وأختاره النحاس وقال: هذا حسن؛ لأنه لا يُسمى فاسقا إذا كان ناسيا.

الثاني — إن تركها عمداً أو ناسيا يأكلهما. وهو قول الشافعي والحسن، وروى ذلك عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء وسعيد بن المسيب والحسن وجابر بن زيد وعكرمة وأبي عياض وأبي رافع وطاوس وإبراهيم النخعي وعبد الرحمن بن أبي ليلى وقتادة. وحكى الزهراوى عن مالك بن أنس أنه قال: تؤكل الذبيحة التي تركت التسمية عليها عمداً وناسيا. وعن ربيعة أيضا. قال عبد الوهاب: التسمية سنة؛ فإذا تركها الذابح ناسيا أكلت الذبيحة في قول مالك وأصحابه.

الثالث — إن تركها عمداً أو ساهيا حرم أكلها؛ قاله محمد بن سيرين وعبد الله بن عياش ابن أبي ربيعة وعبد الله بن عمرو ونافع وعبد الله بن يزيد الخطمي والشعبي؛ وبه قال أبو ثور وداود بن علي وأحمد في رواية.

الرابع — إن تركها عمداً كره أكلها؛ قاله القاضي أبو الحسن والشيخ أبو بكر من علمائنا.

(١) آية ١٧٣ سورة البقرة.

الخامس — قال أشهب : تؤكل ذبيحة تارك التسمية عمداً إلا ان يكون مستخفاً ، وقال نحوه الطبري ، قال الله تعالى : « فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . وقال « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . فبين الحالين وأوضح الحكمين . فقوله « لَا تَأْكُلُوا » نهى على التحريم لا يجوز حمله على الكراهة ؛ لتناوله في بعض مقتضياته الحرام المحض ، ولا يجوز أن يتبع ، أى يراد به التحريم والكراهة معاً ؛ وهذا من نفيس الأصول . وأما الناسي فلا خطاب توجه إليه إذ يستحيل خطابه ؛ فالشرط ليس بواجب عليه . وأما التارك للتسمية عمداً فلا يخلو من ثلاثة أحوال : إما أن يتركها إذا أُنْجِعَ الذبيحة ويقول : « قلبي مملوء من أسماء الله تعالى وتوحيده فلا أفقر إلى ذكر بلسان ؛ فذلك يجزئه لأنه ذكر الله جلّ جلاله وعظمه . أو يقول : إن هذا ليس بموضع تسمية صريحة ، إذ ليست بقربة ؛ فهذا أيضاً يجزئه . أو يقول : لا أسمى ، وأى قدر للتسمية ؛ فهذا متهاون فاسق لا تؤكل ذبيحته . قال ابن العربي . وأعجب لرأس المحققين إمام الحرمين حيث قال : « ذكر الله تعالى إماماً شرع في القرب ، والذبح ليس بقربة . وهذا يعارض القرآن والسنة ؛ قال صلى الله عليه وسلم في الصحيح : " ما أنهر الدم وذُكر اسم الله عليه فكل " . فان قيل : المراد بذكر اسم الله بالقلب ؛ لأن الذكر يضاد النسيان ومحل النسيان القلب فحل الذكر القلب ، وقد روى البراء ابن عازب : اسم الله على قلب كل مؤمن سَمِيَ أو لم يسم . قلنا : الذكر باللسان وبالقلب ، والذي كانت العرب تفعله تسمية الأصنام والنصب باللسان ، فنسخ الله ذلك بذكره في الالسنه ، وأشتهر ذلك في الشريعة حتى قيل لمالك : هل يُسَمَّى الله تعالى إذا توضأ فقال : أريد أن يذبح . وأما الحديث الذى تعلّقوا به من قوله : « اسم الله على قلب كل مؤمن » فحديث ضعيف . وقد استدلل جماعة من أهل العلم على أن التسمية على الذبيحة ليست بواجبة ؛ لقوله عليه السلام لأناس سألوه ، قالوا : يا رسول الله ، إن قوماً يأتوننا باللحم لاندري أذكروا اسم الله عليه أم لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سَمُوا الله عليه واكلوا » . أخرجه الدارقطني عن عائشة ومالك مرسلين عن هشام بن عروة عن أبيه ، لم يختلف عليه في إرساله .

وتأوله بأن قال في آخره : وذلك في أول الإسلام . يريد قبل أن ينزل عليه « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . قال أبو عمر : وهذا ضعيف ، وفي الحديث نفسه ما يردّه ، وذلك أنه أمرهم فيه بتسمية الله على الأكل ؛ فدلّ على أن الآية قد كانت نزلت عليه . ومما يدلّ على صحة ما قلناه أن هذا الحديث كان بالمدينة ، ولا يختلف العلماء أن قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » نزل في سورة « الأنعام » بمكة . ومعنى (وَإِنَّهُ لَفَسْقٌ)^(١) أى لمعصية ؛ عن ابن عباس . والفسق : الخروج ؛ وقد تقدّم .

الرابعة — قوله تعالى : (وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ) أى يوسوسون فيلقون في قلوبهم الجدل بالباطل . روى أبو داود عن ابن عباس في قوله « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم » يقولون ما ذبح الله فلا تأكلوه ، وما ذبحتم أتم فكلّوه ، فانزل الله « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » قال عكرمة : عني بالشياطين في هذه الآية مرّدة آلنّس من مجّوس فارس . وقال ابن عباس وعبد الله بن كثير : بل الشياطين الجنّ ، وكفرة الجنّ أولياء قريش . وروى عن عبد الله بن الزبير أنه قيل له : إن المختار يقول « يوحى إلى » فقال : صدق ، إن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم . يريد ما قتل الله لم تأكلوه وما قتلتموه أكلتموه . والمجادلة : دفع القول على طريق الحجّة بالقوّة ؛ مأخوذ من الأجلد ، طائر قويّ . وقيل : هو مأخوذ من الجدالة ، وهى الأرض ؛ فكأنه يغلبه بالحجّة ويقهّره حتى يصير كالمجدول بالأرض . وقيل : هو مأخوذ من الجدل ، وهو شدة القتال ؛ فكأن كلّ واحد منهما يقتل حجّة صاحبه حتى يقطعها ، وتكون حقاً في نصره الحق وباطلاً في نصره الباطل .

الخامسة — قوله تعالى : (وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ) أى في تحليل الميتة (إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ) . فدلّت الآية على أن من استحلّ شيئاً مما حرّم الله تعالى صار به مشركاً . وقد حرّم الله سبحانه الميتة نصّاً ؛ فإذا قيل تحليلها من غيره فقد أشرك . قال ابن العربي : إنما يكون المؤمن بطاعة

(١) راجع ج ١ ص ٢٤٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

المشرك مشركا إذا أطاعه في الاعتقاد ؛ فإن أطاعه في الفعل وعقده سليم مستمر على التوحيد والتصديق فهو عاص ؛ فافهموه . وقد مضى في « المائدة » .^(١)

قوله تعالى : **أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : **(أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ)** قرأ الجمهور بفتح الواو ، دخلت عليها همزة الاستفهام . وروى المسيبي عن نافع بن أبي نعيم « أَوْ مَنْ كَانَ » بإسكان الواو . قال النحاس : يجوز أن يكون محمولا على المعنى ، أى أنظروا وتدبروا أغير الله أبتغى حكما . **(أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ)** قيل : معناه كان ميتا حين كان نطفة فأحييناه بنفخ الروح فيه ؛ حكاه ابن بحر . وقال ابن عباس : أو من كان كافرا فهديناه . نزلت في حمزة بن عبد المطلب وأبي جهل . وقال زيد بن أسلم والسدي : « فأحييناه » عمر . « كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ » أبو جهل . والصحيح أنها عاقمة في كل مؤمن وكافر . وقيل : كان ميتا بالجهل فأحييناه بالعلم . وأنشد بعض أهل العلم ما يدل على صحة هذا التأويل لبعض شعراء العرب :

وفي الجهل قبل الموت موت لأهله * فأجسامهم قبل القبور قبور
وإن أمرا لم يحى بالعلم ميت * فليس له حتى النشور نشور

والنور عبارة عن الهدى والإيمان . وقال الحسن : القرآن . وقيل : الحكمة . وقيل : هو النور المذكور في قوله : **« يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ »**^(٢) ، وقوله : **« أَنْظُرُونَا نَقْتِسِ مِنْ نُورِكُمْ »**^(٣) . **(يَمْشِي بِهِ)** أى بالنور . **(فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ)** أى كمن هو ؛ فمثل زائدة . تقول : أنا أكرم مثلك ؛ أى أكرم منك . ومثله « بخراء مثل ما قتل من النعم »^(٤) ،

(٣) آية ١٣ سورة الحديد .

(٢) آية ١٢ سورة الحديد .

(١) راجع آية ٨١ .

(٤) آية ٩٥ سورة المائدة .

«لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»^(١) . وقيل : المعنى كمن مثله مثل من هو في الظلمات . والمثل والمثل واحد . (كَذَلِكَ زَيْنَ لِّلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى زَيْنَ لهم الشيطان عبادة الأصنام، وأوهمهم أنهم أفضل من المسلمين .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا) المعنى : وكما زينا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية . (مُجْرِمِيهَا) مفعول أول لجعل (أَكْبَرًا) الثانى على التقديم والتأخير . وجعل بمعنى صير . والأكابر جمع الأكبر . قال مجاهد : يريد العلماء . وقيل : الرؤساء والعظماء . وخصهم بالذكور لأنهم أقدر على الفساد والمكر والحيلة في مخالفة الاستقامة . وأصله القتل ؛ فلما كُرِفَتِلْ عن الاستقامة أى يصرف عنها . قال مجاهد : كانوا أجلسوا على كل عقبة أربعة ينفرون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كما فعل من قبلهم من الأمم السالفة بأنبيائهم . (وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ) أى وبأل مكرهم راجع إليهم . وهو من الله عز وجل الجزاء على مكر الماكرين بالعذاب الأليم . (وَمَا يَشْعُرُونَ) في الحال ؛ لفرط جهلهم أن وبال مكرهم عائد إليهم .

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ) بين شيئا آخر من جهلهم ، وهو أنهم قالوا لن نؤمن حتى نكون أنبياء ، فنؤتى مثل ما أوتى موسى وعيسى من الآيات ؛ ونظيره «بَلْ يُرِيدُ

كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنْشَرَةً ۝ . والكأية في « جاءتهم » ترجع إلى الأكابر الذين جرى ذكرهم . قال الوليد بن المغيرة : لو كانت النبوة حقًا لكنت أولى بها منك ؛ لأنني أكبر منك سنًا ، وأكثر منك مالا . وقال أبو جهل : والله لا نرضى به ولا نتبعه أبداً ، إلا أن يأتينا وحى كما يأتية ؛ فتزلت الآية . وقيل : لم يطلبوا النبوة ولكن قالوا لا نصدقك حتى يأتينا جبريل والملائكة يخبروننا بصدقك . والأول أصح ؛ لأن الله تعالى قال : « اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ » أى بمن هو مأمون عليها وموضع لها . و « حيث » ليس ظرفاً هنا ، بل هو اسم نصب نصب المفعول به على الاتساع ؛ أى الله أعلم أهل الرسالة . وكان الأصل الله أعلم بمواضع رسالته ، ثم حذف الحرف ، ولا يجوز أن يعمل « أعلم » في « حيث » ويكون ظرفاً ، لأن المعنى يكون على ذلك الله أعلم في هذا الموضع ، وذلك لا يجوز أن يوصف به البارئ تعالى ، وإنما موضعها نصب بفعل مضمردل عليه « أعلم » . وهى اسم كما ذكرنا . والصغار : الضم والذل والهوان ، وكذا الصغر (بالضم) . والمصدر الصغر (بالتحريك) . وأصله من الصغر دون الكبر ؛ فكأن الذل يصغر إلى المرء نفسه ، وقيل : أصله من الصغر وهو الرضا بالذل ؛ يقال منه : صغر يصغر بفتح العين في الماضي وضمها في المستقبل . وصغر بالكسر يصغر بالفتح لفتان ، صغراً وصغارا ، واسم الفاعل صاغر وصغير . والصاغر : الراضى بالضم . والمصغوراء الصغار . وأرض مصغرة : نبتا لم يطل ؛ عن ابن السكيت . (عند الله) أى من عند الله ، حذف . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، أى سيصيب الذين أجرموا عند الله صغار . الفراء : سيصيب الذين أجرموا صغار من الله . وقيل : المعنى سيصيب الذين أجرموا صغار ثابت عند الله . قال النحاس : وهذا أحسن الأقوال ؛ لأن « عند » في موضعها .

قوله تعالى : فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فَن يُرِدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ أى يوسعه له ، ويوفقه ويزين عنده ثوابه . ويقال : شرح شق ، وأصله التوسعة . وشرح الله صدره وسّعه بالبيان لذلك . وشرحت الأمر : بيّنته وأوضحته . وكانت قریش تشرح النساء شرحا ، وهو مما تقدم من التوسعة والبسط ، وهو وطاء المرأة مستلقية على قفاها . فالشرح : الكشف ؛ تقول : شرحت الغامض ؛ ومنه تشرح اللحم . قال الرازي :

كم قد أكلت كيدا وإنفحه * ثم أذخرت إليه مشرحة

والقطعة منه شريحة . وكل سمين من اللحم ممتد فهو شريحة . ﴿ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ ﴾ يغويه ﴿ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا ﴾ وهذا ردّ على القدرية . ونظير هذه الآية من السنة قوله عليه السلام : "من يُرد الله به خيرا يفقهه في الدين" أخرجه الصحيحان . ولا يكون ذلك إلا بشرح الصدر وتنويره . والدين العبادات ؛ كما قال : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » . ودليل خطابه أن من لم يُرد الله به خيرا ضيق صدره ، وأبعد فهمه فلم يفقهه . والله أعلم . وروى أن عبد الله بن مسعود قال : يا رسول الله ، وهل ينشرح الصدر ؟ فقال : " نعم يدخل القلب نور " فقال : وهل لذلك من علامة ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : " التَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالِاسْتِعْدَادُ لِلْوُتُقُوفِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ " . وقرأ ابن كثير « ضَيِّقًا » بالتخفيف ؛ مثل هَيْنَ وَلَيْنَ لغتان . ونافع وأبو بكر « حَرَجًا » بالكسر ، ومعناه الضيق . كرر المعنى ، وحسن ذلك لاختلاف اللفظ . والباقون بالفتح . جمع حرجة ؛ وهو شدة الضيق أيضا . والحرجة الغيضة ؛ والجمع حرج وحرجات . ومنه فلان يتحرج أى يضيق على نفسه في تركه هواه للعاصي ؛ قاله المهروري . وقال ابن عباس : الحرج موضع الشجر الملتف ؛ فكان قلب الكافر لا تصل إليه الحكمة كما لا تصل الراعية إلى الموضع الذي ألتفت شجره . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذا المعنى ؛ ذكره مكّي والثعلبي وغيرهما . وكل ضيق حرج وحرج . قال الجوهرى : مكان حرج وحرج أى ضيق كثير الشجر لا تصل إليه الراعية . وقرئ « يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا » و « حَرَجًا » . وهو بمنزلة الواحد والواحدو الفرد والفرد

وَالَّذَنْفَ وَالَّذَنْفَ ؛ في معنى واحد ، وحكاية غيره عن الفراء . وقد حَرَجَ صدره يَحْرَجُ حَرَجًا .
وَالْحَرَجُ الإِثْمُ . والحرج أيضا : الناقصة الضامرة . ويقال : الطويلة على وجه الأرض ؛
عن أبي زيد ، فهو لفظ مشترك . والحَرَجُ : خشب يُشَدُّ بعضه إلى بعض يُحْمَلُ فيه الموتى ؛
عن الأصمعي . وهو قول امرئ القيس :

(١)
فَإِذَا تَرَيْتَنِي فِي رِحَالَةِ جَابِرٍ * عَلَى حَرَجٍ كَالْقَرَّتْخَفَقِ أَكْفَانِي

وربما وضع فوق نعش النساء ؛ قال عنترة يصف ظليما :

(٢)
يَتَّبَعُنْ قُلَّةَ رَأْسِهِ وَكَأَنَّهُ * حَرَجٌ عَلَى نَعَشٍ هُنَّ مُحِمِّمٌ

وقال الزجاج : الحَرَجُ : أَضْيَقُ الضَّيْقِ . فإذا قيل . فلان حَرَجَ الصدر ، فالمعنى ذو حَرَجٍ
في صدره . فإذا قيل : حرج فهو فاعل . قال النحاس : حَرَجَ أَسْمَ الفاعل ، وحرج مصدر
وُصِفَ به ؛ كما يقال : رجل عَدَلٌ وَرْضًا .

قوله تعالى : ﴿ كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ قرأه ابن كثير بإسكان الصاد مخففاً ، من
الصعود وهو الطلوع . شبه الله الكافر في نفوره من الإيمان وثقله عليه بمنزلة من تكلف
ما لا يُطِيقه ؛ كما أن صعود السماء لا يُطاق . وكذلك يصاعد وأصله يتصاعد ، أدغمت التاء
في الصاد ، وهي قراءة أبي بكر والتخمي ؛ إلا أن فيه معنى فعلٍ شيء بعد شيء ، وذلك أثقل على
فاعله . وقرأ الباقون بالتشديد من غير ألف ، وهو كالذي قبله . معناه يتكلف ما لا يطيق
شيئاً بعد شيء ؛ كقولك : يَتَجَرَّعُ وَيَتَفَوَّقُ (٣) . ورؤى عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ « كَأَنَّمَا
يَتَصَّعَّدُ » . قال النحاس : ومعنى هذه القراءة وقراءة من قرأ يَصَّعَّدُ وَيَصَّاعِدُ واحد . والمعنى
فيهما أن الكافر من ضيق صدره كأنه يريد أن يصعد إلى السماء وهو لا يقدر على ذلك ؛ فكأنه

(١) أراد بالرحالة الخشب الذي يحمل عليه في مرضه . وأراد بالأكفان ثيابه التي عليه ؛ لأنه قدر أنها ثيابه التي
يدفن فيها . وخففها ضرب الرمح لها . وأراد بجابر بن جابر بن حنيفة التغلبي ، وكان معه في بلاد الروم ، فلما أشدت
علته صنع له من الخشب شيئاً كالقتر يحمل فيه ، والقر مركب من مراكب الرجال بين الرجل والسرير . (عن اللسان
مادة حرج) . (٢) وصف ندامة يتبعها رثاؤها وهو يسط جناحيه ويجعلها تحته .

(٣) تفوق شرا به ؛ شربه شيئاً بعد شيء .

يستدعى ذلك . وقيل : المعنى كاد قلبه يصعد إلى السماء تنبؤاً عن الإسلام . ﴿ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ ﴾ عليهم ؛ يجعله ضيق الصدر في أجسادهم . وأصل الرجس في اللغة النتن . قال ابن زيد : هو العذاب . وقال ابن عباس : الشيطان ؛ أى يسلطه عليهم . وقال مجاهد : الرجس ما لا خير فيه . وكذلك الرجس عند أهل اللغة هو النتن . فغنى الآية والله أعلم . ويجعل اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة ﴿ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ﴾ أى هذا الذى أنت عليه يا محمد والمؤمنون دين ربك لا أعوجاج فيه . ﴿ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ ﴾ أى بيناها ﴿ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴾ .

قوله تعالى : لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ ﴾ أى للتذكرين . ﴿ دَارُ السَّلَامِ ﴾ أى الجنة ، فالجنة دار الله ؛ كما يقال : الكعبة بيت الله . ويجوز أن يكون المعنى دار السلامة ؛ أى التى يسلم فيها من الآفات . ومعنى ﴿ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أى مضمونة لهم عنده يوصلهم إليها بفضله . ﴿ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ ﴾ أى ناصرهم ومعينهم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ بِجَمِيعٍ يَمْعَشَرِ الْجَنِّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِى أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : « وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ » نصب على الفعل المحذوف ، أى ويوم يحشرهم يقول .
 (جَمِيعًا) نصب على الحال . والمراد حشر جميع الخلق فى موقف القيامة . « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ »
 نداء مضاف . « قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ » أى من الاستمتاع بالإنس ؛ فحذف المصدر المضاف
 إلى المفعول ، وحرف الجر ؛ يدل على ذلك قوله : « رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ » وهذا يرد قول
 من قال : إن الجن هم الذين استمتعوا من الإنس ؛ لأن الإنس قبلوا منهم . والصحيح أن كل
 واحد مستمتع بصاحبه . والتقدير فى العربية : استمتع بعضنا بعضا ؛ فاستمتع الجن من الإنس
 أنهم تلذذوا بطاعة الإنس إياهم ، وتلذذ الإنس بقبولهم من الجن حتى زَنَوْا وشربوا الخمر بلإغواء
 الجن إياهم . وقيل : كان الرجل إذا مرَّ بوادٍ فى سفره وخاف على نفسه قال : أعوذ برب
 هذا الوادى من جميع ما أخطر . وفى التنزيل « وَاتَّهَكَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالِ
 مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ^(١) » . فهذا استمتع الإنس بالجن . وأما استمتاع الجن بالإنس فبما كانوا
 يلقون إليهم من الأراجيف والكهانة والسحر . وقيل : استمتع الجن بالإنس أنهم يعترفون
 أن الجن يقدر أن يدفعوا عنهم ما يحذرون . ومعنى الآية تفرغ الضالين والمضلين وتوبيخهم
 فى الآخرة على أعين العالمين . « وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا » يعنى الموت والقبر ، ووافينا نادمين .
 « قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ » أى موضع مقامكم . والمثوى المقام . « خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ »
 استثناء ليس من الأول . قال الزجاج : يرجع إلى يوم القيامة ، أى خالدين فى النار إلا ما شاء
 الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدتهم فى الحساب ؛ فالاستثناء منقطع . وقيل :
 يرجع الاستثناء إلى النار ، أى إلا ما شاء الله من تعذيبكم بغير النار فى بعض الأوقات . وقال
 ابن عباس : الاستثناء لأهل الإيمان . فـ « ما » على هذا بمعنى من . وعنه أيضا أنه قال :
 هذه الآية توجب الوقف فى جميع الكفار . ومعنى ذلك أنها توجب الوقف فىمن لم يمت ،
 إذ قد يُسلم . وقيل : « إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » من كونهم فى الدنيا بغير عذاب . ومعنى هذه الآية معنى
 الآية التى فى « هود » . قوله : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ » وهناك يأتى مستوفى إن شاء الله ^(٢) .
 « إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ » أى فى عقوبتهم وفى جميع أفعاله « عَلِيمٌ » بمقدار مجازاتهم .

قوله تعالى : **وَكَذَلِكَ نُؤَوِّلِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** (١٢٩)

قوله تعالى : **(وَكَذَلِكَ نُؤَوِّلِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا)** المعنى وكما فعلنا هؤلاء مما وصفته لكم من استمتاع بعضهم ببعض أجعل بعض الظالمين أولياء بعض ، ثم يتبرأ بعضهم من بعض غذا . ومعنى «نؤوِّلِي» على هذا نجعل ولياً . قال ابن زيد : نسلط ظلمة الحق على ظلمة الإنس . وعنه أيضاً : نسلط بعض الظلمة على بعض فيهلكه ويذله . وهذا تهديد للظالم إن لم يمتنع من ظلمه سلط الله عليه ظالماً آخر . ويدخل في الآية جميع من يظلم أو يظلم الرعية ، أو التاجر يظلم الناس في تجارته أو السارق وغيرهم . وقال فضيل بن عياض : إذا رأيت ظالماً ينتقم من ظالم فقِفْ ، وأنظر فيه متعجباً . وقال ابن عباس : إذا رضى الله عن قوم ولى أمرهم خيارهم ، وإذا سخط الله على قوم ولى أمرهم شرارهم . وفى الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أعان ظالماً سلطه الله عليه » . وقيل : المعنى نكل بعضهم إلى بعض فيما يختارونه من الكفر ، كما نكلهم غذا إلى رؤسائهم الذين لا يقدرُونَ على تخليصهم من العذاب . أى كما نفعل بهم ذلك فى الآخرة كذلك نفعل بهم فى الدنيا . وقد قيل فى قوله تعالى «نؤوِّلِي مَا تَوَلَّى» : نكله إلى ما وكل إليه نفسه . قال ابن عباس : تفسيرها هو أن الله إذا أراد بقوم شرّاً ولى أمرهم شرارهم . يدل عليه قوله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ^(١) » .

قوله تعالى : **يَمَعَشَرِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ** (١٣٠)

قوله تعالى : **(يَمَعَشَرِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ)** أى يوم نحشرهم نقول ألم يأتكم رسل ، فخذف ؛ فيعرفون بما فيه افضحهم . ومعنى «منكم» فى الخلق والتكليف والمخاطبة . ولما

كانت الجن ممن يُخاطب ويعقل قال ■ منكم » وإن كانت الرسل من الإنس وغلب الإنس في الخطاب كما يُغلب المذكر على المؤنث . وقال ابن عباس : رسل الجن هم الذين بلغوا قومهم ما سمعوه من الوحي ؛ كما قال : « وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ^(١) » . وقال مُقاتِل والضحاك : أرسل الله رسلا من الجن كما أرسل من الإنس . وقال مجاهد : الرسل من الإنس ، والنَّذر من الجن ؛ ثم قرأ « إلى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ^(٢) » . وهو معنى قول ابن عباس ، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في « الأحقاف » . وقال البكبي : كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يُبعثون إلى الإنس والجن جميعا .

قلت : وهذا لا يصح ، بل في صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيتُ نَحْصًا لَمْ يُعْطَهُنَّ نَجَى قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَجَى يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ » الحديث . على ما يأتي بيانه في « الأحقاف » . وقال ابن عباس : كانت الرسل تُبعث إلى الإنس وإن محمدا صلى الله عليه وسلم بُعث إلى الجن والإنس ؛ ذكره أبو الليث السمرقندي . وقيل : كان قوم من الجن آستمعوا إلى الأنبياء ثم عادوا إلى قومهم وأخبروهم ؛ كالحال مع نبينا عليه السلام . فيقال لهم رسل الله ، وإن لم يُنص على إرسالهم . وفي التنزيل « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ^(٣) » أى من أحدهما ، وإنما يخرج من المِلح دون العَذْب ، فكذلك الرسل من الإنس دون الجن ؛ فعنى « منكم » أى من أحدكم . وكان هذا جائزا ؛ لأن ذكرهما سبق . وقيل : إنما صير الرسل في مخرج اللفظ من الجميع لأن الثقلين قد ضمتهما عَرَصَةُ الْقِيَامَةِ ، والحساب عليهم دون الخلق ؛ فلما صاروا في تلك العَرَصَةِ في حساب واحد في شأن الثواب والعقاب خوطبوا يومئذ بنحاطبة واحدة كأنهم جماعة واحدة ؛ لأن بدء خلقهم للعبودية ، والثواب والعقاب على العبودية ، ولأن الجن أصلهم من مارج من نار ، وأصلنا من تراب ، وخلقهم غير خلقنا ؛ فمنهم مؤمن وكافر .

(١) في قوله تعالى : « وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن ... » الخ آية ٢٩ سورة الأحقاف

(٢) في قوله تعالى : « قالوا يا قومنا إنا سمعنا ... » آية ٣٠ . (٣) آية ٢٢ سورة الرحمن .

وعدونا إبليس عدوهم، يعادى مؤمنهم ويؤالى كافرهم. وفيهم أهواء : شيعَة وقدرية ومُرجئة يتلون كتابنا . وقد وصف الله عنهم في سورة « الجن » من قوله : « وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ » . « وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدَا » ^(١) على ما يأتى بيانه هناك . « يَقْضُونَ » في موضع رفع نعت لرسول . « قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا » أى شهدنا أنهم بلغوا . « وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا » قيل : هذا خطاب من الله للؤمنين ؛ أى أن هؤلاء قد غرَّتهم الحياة الدنيا، أى خدعتهم وظنوا أنها تدوم، وخافوا زوالها عنهم إن آمنوا . « وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » أى أعترفوا بكفرهم . قال مقاتل : هذا حين شهدت عليهم الجوارح بالشرك .

قوله تعالى : ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٢١﴾

قوله تعالى : « ذَلِكَ » في موضع رفع عند سيبويه ؛ أى الأمر ذلك . و « أَنْ » مخففة من الثقيلة ؛ أى إنما فعلنا هذا بهم لأنى لم أكن أهلك القرى بظلمهم ؛ أى بشركهم قبل إرسال الرسل إليهم فيقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير . وقيل : لم أكن أهلك القرى بشرك من أشرك منهم ؛ فهو مثل « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . ولو أهلكهم قبل بعثه الرسل فله أن يفعل ما يريد . وقد قال عيسى : « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عَذَابُكَ » ^(٢) وقد تقدم . وأجاز القراء أن يكون « ذَلِكَ » في موضع نصب، المعنى : فعل ذلك بهم ؛ لأنه لم يكن يهلك القرى بظلم .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا » أى من الجن والإنس ؛ كما قال في آية أخرى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمِّمْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ » ثم قال : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » . وفى هذا ما يدل على أن المطيع من الجن فى الجنة ، والعاصى منهم فى النار ؛ كالإنس سواء . وهو أصح

(١) آية ١١ ، ١٤ (٢) آية ١١٨ سورة المائدة . (٣) آية ١٨ ، ١٩ سورة الأحقاف .

ما قيل في ذلك فأعلمه . ومعنى « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ » أى ولكل عامل بطاعة درجات في الثواب . ولكل عامل بمعصية دركات في العقاب . (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ) أى ليس بلاءه ولا سآه . والغفلة أن يذهب الشيء عنك لاشتغالك بغيره . (عَمَّا يَعْمَلُونَ) قرأه ابن عامر بالتاء ، الباقون بالياء .

قوله تعالى : وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ^ج إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ ^{١٣٣} آخَرِينَ

قوله تعالى : (وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ) أى عن خلقه وعن أعمالهم . (ذُو الرَّحْمَةِ) أى بأوليائه وأهل طاعته . (إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ) بالإماتة والاستئصال بالعذاب . (وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ) أى خلقا آخر أمثل منكم وأطوع . (كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ) والكاف في موضع نصب ، أى يستخلف من بعدكم ما يشاء استخلافا مثل ما أنشأكم ، ونظيره « إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ ^(١) بآخَرِينَ » . « وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا ^(٢) غَيْرَكُمْ » . فالمعنى يبدل غيركم مكانكم ، كما تقول : أعطيتك من دينارك ثوبا .

قوله تعالى : إِنْ مَا تُوعِدُونَ ^ط لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ^{١٣٤}

قوله تعالى : (إِنْمَا تُوعِدُونَ لَآتٍ) يحتمل أن يكون من « أوعدت » في الشر ، والمصدر الإبعاد . والمراد عذاب الآخرة . ويحتمل أن يكون من « وعدت » على أن يكون المراد الساعة التي في مجيئها الخير والشر فغلب الخير . روى معناه عن الحسن . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) أى فائتين ؛ يقال : أعجزنى فلان ، أى فاتنى وغلبنى .

قوله تعالى : قُلْ يَنْقُومِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِرِكُمْ ^ط إِنْى عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ ^ق إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ^{١٣٥}

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ ﴾ وقرأ أبو بكر بالجمع «مكاناتكم» . والمكانة الطريقة . والمعنى : أثبتوا على ما أتم عليه فأنا أثبت على ما أنا عليه . فإن قيل : كيف يجوز أن يؤمروا بالثبات على ما هم عليه وهم كفار . فالجواب أن هذا تهديد ؛ كما قال عز وجل : « فليضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ^(١) » . ودل عليه « فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ » أى العاقبة المحمودة التى يحمد صاحبها عليها ، أى من له النصر فى دار الإسلام ، ومن له وراثة الأرض ، ومن له الدار الآخرة ، أى الجنة . قال الزجاج : «مكانتكم» تمكنتكم فى الدنيا . ابن عباس والحسن والنخعي : على ناحيتكم . القتيبي : على موضعكم . ((إِنِّي عَامِلٌ)) على مكاتى ، مخدف لدلالة الحال عليه . «ومن» من قوله «مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ» فى موضع نصب بمعنى الذى ؛ لوقوع العلم عليه . ويجوز أن تكون فى موضع رفع ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله فيكون الفعل معلقا . أى تعلمون أينما تكون له عاقبة الدار ؛ كقوله : « لَنَعْلَمَ أَى الْحَزِينِينَ ^(٢) أَحْصَى » وقرأ حمزة والكسائي «من يكون» بالياء .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصُلُّ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ﴾ فيه مسألة واحدة : ويقال : ذرأ يذرأ ذرءا ، أى خلق . وفى الكلام حذف واختصار ، وهو جعلوا لأصنامهم نصيبا ؛ دل عليه ما بعده . وكان هذا مما زينه الشيطان وسوله لهم ، صرّفوا من ما لهم طائفة إلى الله بزعمهم وطائفة إلى أصنامهم ؛ قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة . والمعنى متقارب . جعلوا لله جزءا ولشركائهم جزءا ، فإذا ذهب ما لشركائهم بالإنفاق عليها وعلى سدّتها عوضوا منه ما لله ، وإذا ذهب ما لله بالإنفاق على الضيفان والمساكين لم يُعوضوا منه شيئا ، وقالوا :

(١) آية ٨٢ سورة التوبة .

(٢) آية ١٢ سورة الكهف .

الله مستغن عنه وشركاؤنا فقراء . وكان هذا من جهالاتهم وبزعمهم . والزم الكذب . قال شريح القاضي : إن لكل شيء كُنية وكُنية الكذب زعموا . وكانوا يكذبون في هذه الأشياء لأنه لم ينزل بذلك شرع . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : من أراد أن يعلم جهل العرب فليقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الأنعام إلى قوله : « قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ » . قال ابن العربي : وهذا الذي قاله كلام صحيح ، فإنها تصرفت بعقولها العاجزة في تنويع الحلال والحرام سفاهةً بغير معرفة ولا عدل ، والذي تصرفت بالجهل فيه من اتخاذ الآلهة أعظم جهلاً وأكبر جرماً ، فإن الاعتداء على الله تعالى أعظم من الاعتداء على المخلوقات . والدليل في أن الله واحد في ذاته واحد في صفاته واحد في مخلوقاته أبين وأوضح من الدليل على أن هذا حلال وهذا حرام . وقد روى أن رجلاً قال لعمر بن العاصي : إنكم على كمال عقولكم ووفور أحلامكم عبدتم الحجر ! فقال عمرو : تلك عقول كادها باريها . فهذا الذي أخبر الله سبحانه من سخافة العرب وجهلها أمر أذهب الإسلام ، وأبطله الله ببعثه الرسول عليه السلام . فكان من الظاهر لنا أن نمتيه حتى لا يظهر ، وننساه حتى لا يذكر ، إلا أن ربنا تبارك وتعالى ذكره بنصه وأورده بشرحه ، كما ذكر كفر الكافرين به . وكانت الحكمة في ذلك — والله أعلم — أن قضاءه قد سبق ، وحكمه قد نفذ بأن الكفر والتخليط لا ينقطعان إلى يوم القيامة . وقرأ يحيى بن وثاب والسلمي والأعمش والكسائي « بُرِّعِهِمْ » بضمه الزاي . والباقون بفتحها ، وهما لغتان . (فَمَا كَانَ لَشُرَّكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ) أي إلى المساكين . (سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) أي ساء الحكم حكمهم . قال ابن زيد : كانوا إذا ذبحوا ما لله ذكروا عليه اسم الأوثان ، وإذا ذبحوا ما لأوثانهم لم يذكروا عليه اسم الله ، فهذا معنى « فَمَا كَانَ لَشُرَّكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ » . فكان تركهم لذكر الله مذموماً منهم وكان داخل في ترك أكل ما لم يذكروا اسم الله عليه .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ لِيَرُدُّوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ ﴾ المعنى : فكما زَيْنَ لهؤلاء أن جعلوا لله نصيبا ولأصنامهم نصيبا كذلك زَيْنَ لكثير من المشركين قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ . قال مجاهد وغيره : زَيْنَتْ لهم قتل البنات مخافة العيلة . قال الفراء والزجاج : شركائهم ها هنا هم الذين كانوا يتخذون الأوثان . وقيل : هم الغواة من الناس . وقيل : هم الشياطين . وأشار بهذا إلى الواد الخفي وهو دفن البنت حية مخافة السبأ والحاجة ، وعدم ما حُرْمَن من النصرة . وسَمَّى الشياطين شركاء لأنهم أطاعوهم في معصية الله فأشركوهم مع الله في وجوب طاعتهم . وقيل : كان الرجل في الجاهلية يحلف بالله لئن وُلِدَ له كذا وكذا غلاما لينحرن أحدهم ؛ كما فعله عبد المطلب حين نذر ذبيح ولده عبد الله . ثم قيل : في الآية أربع قراءات ، أحسنها قراءة الجمهور : « وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ » وهذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة وأهل البصرة . « شركائهم » رفع بزَيْن ؛ لأنهم زَيْنُوا ولم يقتلوا . « قَتَلَ » نصب بزَيْن . « وأولادهم » مضاف إلى المفعول ، والأصل في المصدر أن يضاف إلى الفاعل لأنه أحدثه ولأنه لا يستغنى عنه ويستغنى عن المفعول ؛ فهو هنا مضاف إلى المفعول لفظا مضاف إلى الفاعل معنى ؛ لأن التقدير زَيْنَ لكثير من المشركين قتلهم أولادهم شركائهم ، ثم حذف المضاف وهو الفاعل كما حذف من قوله تعالى : « لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ »^(١) أى من دعائه الخير . فالهاء فاعلة الدعاء ، أى لا يسأل الإنسان من أن يدعو بالخير . وكذا قوله : زَيْنَ لكثير من المشركين في أن يقتلوا أولادهم شركائهم . قال مكِّي : وهذه القراءة هي الاختيار لصحة الإعراب فيها ولأن عليها الجماعة . القراءة الثانية « زَيْنَ » (بضم الزاي) . « لكثير من المشركين قتل » (بالرفع) . « أولادهم » بالخفض . « شركائهم » (بالرفع) قراءة الحسن . أبْنُ عامر وأهل الشام « زَيْنَ » بضم الزاي « لكثير من المشركين قتل أولادهم » برفع « قتل » ونصب « أولادهم » . « شركائهم » بالخفض فيما حكى أبو عبيد ؛ وحكى غيره عن أهل الشام أنهم قرءوا « وكذلك زَيْنَ » بضم الزاي « لكثير من المشركين قتل »

بالرفع « أولادهم » بالخفض « شركائهم » بالخفض أيضا . فالقراءة الثانية قراءة الحسن جائزة ، يكون « قتل » أسم ما لم يُسم فاعله ، « شركائهم » ؛ رفع بإضمار فعل يدل عليه « زَيْن » ، أى زينه شركائهم . ويجوز على هذا ضرب زيد عمرو ، بمعنى ضربه عمرو ، وأنشد سيبويه :
 * لَيْبِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخْصُومِيَّةِ *

أى يبكيه ضارع . وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية أبى بكر « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ » التقدير يسبحه رجال . وقرأ إبراهيم بن أبى عبلة « قُتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ النَّارُ ذَاتُ الْوَقُودِ »^(١) معنى قتلهم النار . قال النحاس : وأما ما حكاه أبو عبيد عن ابن عامر وأهل الشام فلا يجوز فى كلام ولا فى شعر ، وإنما أجاز النحويون التفريق بين المضاف والمضاف إليه بالنظر لأنه لا يفصل ، فأما بالأسماء غير الظروف فلحن . قال مكى : وهذه القراءة فيها ضعف للتفريق بين المضاف والمضاف إليه ؛ لأنه إنما يجوز مثل هذا التفريق فى الشعر مع الظروف لاتساعهم فيها وهو فى المفعول به فى الشعر بعيد ، فجازته فى القراءة أبعد . وقال المهدوى : قراءة ابن عامر هذه على التفرقة بين المضاف والمضاف اليه ، ومثله قول الشاعر :

فَزَجَّجْتُهَا بِمَزَجَةٍ * زَجَّ الْقُلُوصِ أَبَى مَزَادِهِ^(٢)

يريد : زج أبى مزادة القلوص . وأنشد :

تَمَرَّ عَلَى مَا تَسْتَمَرَّ وَقَدْ شَفَتْ ■ غَلَاثِلَ عَبْدِ الْقَيْسِ مِنْهَا صُدُورِهَا

يريد شفت عبد القيس غلاثل صدورها . وقال أبو غانم أحمد بن حمدان النحوى : قراءة ابن عامر لا تجوز فى العربية ؛ وهى زلة عالم ، وإذا زل العالم لم يحز أتباعه ، ورد قوله إلى الإجماع ، وكذلك يجب أن يُرد من زل منهم أو سها إلى الإجماع ؛ فهو أولى من الإصرار

(١) آية ٣٦ سورة النور .

(٢) آية ٣ سورة البروج .

(٣) ذكر الأخفش هذا البيت ولم يعزه إلى أحد . والزج هاهنا الطعن ، والمزجة بكسر الميم « رخ قصير كالنزارق » والقلوص بفتح القاف : الفتية من النوق . يخبر أنه زج امرأته بالمزجة كما زج أبو مزادة القلوص . وأبو مزادة كنية رجل . راجع شرح الشواهد الكبرى للعنى فى باب الإضافة .

على غير الصواب . وإنما أجازوا في الضرورة للشاعر أن يفرق بين المضاف والمضاف إليه بالظرف ؛ لأنه لا يفصل . كما قال :

كَمَا خُطَّ الْكَتَابُ بِكَفِّ يَوْمًا * يَهُودِيٌّ يُقَارِبُ أَوْ يُزِيلُ^(١)

وقال آخر :

كَأَنَّ أَصْوَاتَ مَنْ لِيَغْلُظْنَ بِنَا * أَوَانِحِ الْمَيْسِ أَصْوَاتُ الْفَرَارِيحِ^(٢)

وقال آخر :

لَمَّا رَأَتْ سَاتِيْدَمَا أَسْتَعْبَرْتُ * لِلَّهِ دَرُّ الْيَوْمِ مَنْ لَامَهَا^(٣)

وقال القشيري : وقال قوم هذا قبيح ، وهذا محال ، لأنه إذا ثبت بالتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو الفصح لا القبيح . وقد ورد ذلك في كلام العرب وفي مصحف عثمان « شركائهم » بالياء وهذا يدل على قراءة ابن عامر . وأضيف القتل في هذه القراءة إلى الشركاء ؛ لأن الشركاء هم الذين زينوا ذلك ودعوا إليه ؛ فالفعل مضاف إلى فاعله على ما يجب في الأصل ، لكنه فرق بين المضاف والمضاف إليه ، وقدم المفعول وتركه منصوبا على حاله ؛ إذا كان متأخرا في المعنى ، وأخر المضاف وتركه مخفوضا على حاله ؛ إذا كان متقدما بعد القتل . والتقدير : وكذلك زين كثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم . أي أن قتل شركائهم أولادهم . قال النحاس : فأما ما حكاه غير أبي عبيد (وهي القراءة الرابعة) فهو جائز . على أن تبدل شركاءهم من أولادهم ؛ لأنهم شركائهم في النسب والميراث . (لُؤْدُوهُمْ) اللام لام كي .

(١) البيت لأبي حية التميمي . والشاهد فيه إضافة الكف إلى اليهودي مع الفصل بالظرف . وصف رسوم الدار فشيها بالكتاب في دقتها والاستدلال بها ، وخص اليهود لأنهم أهل كتاب . وجعل كتابته بعضها متقارب وبعضها مفترق متباين لاقتضاء آثار الديار تلك الصفة والحال . (عن شرح الشواهد) .

(٢) البيت لذى الرمة . والشاهد فيه إضافة الأصوات إلى أواخر الميس مع فصله بالمجرور ضرورة . وإيس : شجر تعمل منه الرجال . والإيغال : سرعة السير . يقول : كأن أصوات أواخر الميس من شدة سير الإبل بنا واضطراب رحالها عليها أصوات الفراريج (عن شرح الشواهد) . (٣) البيت لعمر بن قتيبة . والشاهد فيه إضافة الدر إلى من مع جواز الفصل بالظرف ضرورة إذ لم يمكنه إضافة الدر إليه . وصف امرأة نظرت إلى « ساتيْدما » وهو جبل بعينه بعيد من ديارها ؛ فذكرت به بلادها فاستعبرت شوقا إليها (عن شرح الشواهد للشننمري) .

والإرداء : الإهلاك . (وَلْيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُم) الذى آرتضى لهم . أى يأمرهم بالباطل ويشككونهم فى دينهم . وكانوا على دين إسماعيل ، وما كان فيه قتل الولد ؛ فيصير الحق مغطى عليه ؛ فهذا يلبسون . (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ) بين أن كفرهم بمشيئة الله . وهو رد على القدرية . (فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ) يريد قولهم إن الله شركاء .

قوله تعالى : وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمُ وَحَرْتُ خَجْرًا لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِزَعْمِهِمْ وَأَنْعَمُ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٢٨﴾

ذكرنوا آخر من جهالتهم . وقرأ أبان بن عثمان « حَجْر » بضم الحاء والجيم . وقرأ الحسن وقتادة « حَجْر » بفتح الحاء وإسكان الجيم ، لغات بمعنى . وعن الحسن أيضا « حَجْر » بضم الحاء . قال أبو عبيد عن هارون قال : كان الحسن يضم الحاء فى « حَجْر » من جميع القرآن إلا فى قوله : « بَرَزَنَا وَمِحْجَرًا مَحْجُورًا » ^(١) فإنه كان يكسرها هاهنا . وروى عن ابن عباس وابن الزبير « وَحَرْتُ حَرْج » الراء قبل الجيم ؛ وكذا فى مصحف أبى ؛ وفيه قولان : أحدهما أنه مثل جبذ وجذب . والقول الآخر - وهو أصح - أنه من الحرج ؛ فإن الحرج (بكسر الحاء) لغة فى الحرج (بفتح الحاء) وهو الضيق والإثم ؛ فيكون معناه الحرام . ومنه فلان يتخرج أى يضيق على نفسه الدخول فيما يشبهه عليه من الحرام . والحجر : لفظ مشترك . وهو هنا بمعنى الحرام ، وأصله المنع . وسمى العقل حجرا لمنعه عن القبائح . وفلان فى حجر القاضى أى منعه . حجرت على الصبي حجرا . والحجر العقل ؛ قال الله تعالى : « هَلْ فى ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذَى حِجْرٍ » والحجر الفرس الأنثى . والحجر القرابة . قال :

يريدون أن يقصوه عني وإنه * لذو حَسَبٍ دَانٍ إِلَى وذو حِجْرٍ

وحجر الإنسان وحجره لغتان ، والفتح أكثر . أى حرّموا أنعاما وحرّموا جعلوها لأصنامهم وقالوا : (لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ) وهم خدام الأصنام . ثم بين أن هذا تحكّم لم يرد به

شرع ؛ ولهذا قال : « يَزْعِمُهُمْ » . (وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا) يريد ما يسيبونه لآلهم على ما تقدم من النصيب . وقال مجاهد : المراد البحيرة والوصيلة والحام . (وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا) يعنى ما ذبحوه لآلهم . قال أبو وائل : لا يحجون عليها . (أَفْتَرَاءً) أى للافتراء (عَلَى اللَّهِ) ؛ لأنهم كانوا يقولون : الله أمرنا بهذا . فهو نصب على المفعول به . وقيل : أى يفترون أفتراء ، وانتصابه لكونه مصدرا .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُن مِّتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا) هذا نوع آخر من جهلهم . قال ابن عباس : هو اللبن ، جعلوه حلالا للذكور وحراما على الإناث . وقيل : الأجنة ؛ قالوا : إنما لذكورنا . ثم إن مات منها شيء أكله الرجال والنساء . والهاء في « خالصة » للبالغة في الخلوص ؛ ومثله رجل علامة ونسابة ؛ عن الكسائي والأخفش . و « خالصة » بالرفع خبر المبتدأ الذى هو « ما » . وقال الفراء : تأنيثها لتأنيث الأنعام . وهذا القول عند قوم خطأ ؛ لأن ما في بطونها ليس منها ؛ فلا يشبه « يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » لأن بعض السيارة سياره ، وذا لا يلزم الفراء ؛ فإن ما في بطون الأنعام أنعام مثلها ؛ فأنث لتأنيثها ، أى الأنعام التى في بطون الأنعام خالصة لذكورنا . وقيل : أى جماعة ما في البطون . وقيل : إن

(١) البحيرة : الناقة التى تلجئ خمسة أبطن ، وكان آخرها ذكرا يجرها أذنبا (أى شقوها) وأعفوا ظهرها من الركوب والحمل والذبح . ولا تحل (تطرد) عن ماء ترده . ولا تمنع من مرعى . وإذا لقيا المعى المقطع به لم يركبا . والوصيلة : الناقة التى وصلت بين عشرة أبطن . ومن الشاء التى وصلت سبعة أبطن ، عناقين ؛ فان ولدت فى السابعة عناقا وجديا قيل : وصلت أخاها ؛ فلا يشرب لبن الأم الا الرجال دون النساء .

والحامى : الفحل من الإبل يضرب الضراب المعداد ، قيل عشرة أبطن . فإذا بلغ ذلك قالوا : هذا حامى . أى حمى ظهره فيترك . فلا ينفع منه شئ . ولا يمنع من ماء . ولا مرعى .

راجع تفسير قوله تعالى : « ما جعل الله من بحيرة ... » آية ١٠٣ سورة المائدة .

«ما» يرجع إلى الألبان أو الأجنة؛ بغاء التأنيث على المعنى والتذكير على اللفظ . ولهذا قال :
 «وَمَحْرَمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا» على اللفظ . ولو راعى المعنى لقال ومحترمة . ويَعْضُدُ هذا قراءة الأعمش
 «خالص» بغير هاء . قال الكسائي : معنى خالص وخالصة واحد ، إلا أن الهاء للبالغة ؛ كما
 يقال : رجل داهية وعلامة ؛ كما تقدم . وقرأ قتادة «خالصة» بالنصب على الحال من الضمير
 في الظرف الذى هو صلة لـ «ما» . وخبر المبتدأ محذوف ؛ كقولك : الذى فى الدار قائماً زيد .
 هذا مذهب البصريين . وانتصب عند الفراء على القطع . وكذا القول فى قراءة سعيد بن
 جبير «خالصاً» . وقرأ ابن عباس «خالصة» على الإضافة يكون ابتداءً ثانياً ؛ والخبر «لذِكْرُنَا»
 والجملة خبر «ما» . ويجوز أن يكون «خالصة» بدلا من «ما» . فهذه خمس قراءات .
 (وَمَحْرَمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا) أى بناتنا ؛ عن ابن زيد . وغيره : نسائهم . (وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً) قرئ بالياء
 والتاء ؛ أى إن يكن ما فى البطون ميتة (فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ) أى الرجال والنساء . وقال «فيه»
 لأن المراد بالميتة الحيوان ، وهى تقوى قراءة الياء ، ولم يقل فيها . «مَيْتَةً» بالرفع بمعنى تقع
 أو تحدث . «ميتة» بالنصب ؛ أى وإن تكن النسمة ميتة . (سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ) أى كذبهم
 وأقترأهم ؛ أى يعذبهم على ذلك . وانتصب «وصفهم» بترع الحافض ؛ أى بوصفهم .
 وفى الآية دليل على أن العالم ينبغى له أن يتعلم قول من خالفه وإن لم يأخذ به ، حتى يعرف
 فساد قوله ، ويعلم كيف يردّ عليه ؛ لأن الله تعالى أعلم النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه قول
 من خالفهم من زمانهم ؛ ليعرفوا فساد قولهم .

قوله تعالى : قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ
 وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٠١﴾
 أخبر بخسرانهم لولادهم البنات وتحريمهم البحيرة وغيرها بقولهم ؛ فقتلوا أولادهم سَفَهًا خوف
 الإملاق ، وحجروا على أنفسهم فى أموالهم ولم يخشوا الإملاق ؛ فأبان ذلك عن تناقض رأيهم .
 قلت : إنه كان من العرب من يقتل ولده خشية الإملاق ؛ كما ذكر الله فى غير هذا الموضع .
 وكان منهم من يقتله سَفَهًا بغير حجة منهم فى قتلهم ؛ وهم ربعة ومُضَرّ ، كانوا يقتلون بناتهم

لأجل الحِمِيَّة . ومنهم من يقول : الملائكة بنات الله ؛ فالحقوا البنات بالبنات . رُوي أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يزال مُعْتَمِّاً بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مالك تكون محزوناً ؟" فقال : يا رسول الله ، إني أذنبت ذنبا في الجاهلية فأخاف ألا يغفره الله وإن أسأمت ! فقال له : "أخبرني عن ذنبك" . فقال : يا رسول الله ، إني كنت من الذين يقتلون بناتهم ، فولدت لي بنت فتشقت إليّ أمرأتى أن أتركها فتركته حتى كبرت وأدركت ، وصارت من أجل النساء نخطبوها ؛ فدخلتني الحِمِيَّة ولم يحتمل قلبي أن أزوجه أو أتركها في البيت بغير زوج ، فقلت للمرأة : إني أريد أن أذهب إلى قبيلة كذا وكذا في زيارة أقربائي فابعثيها معي ، فسرت بذلك وزينتها بالثياب والحلي ، وأخذت على الموائيق ألا أخونها ، فذهبت بها إلى رأس بئر فنظرت في البئر ففطنت الجارية أني أريد أن ألقيا في البئر ، فالترمتني وجعلت تبكي وتقول : يا أبت ! أيش تريد أن تفعل بي ! فرحمته ، ثم نظرت في البئر فدخلت على الحِمِيَّة ، ثم الترمتني وجعلت تقول : يا أبت ! لا تُضَيِّع أمانة أمي ، فجعلت مرة أنظر في البئر ومرة إليها وأرحمها ، حتى غلبني الشيطان فأخذتها وألقيتها في البئر منكوسة ، وهي تنادي في البئر : يا أبت ، قتلتني . فكشث هناك حتى انقطع صوتها فرجعت . فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال : "لو أمرت أن أعاقب أحدا بما فعل في الجاهلية لعاقبتك" .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ
وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْثَرُ وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ
كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا
إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾

فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى: ﴿أَنْشَأَ﴾ أى خلق. ﴿جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ أى بساتين ممسوكات مرفوعات. ﴿وَّغَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ غير مرفوعات. قال ابن عباس: «معروشات» ما أنبسط على الأرض مما يُعرّش مثل الكروم والزروع والبطيخ. ﴿وَّغَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ﴾ ما قام على ساق مثل النخل وسائر الأشجار. وقيل: المعروشات ما ارتفعت أشجارها. وأصل التعريش الرفع. وعن ابن عباس أيضا: المعروشات ما أثبتته ورفعها الناس. وغير المعروشات ما خرج في البرارى والجبال من الثمار. يدل عليه قراءة على رضى الله عنه «مَغْرُوسَاتٍ وَغَيْرَ مَغْرُوسَاتٍ» بالغين المعجمة والسين المهملة.

الثانية — قوله تعالى: ﴿وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ﴾ أفردهما بالذكر وهما داخلان في الجنات لما فيهما من الفضيلة؛ على ما تقدم بيانه في «البقرة» عند قوله «مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ» الآية. ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ يعنى طعمه من الحيد والدون. وسماه أكلا لأنه يؤكل. و«أَكَلُهُ» مرفوع بالابتداء. و«مُخْتَلِفًا» نعت؛ ولكنه لما تقدم عليه وولى منصوبا نصب. كما تقول: عندي طبّاخا غلام. قال:

الشَّرُّ مُنْتَشِرٌ يَلْقَاكَ عَنْ عُرْضِ * وَالصَّالِحَاتُ عَلَيْهَا مُغْلَقًا بَابُ

وقيل: «مُخْتَلِفًا» نصب على الحال. قال أبو إسحاق الزجاج: وهذه مسألة مُشْكِلَةٌ من النحو، لأنه يقال: قد أنشأها ولم يختلف أكلها وهو ثمرها؛ فالجواب أن الله سبحانه أنشأها بقوله: «خالق كل شيء» فأعلم أنه أنشأها مختلفا أكلها؛ أى أنه أنشأها مقدرًا فيه الاختلاف. وقد بين هذا سيبويه بقوله: مررت برجل معه صقر صائد به غدا، على الحال؛ كما تقول: لتدخلن الدار آكلين شاربين؛ أى مقدرين ذلك. جواب ثالث — أى لما أنشأها كان مختلفا أكله، على معنى أنه لو كان له أكل لكان مختلفا أكله. ولم يقل أكلها؛ لأنه اكتفى بإعادة الذكر على أحدهما؛ كقوله: «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا» (٢) أى إليهما. وقد تقدم هذا المعنى.

(١) راجع ج ٢ ص ٣٦ طبعة ثانية.

(٢) آخر سورة الجمعة.

الثالثة — قوله تعالى: ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَّانَ﴾ عطف ﴿مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ﴾ نصب على الحال، وقد تقدم القول فيه. وفي هذه أدلة ثلاثة؛ أحدها ما تقدم من قيام الدليل على أن المتغيرات لا بد لها من مغير. الثاني على المنة منه سبحانه علينا؛ فلو شاء إذ خلقنا لا يخلق لنا غذاء، وإذا خلقه ألا يكون جميل المنظر طيب الطعم، وإذا خلقه كذلك ألا يكون سهل الجني؛ فلم يكن عليه أن يفعل ذلك ابتداء؛ لأنه لا يجب عليه شيء. الثالث على القدرة في أن يكون الماء الذي من شأنه الترسوب يصعد بقدرة الواحد علام الغيوب من أسافل الشجرة إلى أعاليها. حتى إذا انتهى إلى آخرها نشأ فيها أوراق ليست من جنسها، وثمر خارج من صفته الحرم الوافر، واللون الزاهر، والجني الحديد، والطعم اللذيذ؛ فأين الطبائع وأجناسها، وأين الفلاسفة وأناسها، هل في قدرة الطبيعة أن تتقن هذا الإتقان، أو ترتب هذا الترتيب العجيب! كلا! لا يتم ذلك في العقول إلا لحى عالم قدير مُريد. فسبحان من له في كل شيء آية ونهاية! ووجه اتصال هذا بما قبله أن الكفار لما افتروا على الله الكذب وأشركوا معه وحلّوا وحرّموا دهم على وحدانيته بأنه خالق الأشياء، وأنه جعل هذه الأشياء أرزاقا لهم.

الرابعة — قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ فهذان بناءان جاءا بصيغة أفعال؛ أحدهما مباح كقوله: «فَاَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ» والثاني واجب. وليس يمتنع في الشريعة اقتران المباح والواجب، وبدأ بذكر نعمة الأكل قبل الأمر بإيتاء الحق ليبين أن الإبتداء بالنعمة كان من فضله قبل التكليف.

الخامسة — قوله تعالى: ﴿وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ اختلف الناس في تفسير هذا الحق ما هو؛ فقال أنس بن مالك وابن عباس وطاوس والحسن وابن زيد وابن الحنفية والضحاك وسعيد بن المسيّب: هي الزكاة المفروضة، العشر ونصف العشر. ورواه ابن وهب وابن القاسم عن مالك في تفسير الآية، وبه قال بعض أصحاب الشافعي. وحكى الزجاج أن هذه الآية قيل فيها أنها نزلت بالمدينة. وقال علي بن الحسين وعطاء والحكم وحامد وسعيد بن جبير ومجاهد: هو حق في المال سوى الزكاة، أمر الله به نذبا. وروى عن

ابن عمر ومحمد بن الحنفية أيضا، ورواه أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال مجاهد: إذا حصدت فخصرك المساكين فاطرح لهم من السُّنْبُل، وإذا جَذَذْتَ فألق لهم من الشماريح، وإذا درسته وذريته فاطرح لهم منه، وإذا عرفت كيله فأخرج منه زكاته. وقول ثالث وهو منسوخ بالزكاة؛ لأن هذه السورة مكية وآية الزكاة لم تنزل إلا بالمدينة «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً» ^(١) «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ». روى عن ابن عباس وابن الحنفية والحسن وعطية العوفي والنخعي وسعيد بن جبير. وقال سفيان: سألت السدي عن هذه الآية فقال: نسخها العشر ونصف العشر. فقلت: عن من؟ فقال عن العلماء.

السادسة - وقد تعلق أبو حنيفة بهذه الآية وبعموم ما في قوله عليه السلام: «فما سقت السماء العشر وفيما سقى بنضح ^(٢) أو دالية نصف العشر» في إيجاب الزكاة في كل ما تنبت الأرض طعاما كان أو غيره. وقال أبو يوسف عنه: إلا الحطب والحشيش والقصب والتين والسعف وقصب الذريرة وقصب السكر. وأباه الجمهور، معولين على أن المقصود من الحديث بيان ما يؤخذ منه العشر وما يؤخذ منه نصف العشر. قال أبو عمر: لا اختلاف بين العلماء فيما علمت أن الزكاة واجبة في الحنطة والشعير والتمر والزبيب. وقالت طائفة: لازكاة في غيرها. روى ذلك عن الحسن وأبن سيرين والشَّعْبِي. وقال به من الكوفيين ابن أبي ليلى والثوري والحسن ابن صالح وأبن المبارك ويحيى بن آدم، وإليه ذهب أبو عبيد. وروى ذلك عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهو مذهب أبي موسى، فإنه كان لا يأخذ الزكاة إلا من الحنطة والشعير والتمر والزبيب؛ ذكره وكيع عن طلحة بن يحيى عن أبي بردة عن أبيه. وقال مالك وأصحابه: الزكاة واجبة في كل مُقْتَات مُدَّخَر؛ وبه قال الشافعي. وقال الشافعي: إنما تجب الزكاة فيما يلبس ويُدَّخَر ويقتات ما كولا. ولا شيء في الزيتون لأنه إدام. وقال أبو ثور مثله. وقال أحمد أقوالا أظهرها أن الزكاة إنما تجب في كل ما قاله أبو حنيفة إذا كان

(١) آية ١٠٣ سورة التوبة. (٢) آية ٤٣ سورة البقرة. (٣) النضح: سقى الزرع وغيره

بالسانية وهي الناقة يستقى عليها. (٤) الذريرة: قصب يجاء به من الهند، كقصب النشاب أحمر يتداوى به.

يُوسُق؛ فأوجبها في اللُّوز لأنه مكيل دون الجَوْز لأنه معدود . وأحتج بقوله عليه السلام :
 " ليس فيما دون خمسة أَوْسُق من تمر أو حب صدقة " قال : فبين النبي صلى الله عليه وسلم
 أن محل الواجب هو الوُسُق ، وبين المقدار الذي يجب إخراج الحق منه . وذهب النخعي
 إلى أن الزكاة واجبة في كل ما أخرجته الأرض ، حتى في عشر دسائج^(١) من بقل دستجة بقل .
 وقد اختلف عنه في ذلك ، وهو قول عمر بن عبد العزيز فإنه كتب أن يؤخذ مما تنبت الأرض
 من قليل أو كثير العُشر ؛ ذكره عبد الرزاق عن معمر عن سَمَّاك بن الفضل ، قال :
 كتب ... ؛ فذكره . وهو قول حماد بن أبي سليمان وتلميذه أبي حنيفة . وإلى هذا مال ابن
 العربي في أحكامه فقال : وأما أبو حنيفة بفعل الآية مرآته فأبصر الحق ، وأخذ يعُضد
 مذهب الحنفي ويقويه . وقال في كتاب (القبس بما عليه الإمام مالك بن أنس) فقال :
 قال الله تعالى : « وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ » . واختلف الناس في وجوب
 الزكاة في جميع ما تضمنته أو بعضه ، وقد بينا ذلك ، في (الأحكام) لُبَّابُهُ ، أن الزكاة إنما تتعلق
 بالمُقتات كما بينا دون الخضراوات ؛ وقد كان بالطائف الرمان والفِرْسك^(٢) والأترج فما عترضه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ذكره ولا أحد من خلفائه .

قلت : هذا وإن لم يذكره في الأحكام هو الصحيح في المسألة ، وأن الخضراوات ليس فيها
 شيء . وأما الآية فقد اختلف فيها ، هل هي مُحْكَمَة أو منسوخة أو محمولة على الندب . ولا قاطع
 يبين أحد محاملها ، بل القاطع المعلوم ما ذكره ابن بكير في أحكامه : أن الكوفة أفتحت بعد
 موت النبي صلى الله عليه وسلم وبعد استقرار الأحكام في المدينة ، أفيجوز أن يتوهم متوهم
 أو من له أدنى بصيرة أن يكون شريعة مثل هذه عطلت فلم يعمل بها في دار الهجرة ومستقر
 الوحي ولا خلافة أبي بكر ، حتى يعمل بذلك الكوفيون . إن هذه لمصيبة فيمن ظن هذا وقال به ! .
 قلت : ومما يدل على هذا من معنى التنزيل قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
 مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » أترأه يكتم شيئاً أمراً بتبليغه أو ببيانها ، حاشاه عن ذلك !

(١) الدستجة : الحزمة . (٢) الفرسك (كبرج) : الخوخ أو ضرب منه أجرد أحمر ، أو ما ينفلق عن نواه .

(٣) آية ٦٧ سورة المائدة .

وقال تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ^(١) » ومن كمال الدين كونه لم يأخذ من الخضراوات شيئا .
 وقال جابر بن عبد الله فيما رواه الدارقطني ^(٢) : إن المقائى كانت تكون عندنا تُخرج عشرة آلاف
 فلا يكون فيها شيء . وقال الزهري والحسن : تركى أثمان الخضر إذا أئعت وبلغ الثمن مائتى
 درهم ، وقاله الأوزاعي في ثمن الفواكه . ولا حجة في قولهما لما ذكرنا . وقد روى الترمذى
 عن معاذ أنه كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الخضراوات وهى البقول فقال :
 "ليس فيها شيء" . وقد روى هذا المعنى عن جابر وأنس وعلى ومحمد بن عبد الله بن جحش
 وأبى موسى وعائشة . ذكر أحاديثهم الدارقطني رحمه الله . قال الترمذى : ليس يصح
 فى هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء . واحتج بعض أصحاب أبى حنيفة بحديث
 صالح بن موسى عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : "فما أنبتت الأرض من الخضر زكاة" . قال أبو عمر : وهذا حديث لم يروه
 فى ثقات أصحاب منصور أحد هكذا ، وإنما هو من قول إبراهيم .

قلت : وإذا سقط الاستدلال من جهة السنة لضعف أسانيدها فلم يبق إلا ما ذكرناه
 من تخصيص عموم الآية ، وعموم قوله عليه السلام : "فما سقت السماء العُشر" بما ذكرنا .
 وقال أبو يوسف ومحمد : ليس فى شيء من الخضر زكاة إلا ما كانت له ثمرة باقية سوى
 الزعفران ونحوه مما يوزن ففیه الزكاة . وكان عهد يعتبر فى العُصفى والكَّان البزر ، فإذا بلغ
 بزرهما من القرطم والكَّان خمسة أوسق كان العُصفى والكَّان تبعاً للبزر ، وأخذ منه العُشر
 أو نصف العُشر . وأما القطن فليس عنده دون خمسة أحمال شيء ، والحمل ثلثمائة
 من بالعراق . والورس والزعفران ليس فيما دون خمسة أمان منها شيء . فإذا بلغ أحدهما
 خمسة أمان كانت فيه الصدقة ، عُشراً أو نصف العُشر . قال أبو يوسف : وكذلك قصب
 السكر الذى يكون منه السكر ، ويكون فى أرض العُشر دون أرض الخراج ، فيه ما فى الزعفران .
 وأوجب عبد الملك بن الماجشون الزكاة فى أصول الثمار دون البقول . وهذا خلاف

(١) آية ٣ سورة المائدة . (٢) المقائى . (جمع مقناة بفتح الشاء وضهما) : موضع القناء .

ما عليه مالك وأصحابه ، لا زكاة عندهم لا في اللوز ولا في الجوز ولا في الجُلُوز^(١) وما كان مثلها ، وإن كان ذلك يَدَّخَر . كما أنه لا زكاة عندهم في الإِجاص^(٢) ولا في التفاح ولا في الكُثْرَى ، ولا ما كان مثل ذلك كله مما لا يَبْس ولا يَدَّخَر . واختلفوا في التين ؛ والأشهر عند أهل المغرب ممن يذهب مذهب مالك أنه لا زكاة عندهم في التين . إلا عبد الملك بن حبيب فإنه كان يرى فيه الزكاة على مذهب مالك ، قياساً على التمر والزبيب . وإلى هذا ذهب جماعة من أهل العلم البغداديين المالكيين ، إسماعيل بن إسحاق ومن آتبعه . قال مالك في الموطأ : السنة التي لا اختلاف فيها عندنا ، والذي سمعته من أهل العلم ، أنه ليس في شيء من الفواكه كلها صدقة : الرمان والْفِرْسَك والتين وما أشبه ذلك . وما لم يشبهه إذا كان من الفواكه . قال أبو عمر : فأدخل التين في هذا الباب ، وأظنه (والله أعلم) لم يعلم بأنه يَبْس ويَدَّخَر ويُقْتَات ، ولو علم ذلك ما أدخله في هذا الباب ؛ لأنه أشبه بالتمر والزبيب منه بالرمان . وقد بلغني عن الأبهري وجماعة من أصحابه أنهم كانوا يُفْتون بالزكاة فيه ، ويرونه مذهب مالك على أصوله عندهم . والتين مكمل يراعى فيه الخمسة الأوسق وما كان مثلها وزناً ، ويُحْكَم في التين عندهم بحكم التمر والزبيب المجتمع عليهما . وقال الشافعي : لا زكاة في شيء من الثمار غير التمر والعنب ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الصدقة منهما وكانا قوتا بالحجاز يَدَّخَر . قال : وقد يدخر الجوز واللوز ولا زكاة فيهما ؛ لأنهما لم يكونا بالحجاز قوتا فيما علمت ، وإنما كانا فاكهة . ولا زكاة في الزيتون لقوله تعالى : « والزيتون والرمان » . فقرنه مع الرمان ، ولا زكاة فيه . وأيضاً فإن التين أنفع منه في القوت ولا زكاة فيه . وللشافعي قول بزكاة الزيتون قاله بالعراق ، والأول قاله بمصر ؛ فأضطرب قوله في الزيتون ، ولم يختلف فيه قول مالك . فدلّ على أن الآية مُحْكَمَةٌ عندهما غير منسوخة . وأتفقا جميعاً على أن لا زكاة في الرمان ، وكان يلزمهما إيجاب الزكاة فيه . قال أبو عمر : فإن كان الرمان خرج باتفاق فقد بان بذلك المراد بأن الآية ليست على عمومها ، وكان الضمير عائداً على بعض المذكور دون بعض . والله أعلم .

(١) الجُلُوز : البندق . (٢) الإِجاص : شجر معروف ، واحدة إجاصة . ثمرة حلوة لذيذة .

قلت : بهذا أستدل من أوجب العشر في الحضراوات فإنه تعالى قال : « وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » والمذكور قبله الزيتون والرمان ، والمذكور عقيب جملة ينصرف إلى الأخير بلا خلاف ؛ قاله السيكا الطبري . وروى عن ابن عباس أنه قال ما لفتح رمانة قط إلا بقطرة من ماء الجنة . وروى عن علي كرم الله وجهه أنه قال : إذا أكلتم الرمانة فكلوها بشحمها فإنه دباغ المعدة . وذكر ابن عساكر في تاريخ دمشق عن ابن عباس قال : لا تكسروا الرمانة من رأسها فإن فيها دودة يعتري منها الجذام . وسيأتي منافع زيت الزيتون في سورة «المؤمنين» إن شاء الله تعالى . ومن قال بوجوب زكاة زيت الزيتون الزهري والأوزاعي والليث والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وأبو ثور . قال الزهري والأوزاعي والليث : يخرص زيتونا ويؤخذ زيتا صافيا . وقال مالك لا يخرص ، ولكن يؤخذ العشر بعد أن يعصر ويبلغ يكله خمسة أوسق . وقال أبو حنيفة والثوري : يؤخذ من حبه .

السابعة — قوله تعالى : « يَوْمَ حَصَادِهِ » قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم «حصاده» بفتح الحاء ، والباقون بكسرها ، وهما لغتان مشهورتان ؛ ومثله الصرام والصَّرام والجذاذ والجذاذ والقَطَاف والقِطَاف . واختلف العلماء في وقت الوجوب على ثلاثة أقوال :

الأول — أنه وقت الجذاذ ؛ قاله محمد بن مسلمة ؛ لقوله تعالى : « يوم حصاده » .

الثاني — يوم الطيب ؛ لأن ما قبل الطيب يكون علفا لا قوتا ولا طعاما ؛ فإذا طاب وحان الأكل الذي أنعم الله به وجب الحق الذي أمر الله به ، إذ بتمام النعمة يجب شكر النعمة ، ويكون الإيتاء وقت الحصاد لما قد وجب يوم الطيب .

الثالث — أنه يكون بعد تمام الخرص ؛ لأنه حينئذ يتحقق الواجب فيه من الزكاة فيكون شرطا لوجوبها . أصله مجيء الساعي في الغنم ؛ وبه قال المغيرة . والصحيح الأول لنص التنزيل . والمشهور من المذهب الثاني ، وبه قال الشافعي . وفائدة الخلاف إذا مات بعد الطيب

(١) في قوله تعالى : « وشجرة تخرج من طور سيناء ... » آية ٢٠

(٢) سيأتي معاني الخرص في المسئلة التاسعة .

زكيت على ملكه ، وقبل الخرص على ورثته . وقال محمد بن مسلمة : إنما قدم الخرص توسعة على أرباب الثمار ، ولو قدم رجل زكاته بعد الخرص وقبل الجذاذ لم يُجزه ؛ لأنه أخرجها قبل وجوبها . وقد اختلف العلماء في القول بالخرص وهي : —

الثامنة — فكرهه الثوري ولم يُجزه بحال ، وقال : الخرص غير مستعمل . قال : وإنما على رب الحائط أن يؤدّي عشر ما يصير في يده للساكنين إذا بلغ خمسة أوسق . وروى الشيباني عن الشعبي أنه قال : الخرص اليوم بدعة . والجمهور على خلاف هذا ، ثم اختلفوا فالمعظم على جوازه في النخل والعنب ؛ لحديث عتاب بن أسيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه وأمره أن يخرص العنب كما يخرص النخل وتأخذ زكاته زبيبا كما تأخذ زكاة النخل تمرا . رواه أبو داود . وقال داود بن علي : الخرص للزكاة جائز في النخل وغير جائز في العنب ؛ ودفع حديث عتاب بن أسيد لأنه منقطع ولا يتصل من طريق صحيح ، قاله أبو محمد عبد الحق .

التاسعة — وصفة الخرص أن يُقدّر ما على نخله رطباً ويقدر ما ينقص لو يُثمر ، ثم يعتد بما بقي بعد النقص ويضيف بعض ذلك إلى بعض حتى تكمل الحائط وكذلك في العنب . العاشرة — ويكفي في الخرص الواحد كالحاكم ، فإذا كان في التمر زيادة على ما خرص لم يلزم رب الحائط الإخراج عنه ، لأنه حكم قد نفذ ؛ قاله عبد الوهاب . وكذلك إذا نقص لم تنقص الزكاة . قال الحسن : كان المسلمون يُخرص عليهم ثم يؤخذ منهم على ذلك الخرص .

الحادية عشرة — فإن استكثر رب الحائط الخرص خيره الخارص في أن يعطيه ما خرص وأخذ خرصه ؛ ذكره عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : خرص ابن رواحة أربعين ألف وسق ، وزعم أن اليهود لما خيروهم أخذوا التمر وأعطوا عشرين ألف وسق . قال ابن جريج فقلت لعطاء : حقق على الخارص إذا استكثر سيّد المال

الخرص ان يخيره كما خيرا بن راحة اليهود ؟ قال : أى لعمري ! وأى سنة خير من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثانية عشرة — ولا يكون الخرص إلا بعد الطيب ؛ لحديث عائشة قالت : كان رسول صلى الله عليه وسلم يبعث ابن راحة إلى اليهود فيخرص عليهم النخل حين تطيب أول التمرة قبل أن يؤكل منها ، ثم يخير يهودا يأخذونها بذلك الخرص أو يدفعونها إليه . وإنما كان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخرص لكي تحصى الزكاة قبل أن تؤكل الثمار وتفتقر . أخرجه الدارقطني من حديث ابن جريج عن الزهري عن عروة عن عائشة . قال : ورواه صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة ، وأرسله مالك ومعمّر وعقيل عن الزهري عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الثالثة عشرة — فإذا خرص الخارص فحكمه أن يسقط من خرصه مقداراً ما ؛ لما رواه أبو داود والترمذي والبستي في صحيحه عن سهل بن أبي حثمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : " إذا خرصتم فخذوا ودعوا الثالث فإن لم تدعوا الثالث فدعوا الربع " . لفظ الترمذي . قال أبو داود : الخارص يدع الثالث للخرقة . وكذا قال يحيى القطان . وقال أبو حاتم البستي : لهذا الخبر صفتان : أحدهما أن يترك الثالث أو الربع من العشر ، والثاني أن يترك ذلك من نفس التمر قبل أن يُعشر ، إذا كان ذلك حائطاً كبيراً يحتمله . الخرقة بضم الخاء : ما يُخترَف من النخل حين يدرك ثمرة ، أى يُجَنَّى . يقال : التمر خرقة الصائم ؛ عن الجوهري والهرودي . والمشهور من مذهب مالك أنه لا يترك الخارص شيئاً في حين خرصه من تمر النخل والعنب إلا خرصه . وقد روى بعض المدنيين أنه يخفف في الخرص ويترك للعرايا^(١) والصلة ونحوها .

الرابعة عشرة — فإن لحقت الثمرة جائحةً بعد الخرص وقبل الجذاذ سقطت الزكاة عنه بإجماع من أهل العلم ، إلا أن يكون فيما بقي منه خمسة أو سق فصاعداً .

(١) العرايا (واحدتها عرية) وهي النخلة يعريها صاحبها رجلاً محتاجاً . والإعراء : أن يجعل له ثمرة عامها .

الخامسة عشرة — ولا زكاة في اقل من خمسة أوسق ، كذا جاء مبيّناً عن النبي صلى الله عليه وسلم . وهو في الكتاب مجمل ، قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ^(١) » . وقال تعالى : « وَأَتُوا حَقَّهُ » . ثم وقع البيان بالعشر ونصف العشر . ثم لما كان المقدار الذي إذا بلغه المال أخذ منه الحق مجملاً بينه أيضاً فقال : ” ليس فيما دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة “ وهو ينفي الصدقة في الخضراوات ، إذ ليست مما يُوسق ؛ فمن حصل له خمسة أوسق في نصيبه من تمر أو حب وجبت عليه الزكاة ، وكذلك من زبيب ؛ وهو المسمى بالنصاب عند العلماء . يقال : وسق ووسق (بكسر الواو وفتحها) وهو ستون صاعاً ، والصاع أربعة أمداد ، والمد رطل وثلاث بالبغدادى . ومبلغ الخمسة أوسق من الأمداد ألف مد ومائتا مد ، وهى بالوزن ألف رطل وثمانية رطل .

السادسة عشرة — ومن حصل له من تمر وزبيب معاً خمسة أوسق لم تلزمه الزكاة ؛ لأنهما صنفان مختلفان . وكذلك أجمعوا على أنه لا يضاف التمر إلى البر ولا البر إلى الزبيب ؛ ولا الإبل إلى البقر ، ولا البقر إلى الغنم . ويضاف الضأن إلى المعز بإجماع . واختلفوا في ضم البر إلى الشعير والسلت وهى : —

السابعة عشرة — فأجازه مالك في هذه الثلاثة خاصة فقط ؛ لأنها في معنى الصنف الواحد لتقاربها في المنفعة واجتماعها في المنبت والمحصد ، واقتراقها في الاسم لا يوجب اقتراقها في الحكم كالجواميس والبقر والمعز والغنم . وقال الشافعى وغيره : لا يجمع بينها ؛ لأنها أصناف مختلفة ، وصفاتها متباينة ، وأسمائها متغايرة ، وطعمها مختلف ؛ وذلك يوجب اقتراقها . والله أعلم . قال مالك : والقَطَانِ كلها صنف واحد ، يُضم بعضها إلى بعض . وقال الشافعى : لا تُضم حبة عُرفت باسم منفرد دون صاحبها ، وهى خلافها مباينة في الخلقة والطعم إلى غيرها . ويُضم كل صنف بعضه إلى بعض ، رديئه إلى جيده ؛ كالتمر وأنواعه ، والزبيب أسوده وأحمره ، والحنطة وأنواعها من السمراء وغيرها . وهو قول الثورى

وأبى خنيفة وصاحبيه أبى يوسف ومحمد وأبى ثور . وقال الليث : تُضم الحبوب كلها .
الْقُطْنِيَّةُ^(١) وغيرها بعضها إلى بعض في الزكاة . وكان أحمد بن حنبل يَجْبُنُ عن ضم الذهب إلى
الوَرِقِ، وضم الحبوب بعضها إلى بعض . ثم كان في آخر أمره يقول فيها بقول الشافعي .

الثامنة عشرة - قال مالك : وما استهلكه منه ربُّه بعد بدو صلاحه أو بعد ما أَفْرَكَ حُسِبَ
عليه ، وما أعطاه ربُّه منه في حصاده وجذاده ، ومن الزيتون في التقاطه ، تَحَرَّى ذلك وَحُسِبَ
عليه . وأكثر الفقهاء يخالفونه في ذلك ، ولا يوجبون الزكاة إلا فيما حصل في يده بعد الدرس .
قال الليث في زكاة الحبوب : يُبدأ بها قبل النفقة ، وما أكل من فَرِيك هو وأهله فلا يحسب
عليه ، بمنزلة الزطب الذي يترك لأهل الحائط يأكلونه فلا يُخْرَص عليهم . وقال الشافعي :
يترك الخارِص لربِّ الحائط ما يأكله هو وأهله رطبا ، لا يُخْرَص عليهم . وما أكله وهو رطب
لم يُحسب عليه . قال أبو عمر : أحتج الشافعي ومن وافقه بقول الله تعالى : « كُلُوا مِنْ
ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » . وأُستدلوا على أنه لا يُحتسب بالماكول قبل الحصاد
بهذه الآية . وأُحتجوا بقوله عليه السلام : "إذا خرصتم فُدعوا الثلث فإن لم تدعوا الثلث
فُدعوا الربع" . وما أكلت الدواب والبقر منه عند الدرس لم يُحسب منه شيء على صاحبه
عند مالك وغيره .

التاسعة عشرة - وما بيع من الفول والجِصَّ والجلبان أخضر، تَحَرَّى مقدار ذلك يابسا
وأُخرجت زكاته حَبًّا . وكذا ما بيع من الثمر أخضر أعتبر وتَوُنَّيْ وَخُرَص يابسا وأُخرجت زكاته
على ذلك الخرص زيبيا وتمرا . وقيل : يخرج من ثمنه .

الموفية عشرين - وأما ما لا يثمر من ثمر النخل ولا يتربب من العنب كعنب مصر
ونخيلها ، وكذلك زيتونها الذي لا يُعصر ، فقال مالك : تخرج زكاته من ثمنه لا يكلف
غير ذلك صاحبه ، ولا يراعى فيه بلوغ ثمنه عشرين مثقالا أو مائتي درهم ، وإنما ينظر إلى
ما يرى أنه يبلغه خمسة أوسق فأكثر . وقال الشافعي : عشره أو نصف عشره من وسطه
تمرا إذا أكله أهله رطبا أو أطعموه .

(١) القطنية (بضم القاف وكسرها) : ما كان سوى الحنطة والشعير والذبيب والتمر .

الحادية والعشرون — روى أبو داود عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ”فما سقت السماء والأنهار والعيون أو كان بَعْلًا الْعُشْرُ^(١) . وفيما سُقِيَ بالسَّوَانِي^(٢) أو النَّضْحُ نصف
 العُشْر . وكذلك إِنْ كَانَ يَشْرَبُ سَيْحًا فِيهِ الْعُشْرُ“ وهو الماء الجارى على وجه الأرض ؛
 قاله ابن السَّكِّيت . ولفظ السَّيْحِ مذكور في الحديث ، خرجه النَّسَائِي . فإن كان يشرب
 بالسَّيْحِ لكن رب الأرض لا يملك ماء وإنما يكثره له فهو كالسَّيْحِ ؛ على المشهور من المذهب .
 ورأى أبو الحسن اللخمي أنه كالنَّضْح ؛ فلو سُقِيَ مَرَّةً بماء السماء ومَرَّةً بدالية ؛ فقال مالك :
 يُنْظَرُ إِلَى مَا تَمَّ بِهِ الزَّرْعُ وَحَيٍّ وَكَانَ أَكْثَرُ ؛ فيتعلق الحكم عليه . هذه رواية ابن القاسم عنه .
 وروى عنه ابن وهب : إذا سُقِيَ نصف سنة بالعيون ثم انقطع فُسُقِيَ بَقِيَّةَ السَّنَةِ بالنَّضْحِ فَإِنَّ عَلَيْهِ
 نِصْفَ زَكَاتِهِ عَشْرًا ، والنَّصْفُ الْآخَرُ نِصْفُ الْعُشْرِ . وقال مَرَّةً : زَكَاتُهُ بِالَّذِي تَمَّتْ بِهِ
 حَيَاتُهُ . وقال الشافعي : يُزَكَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِحِسَابِهِ . مثاله أن يشرب شهرين بالنَّضْحِ وأربعة
 بالسماء ؛ فيكون فيه ثلثا العُشْرِ لِمَاءِ السَّمَاءِ وسدس العُشْرِ للنَّضْحِ ؛ وهكذا ما زاد ونقص بحسابه .
 وبهذا كان يُقْبَلُ بَكَارِ بْنِ قَتِيْبَةٍ . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف : يُنْظَرُ إِلَى الْأَغْلَبِ فَيُزَكَّى ،
 وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى مَا سِوَى ذَلِكَ . وروى عن الشافعي . قال الطحاوي : قد اتَّفَقَ الْجَمْعُ عَلَى
 أَنَّهُ لَوْ سَقَاهُ الْمَطَرُ يَوْمًا أَوْ يَوْمَيْنِ أَنَّهُ لَا أَعْتَابَ بِهِ ، وَلَا يَجْعَلُ لِذَلِكَ حَصَّةً ؛ فَدَلَّ عَلَى
 أَنَّ الْأَعْتَابَ بِالْأَغْلَبِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قلت : فهذه جملة من أحكام هذه الآية ، ولعلَّ غيرنا يأتي بأكثر منها على ما يفتح الله
 له . وقد مضى في «البقرة» جملة من معنى هذه الآية ، والحمد لله .^(٣)

الثانية والعشرون — وأما قوله صلى الله عليه وسلم : ”ليس في حب ولا تمر صدقة“
 فخرجه النَّسَائِي . قال حمزة الْكِتَابِيُّ : لم يذكر في هذا الحديث ”في حب“ غير إسماعيل بن
 أمية ، وهو ثقة قرشي من ولد سعيد بن العاصي . قال : وهذه السنة لم يروها أحد عن
 (١) البعل : هو ما ينبت من الخيل في أرض يقرب ماؤها ؛ فرسخت عروقها في الماء واستغنت عن ماء السماء
 والأنهار . (٢) السواني : جمع سانية ، وهي الناقة التي يستقى عليها . (٣) راجع المسئلة الرابعة
 ج ٣ ص ٣٢١ طبعه أولى أو ثانية .

النبي صلى الله عليه وسلم من أصحابه غير أبي سعيد الخدري . قال أبو عمر : هو كما قال حمزة ، وهذه سنة جليلة تلقاها الجميع بالقبول ، ولم يروها أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه ثابت محفوظ غير أبي سعيد . وقد روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ، ولكنه غريب ، وقد وجدناه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ((وَلَا تُسْرِفُوا)) الإسراف في اللغة الخطأ . وقال أعرابي أراد قوما : طلبتكم فسرفتكم ؛ أى أخطأت موضعكم . وقال الشاعر :

وقال قائلهم والخليل تخطيهم * أسرفتم فأجبنا أننا سرف

والإسراف في النفقة : التبذير . ومُسرف لقب مسلم بن عقبة المُرّي صاحب وقعة الحزّة ؛ لأنه قد أسرف فيها . قال علي بن عبد الله بن العباس :

هم منعوا ذِمَارِي يوم جاءت * كُتَاب مُسْرِفٍ وَبَنِي اللَّكِيعة

والمعنى المقصود من الآية : لا تأخذوا الشيء بغير حقه وتضعوه في غير حقه ؛ قاله أصبغ ابن الفرج . ونحوه قول إياس بن معاوية : ما جاوزت به أمر الله فهو سرف وإسراف . وقال ابن زيد : هو خطاب للولادة ، يقول : لا تأخذوا فوق حَقِّكم وما لا يجب على الناس . والمعنيان يَحتملان قوله عليه السلام : " الْمُتَعَدِّي فِي الصَّدَقَةِ كَمَا نَعْمَا " . وقال مجاهد : لو كان أبو قُبَيْس ذهابا لرجل فأنفق في طاعة الله لم يكن مُسرفا ، ولو أنفق درهما أو مدًّا في معصية الله كان مسرفا . وفي هذا المعنى قيل لحاتم : لا خير في السرف ؛ فقال : لا سرف في الخير .

قلت : وهذا ضعيف ؛ يردّه ما روى ابن عباس أن ثابت بن قيس بن شماس عمّد إلى خمسمائة نخلة بفخذها ثم قسمها في يوم واحد ولم يترك لأهله شيئا ؛ فنزلت « وَلَا تُسْرِفُوا » أى لا تعطوا كلّ . وروى عبد الرزاق عن ابن جريج قال : جدّ معاذ بن جبل نخلة فلم يزل يتصدق حتى لم يبق منه شيء ؛ فنزل « وَلَا تُسْرِفُوا » . قال السدي : « وَلَا تُسْرِفُوا » أى لا تعطوا أموالكم فتقعّدوا فقراء . وروى عن معاوية بن أبي سفيان أنه سئل عن قوله تعالى « وَلَا تُسْرِفُوا » قال : الإسراف ما قصرت عن حقّ الله تعالى .

قلت : فعلى هذا تكون الصدقة بجميع المال ومنع إخراج حق المساكين داخلين في حكم السرف . والعدل خلاف هذا ؛ فيتصدق ويُنقَى كما قال عليه السلام : "خير الصدقة ما كان عن ظَهْرٍ غَنِيٍّ" ^(١) إلا أن يكون قَوِيَّ النفس غَنِيًّا بالله متوكِّلاً عليه منفرداً لا عيال له ، فله أن يتصدَّق بجميع ماله ، وكذلك يخرج الحق الواجب عليه من زكاة وما يَنْقَى في بعض الأحوال من الحقوق المتعينة في المال . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : الإسراف ما لم يقدر على ردِّه إلى الصلاح . والسرف ما يقدر على ردِّه إلى الصلاح . وقال النَّضْرُ بن شُمَيْل : الإسراف التبذير والإفراط ، والسرف الغفلة والجهل . قال جرير :

أَعْطَوْا هَيْدَةً يَحْدُوها ثَمَانِيَةٌ * مَا فِي عَطَائِهِمْ مِنْ وَلَا سَرْفٍ
أَي إِغْفَالٍ . ويقال خطأ . وَرَجُلٌ سَرَفُ الْفَوَادِ ، أَي مَخِطَى الْفَوَادِ غَافِلُهُ . قَالَ طَرْفَةُ ،
إِنْ أَمَرَأَ سَرَفُ الْفَوَادِ يَرَى * عَسَلًا بِمَاءِ سَحَابَةٍ شَتْمِي

قوله تعالى : وَمِنْ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشًا كُؤَا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ
وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ^(٢)

قوله تعالى : «وَمِنْ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشًا» عطف . أَي وَأَنْشَأَ حَمُولَةً وَفَرَشًا مِنَ الْأَنْعَامِ .
وللعلماء في الأنعام ثلاثة أقوال : أحدها — أن الأنعام الإبل خاصة ؛ وسيأتى في «التحل»
بيانه . الثاني — أن الأنعام الإبل وحدها ، وإذا كان معها بقر وغنم فهي أنعام أيضا .
الثالث — وهو أصحها قاله أحمد بن يحيى : الأنعام كل ما أحله الله عز وجل من
الحيوان . ويدل على صحة هذا قوله تعالى : «أَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتَلَّى عَلَيْكُمْ» ^(٣)
وقد تقدّم . والحَمُولَةُ ما أطاق الجمل والعمل ؛ عن ابن مسعود وغيره . ثم قيل : يختص
اللفظ بالإبل . وقيل : كل ما احتمل عليه الحي من حمار أو بغل أو بعير ؛ عن أبي زيد ،
سواء كانت عليه الأحمال أو لم تكن .

(١) أَي مَا كَانَ عَفْوًا قَدْ فَضَّلَ عَنْ غَنَى . وَقِيلَ : أَرَادَ مَا فَضَّلَ عَنِ الْعِيَالِ . وَالظَّاهِرُ قَدْ يَزَادُ فِي مِثْلِ هَذَا إِشْبَاعًا
لِلْكَلَامِ وَتَمَكِينًا ؛ كَأَن صِدْقَهُ مُسْتَدَّةٌ إِلَى ظَهْرِ قَوِيٍّ مِنَ الْمَالِ (عَنْ ابْنِ الْأَثِيرِ) . (٢) أَوَّلُ سُورَةِ الْمَائِدَةِ .

قال عنقرة :

ما رَاعِنِي إِلَّا حَمُولَةٌ أَهْلِهَا * وَسَطَ الدِّيَارِ تَسْفُ حَبَّ الْحِجَمِ^(١)
 وفعولة بفتح الفاء إذا كانت بمعنى الفاعل آستوى فيها المؤنث والمذكر ؛ نحو قولك : رجل
 فروقة وأمرأة فروقة للبيان والخائف . ورجل ضرورة وأمرأة ضرورة إذا لم يحجبا ؛ ولا جمع
 له . فإذا كانت بمعنى المفعول فرق بين المذكر والمؤنث بالهاء كالحلوبة والركوبة . والحمولة
 (بضم الحاء) : الأحمال . وأما الحمول (بالضم بلا هاء) فهي الإبل التي عليها الهودج ، كان فيها
 نساء أو لم يكن ؛ عن أبي زيد . و « فرشا » قال الضحاك : الحمولة من الإبل والبقر .
 والفرش : الغنم . النحاس : وأستشهد لصاحب هذا القول بقوله « ثمانية أزواج » قال :
 ثمانية بدل من قوله « حمولة وفرشا » . وقال الحسن : الحمولة الإبل . والفرش : الغنم .
 وقال ابن عباس : الحمولة كل ما حمل من الإبل والبقر والحيل والبغال والخيول . والفرش :
 الغنم . وقال ابن زيد : الحمولة ما يركب ، والفرش ما يؤكل لحمه ويحلب ؛ مثل الغنم
 والفِصْلان والعجاجيل ؛ سُميت فرشا للطفة أجسامها وقربها من الفرش ، وهي الأرض
 المستوية التي يتوطأها الناس . قال الرازي :

أورثني حمولة وفرشا * أمشها في كل يوم مشا^(٢)

وقال آخر :

وَحَوَيْنَا الْفَرَشَ مِنْ أَنْعَامِكُمْ * وَالْحَمُولَاتِ وَرَبَّاتِ الْجَلَلِ

قال الأصمعي : لم أسمع له بجمع . قال : ويحتمل أن يكون مصدرا سُمي به ؛ من قولهم :
 فرشها الله فرشا أي بثها بثا . والفرش : المفروش من متاع البيت . والفرش : الزرع إذا
 فرش . والفرش : الفضاء الواسع . والفرش في رجل البعير : اتساع قليل ، وهو محمود .
 وأفرش الشيء أنبسط ؛ فهو لفظ مشترك . وقد يرجع قوله تعالى : « وفرشا » إلى هذا .
 قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فيهما أن الحمولة المسخرة المذلة للحمل . والفرش ما خلقه
 الله عز وجل من الجلود والصفوف مما يجلس عليه ويمش عليه . وباقي الآية قد تقدم .

(١) الحميم (بكسر الحاء المهملة ويقال بالحاء) : نبات تعلق حبه الإبل . (٢) مش الناقة يمشها مشا : حلبها .

قوله تعالى : ثَمَنِيَّةٌ أَزْوَاجٌ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ
 قُلْ ءَالِدَاكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمَ الْاُنْثَيْنَيْنِ اَمَّا اَشْتَمَلْتَ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاُنْثَيْنَيْنِ
 نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٦﴾ وَمِنَ الْاِلَاحِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ
 قُلْ ءَالِدَاكَرَيْنِ حَرَّمَ اَم الْاُنْثَيْنَيْنِ اَمَّا اَشْتَمَلْتَ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاُنْثَيْنَيْنِ
 اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ وَصَّيْكُمُ اللّٰهُ بِهٰذَا فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ
 كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ ﴿١٤٧﴾
 فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (ثَمَنِيَّةٌ أَزْوَاجٌ) « ثمانية » منصوب بفعل مضمر ، أى وأنشأ
 ثمانية أزواج ؛ عن الكسائي . وقال الأخفش سعيد : هو منصوب على البدل من حمولة
 وفرش . وقال الأخفش على بن سليمان : يكون منصوباً بـ « كلوا » ؛ أى كلوا لحم ثمانية أزواج .
 ويجوز أن يكون منصوباً على البدل من « ما » على الموضع . ويجوز أن يكون منصوباً بمعنى كلوا
 المباح ثمانية أزواج من الضأن اثنين . ونزلت الآية في مالك بن عوف وأصحابه حيث قالوا :
 « مَا فِي بُطُونِ هٰذِهِ الْاَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُّكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى اَزْوَاجِنَا » فنهى الله عز وجل نبيه
 والمؤمنين بهذه الآية على ما أحله لهم ؛ لئلا يكونوا بمنزلة من حرم ما أحله الله تعالى . والزواج
 خلاف القرد ؛ يقال : زَوْجٌ أَوْ قَرْدٌ . كما يقال : خَسًا أَوْ زَكَاً ، شَفْعٌ أَوْ وَتَرٌ . فقوله
 « ثمانية أزواج » يعنى ثمانية أفراد ، وكل قرد عند العرب يحتاج إلى آخر يُسَمَّى زوجاً ، فيقال
 للذكر زوج وللأنثى زوج . ويقع لفظ الزوج للواحد وللأثنين ؛ يقال : هما زوجان ، وهما زوج ؛
 كما يقال : هما سيان وهما سواء . وتقول : اشتريت زوجى حمام . وأنت تعنى ذكراً وأنثى .
 الثانية - قوله تعالى : (مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ) أى الذكور والأنثى . والضأن : ذوات
 الصوف من الغنم ، وهى جمع ضائن . والأنثى ضائنة ، والجمع ضوائن . وقيل : هو جمع
 لا واحده . وقيل فى جمعه : ضئنين ؛ كعبد وعبيد . ويقال فيه : ضئنين ؛ كما يقال فى شعير شعير ،

كسرت الضاد آتباعاً . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف « من الضَّانَّ اثْنين » بفتح الهمزة ، وهى لغة مَسْمُوعة عند البصريين . وهو مطرد عند الكوفيين فى كل ما ثانىه حرفٌ حلق . وكذلك الفتح والإسكان فى المعز . وقرأ أبان بن عثمان « مَنْ الضَّانَّ اثْنانٍ وَمِنَ المعزِ اثْنان » رفعا بالابتداء . وفى حرف أبيّ . « وَمِنَ المعزِ اثْنان » وهى قراءة الأكثر . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو بالفتح . قال النحاس : الأكثر فى كلام العرب المعز والضَّان بالإسكان . ويدل على هذا قولهم فى الجمع : معيز ؛ فهذا جمع معز . كما يقال عبد وعبيد . قال امرؤ القيس :

وَيَمْنَحُهَا بَنُو شَمَجَى بْنِ جَرْمٍ * مَعِيزُهُمْ حَنَانُكَ ذَا الْحَنَانِ

ومثله ضَانٌ وضَّيْن . والمعز من الغنم خلاف الضَّان ، وهى ذوات الأشعار والأذنان القصار ، وهو أسم جنس ، وكذلك المعز والمعيز والأمعوز والمعزى . وواحد المعز ماعز ؛ مثل صاحب وصحْب وتاجر وتَجَر . والأُنثى ماعزة وهى العزة ، والجمع مواعز . وأمعز القوم كثر معزاهم . والمعاز صاحب المعزى . قال أبو محمد الفَقْعَسِيّ يصف إبلا بكثرة اللبن ويفضلها على الغنم فى شدة الزمان :

يَكُنَّ كَيْلاً لَيْسَ بِالْمَحْجُوقِ * إِذْ رَضِيَ الْمَعَازُ بِاللُّعُوقِ

والمعز الصلابة من الأرض . والأمعز : المكان الصُّلب الكثير الحصى ؛ والمعزاء أيضاً . واستعز الرجل فى أمره : جدّ . (قُلْ أَلَدَّ كَرِيْنٍ) منصوب بـ « حَرَمٌ » . (أَمِ الْاُتْنَيْنِ) عطف عليه . وكذا (أَمَّا أَشْتَمَلْتُ) . وردت مع ألف الوصل مدّة للفرق بين الاستفهام والخبر . ويجوز حذف الهمزة لأن « أم » تدل على الاستفهام . كما قال :

* تَرْوَحُ مِنَ الْحَىِّ أَمْ تَبْتَكِرُ ■

الثالثة — قال العلماء : الآية احتجاج على المشركين فى أمر البجيرة وما ذكر معها . وقولهم : « ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا » . فدلّت على إثبات المناظرة فى العلم ؛ لأن الله تعالى أمر نبيّه عليه السلام بأن يناظرهم ، ويبين لهم فساد قولهم . وفيها إثبات القول بالنظر والقياس . وفيها دليل بأن القياس إذا ورد عليه النص بطل القول به .

ويروى « إذا ورد عليه النقض » ؛ لأن الله تعالى أمرهم بالمقايضة الصحيحة ، وأمرهم بطرد
 علتهم . والمعنى : قل لهم إن كان حرم الذكور فكل ذكرا حرام . وإن كان حرم الإناث فكل
 أنثى حرام . وإن كان حرم ما أشتمت عليه أرحام الأنثيين ■ يعنى من الضأن والمعز ، فكل
 مولود حرام ، ذكرا كان أو أنثى . وكلها مولود فكلها إذا حرام لوجود العلة فيها ، فبين أنتقاض
 علتهم وفساد قوطهم ؛ فأعلم الله سبحانه أن ما فعلوه من ذلك آقتراء عليه . (نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ) أى يعلم
 إن كان عندكم ، من أين هذا التحريم الذى آقتلتموه ؟ ولا علم عندهم ؛ لأنهم لا يقرءون
 الكتب . والقول فى : (وَمِنَ الْإِبِلِ أَنْثَيْنِ) وما بعده كما سبق . (أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ) أى
 شاهدتم الله قد حرم هذا . ولما لزمتهن الحجة أخذوا فى الآقتراء فقالوا : كذا أمر الله . فقال
 الله تعالى : (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ) بين أنهم كذبوا ؛
 إذ قالوا بما لم يدل عليه دليل .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ
 إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا
 أُهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٥﴾
 فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا) أعلم الله عز وجل فى هذه
 الآية بما حرم . والمعنى : قل يا محمد لا أجده فى ما أوحى إلى محرم إلا هذه الأشياء ، لا ما تحزموه
 بشهوتكم . والآية مكية . ولم يكن فى الشريعة فى ذلك الوقت محرم غير هذه الأشياء ، ثم نزلت
 سورة « المائدة » بالمدينة . وزيد فى المحرمات كالمُنَخَّنِقَةِ ^(١) والمَوْقُودَةِ ^(٢) والمُتَرَدِّية ^(٣) والنَّطِيجَةِ والخمر
 وغير ذلك . وحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أكل كل ذى ناب من السباع وكل
 ذى مخلب من الطير .

(١) الموقودة : الشاة المضروبة حتى تموت ولم تذك . والمتردة : التى تقع من جبل أو تطيح فى بئر أو تسقط
 من موضع مشرف فتوت .

وقد اختلف العلماء في حكم هذه الآية وتأويلها. على أقوال : الأول - ما أشرنا إليه من أن هذه الآية مكية ، وكلّ محترم حرّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجاء في الكتاب مضموم إليها ؛ فهو زيادة حكم من الله عز وجل على لسان نبيه عليه السلام . على هذا أكثر أهل العلم من النظر ، وأهل الفقه والأثر . ونظيره نكاح المرأة على عمتها وعلى خالتها مع قوله : «وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» ^(١) وحكمه باليمين مع الشاهد مع قوله : «فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ» ^(٢) وقد تقدّم . وقد قيل : إنها منسوخة بقوله عليه السلام : «أَكُلْ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ» أخرجه مالك ، وهو حديث صحيح . وقيل : الآية محكمة ولا يحرم إلا ما فيها . وهو قول يُروى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة ، وروى عنهم خلافة . قال مالك : لا حرام بين إلا ما ذكر في هذه الآية . وقال ابن خُوَيزِمَنَدَاد : تضمنت هذه الآية تحليل كل شيء من الحيوان وغيره إلا ما استثنى في الآية من الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير . ولهذا قلنا : إن لحوم السباع وسائر الحيوان ما سوى الإنسان والخنزير مباح . وقال الشافعي الطبري : وعليها بنى الشافعي تحليل كل مسكوت عنه ؛ أخذاً من هذه الآية ، إلا ما دلّ عليه الدليل . وقيل : إن الآية جواب لمن سأل عن شيء بعينه فوقع الجواب مخصوصاً . وهذا مذهب الشافعي . وقد روى الشافعي عن سعيد بن جبير أنه قال : في هذه الآية أشياء سألوا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجابهم عن المحرمات من تلك الأشياء . وقيل : أي لا أجد فيما أوحى إليّ أي في هذه الحال حال الوحي ووقت نزوله ، ثم لا يمتنع حدوث وحي بعد ذلك بتحريم أشياء أخرى . وزعم ابن العرب أن هذه الآية مدنية ، مكية في قول الأكثر ، نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم نزل عليه «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» ^(٣) ولم ينزل بعدها ناسخ فهي محكمة ، فلا محرم إلا ما فيها ، وإليه أميل .

قلت : وهذا ما رأيته قاله غيره . وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر الإجماع في أن سورة «الأنعام» مكية إلا قوله تعالى : «قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ» ^(٤) الثلاث الآيات ، وقد

(١) آية ٢١ سورة النساء . (٢) آية ٢٨٢ سورة البقرة . (٣) آية ٣ سورة المائدة .

(٤) آية ١٥١ وما بعدها .

نزل بعدها قرآن كثير وسنن جمة . فنزل تحريم الخمر بالمدينة في « المائدة » . وأجمعوا على أن نهيهم عليه السلام عن أكل كل ذي ناب من السباع إنما كان منه بالمدينة . قال إسماعيل ابن إسحاق : وهذا كله يدل على أنه أمر كان بالمدينة بعد نزول قوله : « قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ » لأن ذلك مكى .

قلت : وهذا هو مثار الخلاف بين العلماء . فعدل جماعة عن ظاهر الأحاديث الواردة بالنهي عن أكل كل ذي ناب من السباع ؛ لأنها متأخرة عنها والخصر فيها ظاهر فالأخذ بها أولى ؛ لأنها إما ناسخة لما تقدمها أو راجحة على تلك الأحاديث . وأما القائلون بالتحريم فظهر لهم وثبت عندهم أن سورة « الأنعام » مكية ؛ نزلت قبل الهجرة ، وأن هذه الآية قصد بها الرد على الجاهلية في تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى ، ثم بعد ذلك حرّم أموراً كثيرة كالخمر الإنسية ولحوم البغال وغيرها ، وكل ذي ناب من السباع وكل ذي خلب من الطير . قال أبو عمر : ويلزم على قول من قال « لا يحرم إلا ما فيها » ألا يحترم ما لم يذكر اسم الله عليه عمداً ، وتستحل الخمر المحزّمة عند جماعة المسلمين . وفي إجماع المسلمين على تحريم نحر العنب دليل واضح على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وجد فيما أوحى إليه محرماً غير ما في سورة « الأنعام » مما قد نزل بعدها من القرآن . وقد اختلفت الرواية عن مالك في لحوم السباع والحر والبغال فقال : هي محزّمة ؛ لما ورد من نهيهم عليه السلام عن ذلك ، وهو الصحيح من قوله على ما في الموطأ . وقال مرة : هي مكروهة ، وهو ظاهر المدونة ؛ لظاهر الآية ؛ ولما روى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة من إباحة أكلها ، وهو قول الأوزاعي . روى البخاري من رواية عمرو بن دينار قال : قلت لجابر بن زيد إنهم يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الحمر الأهلية ؟ فقال : قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة ؛ ولكن أبى ذلك البحر بن عباس ، وقرأ « قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا » . وروى عن ابن عمر أنه سئل عن لحوم السباع فقال : لا بأس بها . فقليل له : حديث أبي ثعلبة الخشني^(١) .

(١) حديث أبي ثعلبة : أنه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أكل كل ذي ناب من السباع

فقال : لا ندع كتاب الله ربنا لحديث أعرابي يبول على ساقه . وسئل الشعبي عن لحم الفيل والأسد فتلا هذه الآية . وقال القاسم : كانت عائشة تقول لما سمعت الناس يقولون حرم كل ذى ناب من السباع : ذلك حلال ، وتتلو هذه الآية « قل لا أجد فيما أوحى إلى محزما » ثم قالت : أن كانت الأبرمة ليكون ماؤها أصفر من الدم ثم يراها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحترمها . والصحيح في هذا الباب ما بدأنا بذكره ، وأن ما ورد من المحرمات بعد الآية مضموم إليها معطوف عليها . وقد أشار القاضي أبو بكر بن العربي إلى هذا في قبسه خلاف ما ذكر في أحكامه قال : روى عن ابن عباس أن هذه الآية من آخر ما نزل ، فقال البغداديون من أصحابنا : إن كل ما عداها حلال ، لكنه يكره أكل السباع . وعند فقهاء الأمصار منهم مالك والشافعي وأبو حنيفة وعبد الملك أن أكل كل ذى ناب من السباع حرام ، وليس يمتنع أن تقع الزيادة بعد قوله « قل لا أجد فيما أوحى إلى محزما » بما يرد من الدليل فيها ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث » فذكر الكفر والزنا والقتل . ثم قال علماءنا : إن أسباب القتل عشرة بما ورد من الأدلة ، إذ النبي صلى الله عليه وسلم إنما يخبر بما وصل إليه من العلم عن الباري تعالى ، وهو يحكم ما يشاء ويثبت ويتسخ ويقدر . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أكل كل ذى ناب من السباع حرام » وقد روى أنه نهى عن أكل كل ذى ناب من السباع وذى مخالب من الطير . وروى مسلم عن معن عن مالك « نهى عن أكل كل ذى مخالب من الطير » . والأول أصح . وتحريم كل ذى ناب من السباع هو صريح المذهب . وبه ترجم مالك في الموطأ حين قال : تحريم أكل كل ذى ناب من السباع . ثم ذكر الحديث وعقبه بعد ذلك بأن قال : وهو الأمر عندنا . فأخبر أن العمل أطرد مع الأثر . قال القشيري : فقول مالك ■ هذه الآية من أواخر ما نزل لا يمنعنا من أن نقول : ثبت تحريم بعض هذه الأشياء بعد هذه الآية ، وقد أحل الله الطيبات وحرم الخبائث ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذى ناب من السباع ، وعن أكل كل ذى مخالب من الطير ، ونهى عن لحوم الجمر الأهلية

عام خير . والذي يدل على صحة هذا التأويل الإجماع على تحريم العذرة والبَوْل والحشرات المستفدرة والحُرْم مما ليس مذكورا في هذه الآية .

الثانية — قوله تعالى : ﴿مُحَرَّمًا﴾ قال ابن عطية : لفظة التحريم إذا وردت على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها صالحة أن تنتهي بالشئ المذكور غاية الحظر والمنع ، وصالحة بحسب اللغة أن تقف دون الغاية في حيز الكراهة ونحوها ، فما اقترنت به قرينة التسليم من الصحابة المتأولين وأجمع الكل منهم ولم تضطرب فيه ألفاظ الأحاديث وجب بالشرع أن يكون تحريمه قد وصل الغاية من الحظر والمنع ، ولحق بالتحريم والميتة والدم ، وهذه صفة تحريم الخمر . وما اقترنت به قرينة اضطراب ألفاظ الأحاديث واختلفت الأئمة فيه مع علمهم بالأحاديث كقوله عليه السلام : "أَكُلْ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ" . وقد ورد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع ، ثم اختلفت الصحابة ومن بعدهم في تحريم ذلك . بخاز لهذه الوجوه لمن ينظر أن يحمل لفظ التحريم على المنع الذي هو الكراهة ونحوها . وما اقترنت به قرينة التأويل كتحريمه عليه السلام لحوم الجمر الإنسية فتأول بعض الصحابة الحاضرين ذلك لأنها نجس . وتأول بعضهم ذلك لئلا تنفى حمولة الناس . وتأول بعضهم التحريم المحض . وثبت في الأمة الاختلاف في تحريم لحمها ، بخاز لمن ينظر من العلماء أن يحمل لفظ التحريم بحسب اجتهاده وقياسه على كراهته أو نحوها .

قلت : وهذا عقد حسن في الباب وفي سبب الخلاف على ما تقدم . وقد قيل : إن الحمار لا يؤكل ، لأنه أبدى جوهرة الخبيث حيث نزا على ذكر وتلوط ، فسمى رجسا . قال محمد بن سيرين : ليس شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا التحريم والحمار ، ذكره الترمذي في نواذر الأصول .

الثالثة — روى عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال : كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء ، فبعث الله نبيه عليه السلام وأزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه ، فما أحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكنت عنه فهو عفو ، وتلا هذه الآية «قُلْ لَا أَجِدُ»

الآية . يعنى ما لم يبين تحريمه فهو مباح بظاهر هذه الآية . وروى الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس أنه قرأ « قل لا أجد فيما أوحى إلى محزماً » قال : إنما حرم من الميتة أكلها ، ما يؤكل منها وهو اللحم ؛ فأما الجلد والعظم والصوف والشعر فحلال . وروى أبو داود عن ملقم بن تلّب عن أبيه قال : صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أسمع لحشرة الأرض تحريماً . الحشرة : صغار دواب الأرض ؛ كاليرابيع والضباب والقنافذ ونحوها ؛ قال الشاعر :

أكلنا الربى يا أمّ عمرو ومن يكن * غريباً لديكم يأكل الحشرات

أى مادب ودّرج . والربى جمع رُبِيّة وهى الفأرة . قال الخطّابى : وليس فى قوله « لم أسمع لها تحريماً » دليل على أنها مباحة ؛ لجواز أن يكون غيره قد سمعه . وقد اختلف الناس فى اليربوع^(١) والوبر والجمع وبار ونحوهما من الحشرات ؛ فرخص فى اليربوع عروة وعطاء والشافعى وأبو ثور . قال الشافعى : لا بأس بالوبر . وكرهه ابن سيرين والحكم وحماد وأصحاب رأى . وكره أصحاب رأى القنفذ . وسئل عنه مالك بن أنس فقال : لا أدرى . وحكى أبو عمر : وقال مالك لا بأس بأكل القنفذ . وكان أبو ثور لا يرى به بأساً ؛ وحكاه عن الشافعى . وسئل عنه ابن عمر فتلا « قل لا أجد فيما أوحى إلى محزماً » الآية ؛ فقال شيخ عنده : سمعت أبا هريرة يقول : ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « خبيثة من الخبائث » . فقال ابن عمر : إن كان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فهو كما قال . ذكره أبو داود . وقال مالك : لا بأس بأكل الضب واليربوع والورل^(٢) . وجائز عنده أكل الحيات إذا ذُكيت ؛ وهو قول ابن أبي ليلى والأوزاعى . وكذلك الأفاعى والعقارب والفأر والعظاية والقنفذ والضفدع . وقال ابن القاسم : ولا بأس بأكل خشاش الأرض وعقاربها ودودها فى قول مالك ؛ لأنه قال : موته فى الماء لا يفسده . وقال مالك : لا بأس بأكل فراخ النحل ودود الجبن والتمر ونحوه .

(١) الوبر (بالسكين) : دويبة على قدر السنور غبراء أو بيضاء من دواب الصحراء حسنة العينين شديدة الحياء

تكون بالغور . (٢) الورل : دابة على خلقة الضب إلا أنه أعظم منه ؛ يكون فى الرمال والصحاري .

(٣) العظاية : دويبة كسائر أهرص .

والحجة له حديث مَلْقَام بن تَلَب، وقول ابن عباس وأبي الدرداء : ما أحل الله فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عَفْوٌ . وقالت عائشة في الفأرة : ما هي بحرام ، وقرأت « قل لا أجد فيما أوحى إلى محزما » . ومن علماء أهل المدينة جماعة لا يجوزون أكل شيء من خشاش الأرض وهَوَامِّها ؛ مثل الحيات والأوزاغ والفأر وما أشبهه . وكل ما يجوز قتله فلا يجوز عند هؤلاء أكله ، ولا تعمل الذكاة عندهم فيه . وهو قول ابن شهاب وعروة والشافعي وأبي حنيفة وأصحابه وغيرهم . ولا يؤكل عند مالك وأصحابه شيء من سباع الوحش كلها ، ولا الهتر الأهل ولا الوحشي لأنه سَبْعٌ . وقال : ولا يؤكل الضبع ولا الثعلب ، ولا بأس بأكل سباع الطير كلها : الرَّحْم والنَّسُور والعقبان وغيرها ، ما أكل الحيف منها وما لم يأكل . وقال الأوزاعي الطير كله حلال ، إلا أنهم يكرهون الرَّحْم . وحجة مالك أنه لم يجد أحدا من أهل العلم يكره أكل سباع الطير ، وأنكر الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم "أنه نهى عن أكل كل ذي مخلب من الطير" . وروى عن أشهب أنه قال : لا بأس بأكل الفيل إذا دُكِّي ، وهو قول الشَّعْبِي ، ومنع منه الشافعي . وكره النعمان وأصحابه أكل الضَّبْع والثعلب . ورخص في ذلك الشافعي ، وروى عن سعد بن أبي وقاص أنه كان يأكل الضَّبَاع . وحجة مالك عموم النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع ، ولم يخص سَبْعاً من سَبْع . وليس حديث الضَّبْع الذي ترجمه النسائي في إباحة أكلها مما يعارض به حديث النهي ؛ لأنه حديث انفرد به عبد الرحمن بن أبي عمار ، وليس مشهوراً بنقل العلم ، ولا ممن يحتاج به إذا خالفه من هو أثبت منه . قال أبو عمر : وقد روى النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع من طرق متواترة . روى ذلك جماعة من الأئمة الثقات الأثبات ، ومُحَالٌّ أن يعارضوا بمثل حديث ابن أبي عمار . قال أبو عمر : أجمع المسلمون على أنه لا يجوز أكل القرد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكله ، ولا يجوز بيعه لأنه لا منفعة فيه . قال : وما علمت أحدا رخص في أكله إلا ما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن أيوب . سئل مجاهد عن أكل القرد فقال : ليس من بهيمة الأنعام .

قلت : ذكر ابن المنذر أنه قال : رَوَيْنَا عن عطاء أنه سئل عن القرد يقتل في الحرم فقال : يحكم به ذوا عدل . قال : فعلى مذهب عطاء يجوز أكل لحمه ؛ لأن الجزء لا يجب على

من قتل غير الصيد . وفي (بحر المذهب) للرويانى على مذهب الإمام الشافعى : وقال الشافعى : يجوز بيع القرد لأنه يُعلم وينتفع به لحفظ المتاع . وحكى الكشغرى عن ابن شريح يجوز بيعه لأنه ينتفع به . فقيل : وما وجه الانتفاع به ؟ قال : تفرج به الصبيان . قال أبو عمر : والكلب والفيل وذو الناب كله عندى مثل القرد . والحجة فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فى قول غيره . وقد زعم ناس أنه لم يكن فى العرب من يأكل لحم الكلب إلا قوم من ققفس . وروى أبو داود عن ابن عمر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل الجلالة وألبانها . فى رواية عن الجلالة فى الإبل أن يركب عليها أو يشرب من ألبانها . قال الحلیمى أبو عبد الله : فأما الجلالة فهى التى تأكل العذرة من الدواب والدجاج الخلالة . ونهى النبى صلى الله عليه وسلم عن لحومها . وقال العلماء : كل ما ظهر منها ریح العذرة فى لحمه أو طعمه فهو حرام ، وما لم يظهر فهو حلال . وقال الخطائى : هذا نهى تنزه وتنظيف ، وذلك أنها إذا اعتذت الحلة وهى العذرة وجدتن رائحتها فى لحومها ، وهذا إذا كان غالب علفها منها ؛ فأما إذا رعت الكلاء واعتلفت الحب وكانت تنال مع ذلك شيئا من الجلة فليست بجلالة ، وإنما هى كالدجاج الخلالة ، ونحوها من الحيوان الذى ربما نال الشيء منها وغالب غذائه وعلفه من غيره فلا يكره أكلها . وقال أصحاب الراى والشافعى وأحمد : لا تؤكل حتى تحبس أياما وتعلف علفا غيرها ؛ فإذا طاب لحمها أكلت . وقد روى فى حديث أن البقر تعلف أربعين يوما ثم يؤكل لحمها . وكان ابن عمر يحبس الدجاج ثلاثا ثم يذبح . وقال إسحاق : لا بأس بأكلها بعد أن يغسل لحمها غسلا جيدا . وكان الحسن لا يرى بأسا بأكل لحم الجلالة ؛ وكذلك مالك بن أنس . ومن هذا الباب نهى أن تلقى فى الأرض العذرة . روى عن بعضهم قال : كنا نكرى أرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشترط على من يكرىها ألا يلقي فيها العذرة . وعن ابن عمر أنه كان يكرى أرضه ويشترط ألا تدمن^(١) بالعذرة . وروى أن رجلا كان يزرع أرضه بالعذرة فقال له عمر : أنت الذى تطعم الناس ما يخرج منهم . وأختلفوا فى أكل

(١) دمن الأرض (من باب نصر) : أصلها بالسرجين .

الخيل ؛ فأباحها الشافعي ، وهو الصحيح ، وكرهها مالك . وأما البغل فهو متولد من بين الحمار والفرس ، وأحدهما مأكول أو مكروه وهو الفرس ، والآخر محترم وهو الحمار ؛ فغلب حكم التحريم ؛ لأن التحليل والتحريم إذا اجتمعا في عين واحدة غلب حكم التحريم . وسيأتي بيان هذه المسألة في «النحل» ^(١) إن شاء الله بأوْعَب من هذا . وسيأتي حكم الجراد في «الأعراف» . والجمهور من الخلف والسلف على جواز أكل الأرنب . وقد حكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص تحريمه . وعن ابن أبي ليلى كراهته . قال عبد الله بن عمرو : جئ بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جالس فلم يأكلها ولم ينه عن أكلها ، وزعم أنها تحيض . ذكره أبو داود . وروى النسائي مرسلاً عن موسى بن طلحة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب قد شواها رجل وقال : يا رسول الله ، إني رأيت بها دماً ؛ فتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأكلها ، وقال لمن عنده : «كُلُوا فَإِنِّي لَوِ أَشْتَهِيهَا أَكَلْتُهَا» .

قلت : وليس في هذا ما يدل على تحريمه ، وإنما هو نحو من قوله عليه السلام : «إنه لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه» . وقد روى مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك قال : مررنا فاستنفتحنا أرنباً بمنزلة الظهران فسعوا عليه فلغبوا ^(٢) . قال : فسعيت حتى أدركتها ، فأتيت بها أبا طلحة فذبحها ، فبعث بوركها ونحذيها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتيت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ عَلَى طَائِعٍ يَطْعَمُهُ ﴾ أي آكلٍ يأكله . وروى عن ابن عامر أنه قرأ «أوحى» بفتح الهمزة . وقرأ علي بن أبي طالب «يطعمه» منقل الطاء ، أراد يتطعمه فأدغم . وقرأت عائشة ومحمد بن الحنفية «على طاعم طعمه» بفعل ماض . ﴿ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً ﴾ قرئ بالياء والتاء ؛ أي إلا أن تكون العين أو الجثة أو النفس ميتة . وقرئ «يكون» بالياء «ميتة» بالرفع بمعنى تقع وتحدث ميتة . والمسفوح الجارى الذى يسيل

(١) في قوله تعالى : «والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ...» آية ٨ (٢) آية ١٣٣

(٣) قال النووي : معنى استنفتحنا : أثرتنا وقرنا . ومر الظهران (بفتح الميم والطاء) : موضع قريب من مكة .

(٤) : فلغبوا : أى أعبوا وعجزوا عن أخذها .

وهو المحترَّم . وغيره مَعْفُوُّ عنه . وحكى الماوردي أن الدم غير المسفوح أنه إن كان ذا عروق يجمد عليها كالكبِد والطحال فهو حلال ؛ لقوله عليه السلام : " أَحَلَّتْ لَنَا مِيتَتَانِ وَدَمَانِ " الحديث . وإن كان غير ذى عروق يجمد عليها ، وإنما هو مع اللحم ففي تحريمه قولان : أحدهما أنه حرام ؛ لأنه من جملة المسفوح أو بعضه . وإنما ذكر المسفوح لاستثناء الكبِد والطحال منه . والثانى أنه لا يحرم ؛ لتخصيص التحريم بالمسفوح .

قلت : وهو الصحيح . قال عمران بن حُدَيْر : سألت أبا عَجْزَ عما يتلطح من اللحم بالدم ، وعن القِدَرِ تعلوها الحمرَةُ من الدَّم فقال : لا بأس به ، إنما حرَّم الله المسفوح . وقالت نحوه عائشة وغيرُها ، وعليه إجماع العلماء . وقال عكرمة : لولا هذه الآية لَاتَّبَعَ المسلمون من العروق ما تَتَّبَعَ اليهود . وقال إبراهيم النَّخَعِيُّ : لا بأس بالدم في عرق أو مخ . وقد تقدَّم هذا وحكم المضطر في «البقرة»^(١) .

قوله تعالى : **وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ** ﴿١١٠﴾
فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ)** لما ذكر الله عز وجل ما حرَّم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم عقب ذلك بذكر ما حرَّم على اليهود ؛ لما في ذلك من تكذيبهم في قولهم : إن الله لم يحترِّمْ علينا شيئاً ، وإنما نحن حرَّمنا على أنفسنا ما حرَّمه إسرائيل على نفسه . وقد تقدَّم في «البقرة» معنى «هادوا» . وهذا التحريم على الذين هادوا وإنما هو تكليف بلوى وعقوبة . فأقول ما ذكر من المحترَّمات عليهم كلُّ ذى ظُفر . وقرأ الحسن «ظُفر» بإسكان الفاء . وقرأ أبو السَّمال «ظُفر» بكسر الظاء وإسكان الفاء . وأنكر أبو حاتم كسر

(١) راجع ج ٢ ص ٢١٦ وما بعدها . طبعة ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٣٢ . طبعة ثانية أو ثالثة .

الظاء وإسكان الفاء، ولم يذكر هذه القراءة وهي لغة . « وَظِفِرَ » بكسرهما . والجمع أظفار وأظفور وأظافير ؛ قاله الجوهري . وزاد النحاس عن الفراء أظافر وأظافرة ؛ قال ابن السكيت : يقال رجل أظفر بين الظفر إذا كان طويل الأظفار ؛ كما يقال : رجل أشعر للطويل الشعر . قال مجاهد وقتادة : « ذى ظفر » ما ليس بمنفرج الأصابع من البهائم والطيور ؛ مثل الإبل والنعام والإوز والبط . وقال ابن زيد : الإبل فقط . وقال ابن عباس : « ذى ظفر » البعير والنعامة ؛ لأن النعامة ذات ظفر كالإبل . وقيل : يعني كل ذى مخلب من الطير وذى حافر من الدواب . ويُسمى الحافر ظفرا استعارة . وقال الترمذي الحكيم : الحافر ظفر ، والمخلب ظفر ؛ إلا أن هذا على قدره وذاك على قدره ، وليس ههنا استعارة ؛ ألا ترى أن كليهما يُقَصُّ ويُؤخذ منهما وكلاهما جنس واحد ، عَظْمٌ لَيْنٌ رِخْوٌ . أصله من غذاء ينبت فيقَصُّ مثل ظفر الإنسان . وإنما سُمِّيَ حافرا لأنه يحفر الأرض بوقعه عليها . وسُمِّيَ مخلبا لأنه يخلب الطير برءوس تلك الإبر منها . وسُمِّيَ ظفرا لأنه يأخذ الأشياء بظفره ، أي يظفر به الآدمي والطيور .

الثانية — قوله تعالى : (وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنِمِ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا) قال قتادة : يعني الثروب وشحم الكئيتين ؛ قاله السدي . والثروب جمع الثرب ، وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكرش . قال ابن جريج : حرّم عليهم كل شحم غير مختلط بعظم أو على عظم ، وأحل لهم شحم الجنب والألية ؛ لأنه على العضعص .

الثالثة — قوله تعالى : (إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا) « ما » في موضع نصب على الاستثناء . « ظُهُورُهُمَا » رفع بـ « حملت » . (أَوِ الْحَوَايَا) في موضع رفع عطْفٌ على الظهور ؛ أي أو حملت حواياهما ، والألف واللام بدل من الإضافة . وعلى هذا تكون الحوايا من جملة ما أحل . (أَوْ مَا آخِطَ بِعَظْمٍ) « ما » في موضع نصب عطْفٌ على « حملت » أيضا . هذا أصح ما قيل فيه . وهو قول الكسائي والفراء وأحمد بن يحيى . والنظر يوجب أن يعطف الشيء على

(١) في نسخ الأصل : « ... أظافر وأظافرة ؛ مثل ضاربة وضوارب ... » . فقوله : مثل ضاربة وضوارب زيادة من النسخ .

ما يليه، إلا ألا يصح معناه أو يدل دليل على غير ذلك . وقيل : إن الاستثناء في التحليل إنما هو ما حملت الظهور خاصّة، وقوله «أو الخوايا أو ما اختلط بعظم» معطوف على المحرم . والمعنى : حرمت عليهم شحومهما أو الخوايا أو ما اختلط بعظم ؛ إلا ما حملت الظهور فإنه غير محرم . وقد أحتج الشافعي بهذه الآية في أن من حلف ألا يأكل الشحم حينئذ يأكل شحم الظهور ؛ لاستثناء الله عز وجل ما على ظهورهما من جملة الشحم .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ أَوِ الْخَوَايَا ﴾ الخوايا : المباعر ؛ عن ابن عباس وغيره . وهو جمع مَبْعَر ؛ سمي بذلك لاجتماع البعْرِ فيه . وهو الزبل . وواحد الخوايا حاوية ؛ مثل قاصعاء وقواصع . وقيل : حاوية مثل ضاربة وضوارب . وقيل : حاوية مثل سفينة وسفائن . قال أبو عبيدة : الخوايا ما تحوى من البطن أى استدار . وهى مُتَحَوِيَةٌ أى مستديرة . وقيل : الخوايا خزائن اللبن ، وتصل بالمباعر وهى المصارين . وقيل : الخوايا الأعماء التى عليها الشحوم . والخوايا فى غير هذا الموضع : كساء يُحَوَّى حول سنام البعير . قال امرؤ القيس :

جعلنَ حَوَايَاً وَاقْتَعَدْنَ قَعَائِدًا ■ وخَفَفْنَ مِنْ حَوْكِ الْعِرَاقِ الْمُنَمِّقِ

فأخبر الله سبحانه أنه كتب عليهم تحريم هذا فى التوراة ردًّا لكذبهم . ونصّه فيها «حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكلّ دابة ليست مشقوقة الحافر وكلّ حوت ليس فيه سفاق» أى بياض . ثم نسخ الله ذلك كلّهُ بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم . وأباح لهم ما كان محرماً عليهم من الحيوان ، وأزال الحرج بمحمد عليه السلام ، وألزم الخليقة دين الإسلام بحلّه وحرّمه وأمره ونهيه .

الخامسة — لو ذبحوا أنعامهم فأكلوا ما أحلّ الله لهم فى التوراة وتركوا ما حرّم فهل يحلّ لنا ؛ قال مالك فى كتاب محمد : هى محزمة . وقال فى سماع الميسوط : هى محللة ، وبه قال ابن نافع . وقال ابن القاسم : أكرهه . وجه الأول أنهم يدينون بتحريمها ولا يقصدونها عند الذكاة ؛ فكانت محزمة كالدم . ووجه الثانى وهو الصحيح أن الله عز وجل رفع ذلك التحريم بالإسلام ، واعتقادهم فيه لا يؤثّر ؛ لأنه اعتقاد فاسد ؛ قاله ابن العربى .

قلت : ويدل على صحته ما رواه الصحيحان عن عبد الله بن مُغَفَّل قال : كنا محاصرين قصر خيبر فرمى إنسان بحراب فيه شحم فَنَزَوْتُ^(١) لآخذه فالتفت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه . لفظ البخاري . ولفظ مسلم : قال عبد الله بن مُغَفَّل : أصبت حرابا من شحم يوم خيبر ، قال : فالتزمته وقلت : لا أعطى اليوم أحدا من هذا شيئا ، قال : فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متبسما . قال علماؤنا : تبسمه عليه السلام إنما كان لما رأى من شدة حرص ابن مُغَفَّل على أخذ الحراب ومن ضمته به ، ولم يأمره بطرحه ولا نهاه . وعلى جواز الأكل مذهب أبي حنيفة والشافعي وعامة العلماء ، غير أن مالكا كرهه للخلاف فيه . وحكى ابن المنذر عن مالك تحريمها ؛ وإليه ذهب كبار أصحاب مالك . ومُتَسَكِّمٌ ما تقدم ، والحديث حجة عليهم ؛ فلو ذبحوا كل ذي ظفر قال أصبغ : ما كان محزما في كتاب الله من ذبائحهم فلا يحل أكله ؛ لأنهم يدينون بتحريمها . وقاله أشهب وأبن القاسم ، وأجازه ابن وهب . وقال ابن حبيب : ما كان محزما عليهم ، وعلمنا ذلك من كتابنا فلا يحل لنا من ذبائحهم ، وما لم نعلم تحريمه إلا من أقوالهم واجتهادهم فهو غير محزم علينا من ذبائحهم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ ﴾ أى ذلك التحريم . فذلك في موضع رفع ، أى الأمر ذلك . ﴿ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ ﴾ أى بظلمهم ، عقوبة لهم لقتلهم الأنبياء وصدّهم عن سبيل الله ، وأخذهم الربا واستحلالهم أموال الناس بالباطل . وفي هذا دليل على أن التحريم إنما يكون بذنب لأنه ضيق فلا يُعَدَّلُ عن السّعة إليه إلا عند المؤاخظة . ﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ في أخبارنا عن هؤلاء اليهود عما حرّمنا عليهم من الخوم والشحوم .

قوله تعالى : فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ ﴾ شرط ، والجواب « فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ » أى من سعة رحمته حلم عنكم فلم يعاقبكم فى الدنيا . ثم أخبر بما أعدّه لهم فى الآخرة من العذاب فقال : ﴿ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ وقيل : المعنى ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين إذا أراد حلوله فى الدنيا .

قوله تعالى : سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ قال مجاهد : يعنى كفار قريش . ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ ﴾ يريد البهيرة والسائبة والوصيلة . أخبر الله عز وجل بالغيب عما سيقولون ؛ وظنوا أن هذا متمسك لهم لما لزمهم الحجة وتيقنوا باطل ما كانوا عليه . والمعنى : لو شاء الله لأرسل إلى آبائنا رسولا فهاهم عن الشرك وعن تحريم ما أحل فينتهوا فأتبعناهم على ذلك . فرد الله عليهم ذلك فقال : ﴿ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ﴾ أى أعندكم دليل على أن هذا كذا . ﴿ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ فى هذا القول . ﴿ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ لتوهموا ضعفكم أن لكم حجة . « ولا آبائنا » عطف على النون فى « أشركنا » . ولم يقل نحن ولا آبائنا ؛ لأن قوله « ولا » قام مقام توكيد المضمرة ؛ ولهذا حسن أن يقال : ماقت ولا زيد .

قوله تعالى : قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ أى التى تقطع عذر المعجوج ، وتزيل الشك عن من نظر فيها . فحجته البالغة على هذا تبينه أنه الواحد ، وإرساله الرسل والأنبياء ؛ فبين التوحيد بالنظر فى المخلوقات ، وأيد الرسل بالمعجزات ، ولزم أمره كل مكلف . فأما علمه وإرادته

وكلامه فغيب لا يطلع عليه العبد، إلا من ارتضى من رسول . ويكفى في التكليف أن يكون العبد بحيث لو أراد أن يفعل ما أمر به لأمكنه . وقد لبست المعتزلة بقوله «لو شاء الله ما أشركنا» فقالوا : قد ذم الله هؤلاء الذين جعلوا شركهم عن مشيئته . وتعلقهم بذلك باطل ؛ لأن الله تعالى إنما ذمهم على ترك آجتهدهم في طلب الحق . وإنما قالوا ذلك على جهة الهزاء واللعب . نظيره «وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ^(١)» . ولو قالوه على جهة التعظيم والإجلال والمعرفة به لما عابهم ؛ لأن الله تعالى يقول : «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا» . و«مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ^(٢)» . «وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ^(٣)» . ومثله كثير . والمؤمنون يقولونه لعلم منهم بالله تعالى .

قوله تعالى : قُلْ هَلْ مَشْهُدَاءُ كُرِّ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِكَايِنَتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَغْدِلُونَ ﴿١٥٠﴾

قوله تعالى : (قُلْ هَلْ مَشْهُدَاءُ كُرِّ) أى قل لهؤلاء المشركين أحضروا شهداءكم على أن الله حرم ما حرمت . و«هلم» كلمة دعوة إلى شئ، ويستوى فيه الواحد والجماعة والذكر والأنثى عند أهل الجواز، إلا فى لغة نجد فإنهم يقولون : هَلْمَا هَلْمُوا هَلْمَى ، يأتون بالعلامة كما تكون فى سائر الأفعال . وعلى لغة الجواز جاء القرآن ، قال الله تعالى : «وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلْمْ إِلَيْنَا^(٤)» يقول : هَلْمْ أى أحضر وادن . وهَلْمْ الطعام ، أى هاتِ الطعام . والمعنى هاهنا : هاتوا شهداءكم ، وفتحت الميم لالتقاء الساكنين ؛ كما تقول : رُدْ ياهذا ، ولا يجوز ضمها ولا كسرهما . والأصل عند الخليل «ها» ضُمَّت إليها «لَمْ» ثم حذفت الألف لكثرة الاستعمال . وقال غيره : الأصل «هل» زيدت عليها «لَمْ» . وقيل : هى على لفظها تدل على معنى هات . وفى كتاب العين للخليل : أصلها هل أو لم ، أى هل أقصدك ، ثم كثر استعمالهم

(١) آية ٢٠ سورة الزخرف . (٢) آية ١٠٧ ، ١١١ من هذه السورة . (٣) آية ٩ سورة النحل .

(٤) آية ١٨ سورة الأحزاب .

إياها حتى صار المقصود بقولها ؛ كما أن يقال : أصلها أن يقولها المتعالي للتسافل ؛ فكثير استعمالهم إياها حتى صار التسافل يقول للمتعالى تعال .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ شَهِدُوا ﴾ أى شهد بعضهم لبعض ﴿ فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ﴾ أى فلا تصدق أداء الشهادة إلا من كتاب أو على لسان نبي ، وليس معهم شئ من ذلك .

قوله تعالى : قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ تَحْنُ نَزْرُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَزْكُرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تُتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾

فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ ﴾ أى تقدموا وأقرءوا حقًا يقينا كما أوحى إلى ربِّي ، لا ظنًا ولا كذبًا كما زعمتم . ثم بين ذلك فقال : « أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » يقال للرجل : تعال ، أى تقدم ، وللرأة تعالِ ، وللأثنين والاثنتين تعاليا ، وللجماعة الرجال تعالوا ، وللجماعة النساء تعالين ؛ قال الله تعالى : « فَتَعَالَيْنِ أُمَتِّعُنَّ ^(١) » . وجعلوا التقدم ضربا من التعالى

والارتفاع ، لأن المأمور بالتقدم في أصل وضع هذا الفعل كأنه كان قاعدا ف قيل له تعالى ،
أى ارفع شخصك بالقيام وتقدم ، وآتسعوا فيه حتى جعلوه للواقف والماشي ؛ قاله ابن الشَّجَرِيّ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مَا حَرَّمَ ﴾ الوجه في « ما » أن تكون خبرية في موضع
نصب بأتل . والمعنى : تعالوا أتل الذى حرّمه ربكم عليكم ؛ فإن علقت « عليكم » بـ « حرّم »
فهو الوجه ؛ لأنه الأقرب وهو اختيار البصريين . وإن علقت بـ « أتل » بخيد لأنه الأسبق ،
وهو اختيار الكوفيين ؛ فالتقدير في هذا القول أتل عليكم الذى حرّم ربكم . ﴿ أَلَّا تُشْرِكُوا ﴾
في موضع نصب بتقدير فعل من لفظ الأول ، أى أتل عليكم ألا تشركوا ؛ أى أتل عليكم تحريم
الإشراك . ويحتمل أن يكون منصوبا بما في « عليكم » من الإغراء ، وتكون « عليكم »
منقطعة مما قبلها ؛ أى عليكم ترك الإشراك ، وعليكم إحسانا بالوالدين ، وألا تقتلوا أولادكم
وألا تقرّوا الفواحش . كما تقول : عليك شأنك ؛ أى ألزم شأنك . وكما قال « عليكم أنفسكم »
قال جميعه ابن الشَّجَرِيّ . وقال النحاس : يجوز أن تكون « أن » في موضع نصب بدلا من « ما » ؛
أى أتل عليكم تحريم الإشراك . وأختار الفراء أن تكون « لا » للنهى ؛ لأن بعده « ولا » .

الثالثة — هذه الآية أمر من الله تعالى لنبيه عليه السلام بأن يدعو جميع الخلق إلى سماع
تلاوة ما حرّم الله . وهكذا يجب على من بعده من العلماء أن يبلغوا الناس ويبينوا لهم ما حرّم
عليهم مما حل . قال الله تعالى : ﴿ لَتُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ ^(١) وَلَا تَكْتُمُونَهُ ^(٢) » . وذكر ابن المبارك أخبرنا عيسى
ابن عمر عن عمرو بن مرة أنه حدّثهم قال : قال ربيع بن خثيم ^(٢) بليلس له : أيسرك أن تؤتى
بصحيفة من النبي صلى الله عليه وسلم لم يفك خاتمها ؟ قال نعم . قال فأقرأ « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ
رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ » فقرأ إلى آخر الثلاث الآيات . وقال كعب الأحبار : هذه الآية مفتاح التوراة :
« بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا أتل ما حرّم ربكم عليكم » الآية . وقال ابن عباس : هذه

(١) آية ١٨٧ سورة ال عمران . ج ١ ص ٣٠٥ طبعة أول أو ثانية .

(٢) قال صاحب تهذيب التهذيب : « في التقريب (الربيع بن خثيم) بضم المعجمة وفتح المثناة ولكن في الخلاصة :

بفتح المعجمة والمثناة بينهما تحتانية ساكنة » .

الآيات المحكمات التي ذكرها الله في سورة «آل عمران» أجمعت عليها شرائع الخلق، ولم تنسخ قط في ملة. وقد قيل: إنها العشر كلمات المنزلة على موسى.

الرابعة — قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ الإحسان إلى الوالدين برهما وحفظهما وصياتهما وأمثال أمرهما وإزالة الرق عنهما وترك السلطنة عليهما. و«إحسانا» نصب على المصدر، وناصبه فعل مضمر من لفظه؛ تقديره وأحسنوا بالوالدين إحسانا.

الخامسة — قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ الإملاق الفقر؛ أي لا تسيّدوا — من الموءودة — بناتكم خشية العيلة، فإنّي رازقكم وإياهم. وقد كان منهم من يفعل ذلك بالإناث والذكور خشية الفقر، كما هو ظاهر الآية. أملق أى افتقر. وأملقه أى أفقره؛ فهو لازم ومتعد. وحكى النقاش عن مؤرّج أنه قال: الإملاق الجوع بلغة النحس. وذكر منذر بن سعيد أن الإملاق الإنفاق؛ يقال: أملق ماله بمعنى أنفقه. وذكر أن علياً قال لأمرأته: أملقي من مالك ماشئت. ورجل ملّق يعطى بلسانه ما ليس في قلبه. فالملّق لفظ مشترك بيانه في موضعه.

السادسة — وقد يستدل بهذا من يمنع العزل؛ لأن الوأد يرفع الموجود والنسل، والعزل منع أصل النسل فتشابه؛ إلا أنّ قتل النفس أعظم وزرا وأقبح فعلا؛ ولذلك قال بعض علمائنا: إنه يفهم من قوله عليه السلام في العزل: «ذلك الوأد الخفي» الكراهة لا التحريم. وقال به جماعة من الصحابة وغيرهم. وقال بإباحته أيضا جماعة من الصحابة والتابعين والفقهاء؛ لقوله عليه السلام: «لا عليكم ألا تفعلوا فإنما هو القدر» أى ليس عليكم جناح في ألا تفعلوا. وقد فهم منه الحسن ومحمد بن مثنى النهي والزجر عن العزل. والتأويل الأول أولى؛ لقوله عليه السلام: «وإذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء». قال مالك والشافعي: لا يجوز العزل عن الحرة إلا بإذنها. وكأنهم رأوا الإنزال من تمام لذتها، ومن حقها في الولد، ولم يروا ذلك في الموطوءة يملك اليمين، إذله أن يعزل عنها بغير إذنها؛ إذ لا حق لها في شيء مما ذكر.

السابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ نظيره «وذروا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ»^(١). فقوله: «ما ظهر» نهى عن جميع أنواع الفواحش وهى المعاصي. «وما بطن» ما عقد عليه القلب من المخالفة. وظهر وبطن حالتان تستوفيان أقسام ما جعلت له من الأشياء. و«ما ظهر» نصب على البدل من «الفواحش». و«وما بطن» عطف عليه.

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ الألف واللام فى «النفس» لتعريف الجنس؛ كقولهم: أهلك الناس حب الدرهم والدينار. ومثله «إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا»^(٢) ألا ترى قوله سبحانه «إِلَّا الْمُصَلِّينَ» وكذلك قوله: «وَالْعَصِيرَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ» لأنه قال: «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا». وهذه الآية نهى عن قتل النفس المحترمة، مؤمنة كانت أو معاهدة إلا بالحق الذى يوجب قتلها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أُمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم ماله ونفسه إلا بحقه وحسابهم على الله». وهذا الحق أمور: منها منع الزكاة وترك الصلاة؛ وقد قاتل الصديق ما نعى الزكاة. وفى التنزيل «فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ»^(٣) وهذا بين. وقال صلى الله عليه وسلم: «لَا يَحِلُّ دَمُ أَمْرِيَّ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدِي ثَلَاثِ الثِّبَابِ الزَّانِي وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ». وقال عليه السلام: «إِذَا بُويعَ لِخَلِيفَتَيْنِ فَأَقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا». أخرجه مسلم. وروى أبو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلِ قَوْمٍ لَوْ طُفِقُوا قَاتِلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ». وسيأتى بيان هذا فى «الأعراف». وفى التنزيل: «لَأَمَّا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا»^(٤). وقال: «وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا»^(٥) الآية. وكذلك من شق عصا المسلمين وخالف إمام جماعتهم وقرق كلمتهم وسعى فى الأرض فسادا بانتهاب الأهل والمال والبغى على السلطان والامتناع من حكمه يُقْتَلُ. فهذا معنى قوله «إلا بالحق».

(١) آية ١٢٠ من هذه السورة. (٢) آية ١٩ سورة المعارج. (٣) آية ٣ سورة التوبة.

(٤) أى فادفعوا الآخر بالقتل إذا لم يمكن دفعه بدونه. (٥) راجع المسألة الثانية فى قوله تعالى

«ولوطا إذ قال لقومه... آية ٨٠» (٦) آية ٣٣ سورة المائدة. (٧) آية ٩ سورة الحجرات.

وقال عليه السلام : "المؤمنون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم لا يُقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده ولا يتوارث أهل ملتين". وروى أبو داود والنسائي عن أبي بكر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "من قتل مُعَاهِداً في غير كُفِّهِ^(١) حَرَّمَ الله عليه الجنة". وفي رواية أخرى لأبي داود قال : "مَنْ قَتَلَ رجلاً من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين عاماً". في البخاري في هذا الحديث "وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً". خرَّجه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى هذه المحرمات ، والكاف والميم للخطاب ، ولا حظَّ لهما من الإعراب . ﴿وَصَاكُم بِهِ﴾ الوصية الأمر المؤكد المقذور . والكاف والميم محله النصب ؛ لأنه ضمير موضوع للخطابة . وفي وصي ضمير فاعل يعود على الله . روى مطر الوراق عن نافع عن ابن عمر أن عثمان بن عفان رضي الله عنه أشرف على أصحابه فقال : عَلَامَ تَقْتُلُونِي ! فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "لا يَحِلُّ دَمُ رجل مسلم إلا بإحدى ثلاث رجل زنى بعد حصانة فعلية الرجم أو قتل عمداً فعلية القود أو آرتد بعد إسلامه فعلية القتل" فوالله ما زينتُ في جاهلية ولا إسلام ، ولا قتلْتُ أحداً فأقيد نفسي به ، ولا آرتددت منذ أسلمت ، إني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، ذلكم الذي ذكرت لكم وصاكم به لعلكم تعقلون !

العاشرة — قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي بما فيه صلاحه وتمثيره ، وذلك بحفظ أصوله وتمثير فروعه . وهذا أحسن الأقوال في هذا ؛ فإنه جامع . قال مجاهد : « وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » بالتجارة فيه ، ولا تشتري منه ولا تستقرض .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ يعني قوته ، وقد تكون في البدن ، وقد تكون في المعرفة بالتجربة ، ولا بُدَّ من حصول الوجهين ؛ فإن الأشد وقعت هنا مطلقة .
(١) كنه الأمر : حقيقته . وقيل : وقته وقدره . وقيل : غايته ؛ يعني من قتله في غير وقته أو غايته أمره الذي يجوز فيه قتله . (عن ابن الأثير) .

وقد جاء بيان حال اليتيم في سورة «النساء» مقيدة، فقال : «وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا^(١)» بجمع بين قوة البدن وهو بلوغ النكاح وبين قوة المعرفة وهو إيناس الرشد ؛ فلو مكن اليتيم من ماله قبل حصول المعرفة وبعد حصول القوة لأذهب به في شهواته وبقي صعلوكا لا مال له . وخص اليتيم بهذا الشرط لغفلة الناس عنه واقتقاد الآباء لأبنائهم فكان الاهتبال بفقيد الأب أولى . وليس بلوغ الأشد مما يبيح قرب ماله بغير الأحسن ؛ لأن الحرمة في حق البالغ ثابتة . وخص اليتيم بالذكر لأن خصمه الله . والمعنى : ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن على الأبد حتى يبلغ أشده . وفي الكلام حذف ؛ فإذا بلغ أشده وأونس منه الرشد فادفعوا إليه ماله . واختلف العلماء في أشد اليتيم ؛ فقال ابن زيد : بلوغه . وقال أهل المدينة : بلوغه وإيناس رشده . وعند أبي حنيفة : خمس وعشرون سنة . قال ابن العربي : وعجبا من أبي حنيفة ، فإنه يرى المقدرات لا تثبت قياسا ولا نظرا وإنما تثبت نقلا ، وهو يثبتها بالأحاديث الضعيفة ، ولكنه سكن دار الضرب فكثير عنده المدلس ، ولو سكن المعدن كما قبض الله لما صدق عنه إلا إبريز الدين^(٢) . وقد قيل : إن انتهاء الكهولة فيها مجتمعة الأشد ؛ كما قال سحيم بن وثيل :

أخو خمسين مجتمعة أشدى * ونجدني مداورة الشئون^(٤)

يروى «نجدني» بالذال والذال . والأشد واحد لا جمع له ؛ بمنزلة الآنك وهو الرصاص . وقد قيل : واحده شد ؛ كفلس وأفلس . وأصله من شد النهار أى ارتفع ؛ يقال : أتيته شد النهار ومد النهار . وكان محمد بن محمد الضبي يشد بيت عنترة :

عَهْدِي بِهِ شَدَّ النَّهَارُ كَأَنَّمَا * خُضِبَ اللَّبَانُ وَرَأْسُهُ بِالْعِظْلَمِ^(٥)

(١) راجع ج ٥ ص ٣٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) كذا في الأصول . ولعلها : «الاهتمام» .

(٣) يريد بدار الضرب : بغداد . والمعدن : معدن الشريعة ومنجمها وهي المدينة المنورة . (٤) رجل

منجد (بالذال والذال) : جرب الأمور وعرفها وأحكمها . ومداورة الشئون : مداولة الأمور ومعالجتها .

(٥) اللبان (بفتح اللام) : الصدر . ويروى : «البنان» والعظم (بكسر العين واللام وسكون الظاء) :

صنغ أحر ، وقيل هو الوسمة ، شجرله ورق يختضب به .

آخر:

تُطِيفُ شَدَّ النَّهَارِ ظَعِينَةً * طَوِيلَةٌ أَنْفَاءُ الْيَدَيْنِ سَحْوَقٌ^(١)

وكان سيبويه يقول : واحده شِدَّة . قال الجوهري : وهو حَسَنٌ في المعنى ؛ لأنه يقال : بلغ الغلام شِدَّتَه ، ولكن لا تجمع فَعْلَةً على أَفْعُلْ ، وأما أَنْعَمُ فَإِنَّمَا هو جمع نَعَمْ ؛ من قولهم : يوم بُؤْسٌ ويوم نَعَمٌ . وأما قول من قال : واحده شَدَّ ؛ مثل كَلْبٍ وأَكْلَبْ ، وشَدَّ مثل ذِئْبٍ وأَذْوَبْ فَإِنَّمَا هو قياس . كما يقولون في واحد الأَبَابِيلِ : إِبْطُولٌ ، قياسا على عِجْجُولٌ ، وليس هو شيئا سُمِعَ من العرب . قال أبو زيد : أصابتنِي شُدَى على فُعْلٍ ؛ أى شِدَّة . وأشدَّ الرجل إذا كانت معه دابة شديدة .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ﴾ أى بالاعتدال في الأخذ والعطاء عند البيع والشراء . والقِسطُ : العدل . ﴿ لَا تُكَاَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ أى طاقتها في إيفاء الكيل والوزن . وهذا يقتضى أن هذه الأوامر إِنَّمَا هى فيما يقع تحت قُدرة البشر من التحفظ والتحرز . وما لا يمكن الاحتراز عنه من تفاوت ما بين الكيلين ، ولا يدخل تحت قُدرة البشر فمَعْفُوُّ عنه . وقيل : الكيل بمعنى المِكيَال . يقال : هذا كذا وكذا كَيْلًا ؛ ولهذا عطف عليه بالميزان . وقال بعض العلماء : لما علم الله سبحانه من عباده أن كثيرا منهم تَضَيِّقُ نَفْسُهُ عن أن تطيب للغير بما لا يجب عليها له أمر المعطى بإيفاء ربِّ الحقِّ حقَّه الذى هوله ، ولم يكلفه الزيادة ؛ لما في الزيادة عليه من ضيق نفسه بها . وأمر صاحب الحقِّ بأخذ حقِّه ولم يكلفه الرضا بأقلِّ منه ؛ لما في النقصان من ضيق نفسه . وفى موطأ مالك عن يحيى بن سعيد أنه بلغه عن عبد الله بن عباس أنه قال : ما ظهر الغلول فى قوم قطُّ إلا ألقى الله فى قلوبهم الرعب ، ولا فشا الزنى فى قوم إلا كثُرَ فيهم الموت ، ولا نقص قوم المِكيَال والميزان إلا قطع عنهم الرزق ، ولا حَكَمَ قوم بغير الحقِّ إلا فشا فيهم الدَّم ، ولا حَقَّرَ قوم بالعهد إلا سَلَطَ عليهم الله العدو . وقال ابن عباس أيضا : إِنَّكُمْ مَعَشَرَ الْأَعْجَمِ قَدْ وُلِّيتُمْ أُمُورَيْنِ يَهْمَا هَلِكٍ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ .

(١) السحوق : المرأة الطويلة .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا ﴾ يتضمن الأحكام والشهادات .
 ﴿ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾ أى ولو كان الحق على مثل قرابتكم ؛ كما تقدم فى « النساء » . (١) ﴿ وَبِعَهْدِ اللَّهِ
 أَوْفُوا ﴾ عام فى جميع ما عهد الله إلى عباده . ويحتمل أن يراد به جميع ما عقد بين إنسانين .
 وأضيف ذلك العهد إلى الله من حيث أمر بحفظه والوفاء به . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ تتعظون .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ﴾ هذه آية عظيمة عطفها
 على ما تقدم ؛ فإنه لما نهى وأمر حذرنا عن اتباع غير سبيله ، فأمر فيها باتباع طريقه
 على ما نبينه بالأحاديث الصحيحة وأقاويل السلف . « وَأَنَّ » فى موضع نصب ، أى وأتل
 أن هذا صراطى ؛ عن الفراء والكسائى . قال الفراء : ويجوز أن يكون خفضاً ، أى وصاكم
 به وبأن هذا صراطى . وتقديرها عند الخليل وسيبويه : ولأن هذا صراطى ؛ كما قال :
 « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » وقرأ الأعمش وحمة والكسائى « وَإِنَّ هَذَا » بكسر الهمزة على
 الاستئناف ؛ أى الذى ذكر فى هذه الآية صراطى مستقيماً . وقرأ ابن أبى إسحاق ويعقوب
 « وَأَنَّ هَذَا » بالتحفيف . والمخففة مثل المشددة ، إلا أن فيه ضمير القصة والشان ؛ أى وأنه
 هذا . فهى فى موضع رفع . ويجوز النصب . ويجوز أن تكون زائدة للتوكيد ؛ كما قال
 عز وجل : « فَلَمَّا أَنَّ جَاءَ الْبَشِيرُ » (٢) . والصراط : الطريق الذى هو دين الإسلام .
 ﴿ مُسْتَقِيمًا ﴾ نصب على الحال ، ومعناه مستويًا قويًا لا أعوجاج فيه . فأمر باتباع طريقه
 الذى طرقه على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ونهايته الجنة . وتشعبت منه طرق
 فمن سلك الجادة نجا ، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النار . قال الله تعالى : ﴿ وَلَا
 تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ أى تميل . روى الدارمى أبو محمد فى مسنده بإسناد
 صحيح . أخبرنا عفان حدثنا حماد بن زيد حدثنا عاصم بن بهدلة عن أبى وائل عن عبد الله
 ابن مسعود قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً خطاً ، ثم قال : « هذا سبيل

(١) راجع ج ١ ص ٤١٠ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) آية ١٨ سورة الجن .

(٣) آية ٩٦ سورة يوسف .

الله "ثم خط خطوطا عن يمينه وخطوطا عن يساره ثم قال "هذه سُبُلٌ على كل سبيل منها شيطان يدعو إليها" ثم قرأ هذه الآية . وأخرجه ابن ماجه في سننه عن جابر عن عبد الله قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم نخط خطا، وخط خطين عن يمينه، وخط خطين عن يساره، ثم وضع يده في الخط الأوسط فقال : "وهذا سبيل الله — ثم تلا هذه الآية — وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السُّبُلَ فتفرق بكم عن سبيله " . وهذه السبل تعم اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ في الفروع ، وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخوض في الكلام . هذه كلها عرصة للزلل، ومظنة لسوء المعتقد؛ قاله ابن عطية .

قلت : وهو صحيح . ذكر الطبري في كتاب أدب النفوس : حدثنا محمد بن عبد الأعلى الصنعاني قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبان أن رجلا قال لأبن مسعود : ما الصراط المستقيم ؟ قال : تركنا محمد صلى الله عليه وسلم في أدناه وطره في الجنة ، وعن يمينه جَوَادٌ ^(١) وعن يساره جَوَادٌ، وثم رجال يدعون من مَرَّ بهم فمن أخذ في تلك الجَوَادِ انتهت به إلى النار، ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة، ثم قرأ ابن مسعود : «وأن هذا صراطي مستقيما» الآية . وقال عبد الله بن مسعود : تعلموا العلم قبل أن يقبض، وقبضه أن يذهب أهله . ألا وإياكم والتقطع والتعمق والبدع، وعليكم بالعتيق . أخرجه الدارمي . وقال مجاهد في قوله «ولا تتبعوا السُّبُلَ» قال : البدع . قال ابن شهاب : وهذا كقوله تعالى : «إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعًا» ^(٢) الآية . فالهَرَبَ الهَرَبَ، والنَّجَاءَ النِّجَاءَ ! والتمسك بالطريق المستقيم والسنن القويم، الذي سلكه السلف الصالح، وفيه المتجر الراجح . روى الأئمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ما أمرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فاتهوا» . وروى ابن ماجه وغيره عن العيرباض بن سارية قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظةً ذرقت

(١) الجَوَادُ (بتشديد الدال) : الطريق « واحداها جَادَةٌ، وهي سواء الطريق . وقيل معظمه . وقيل وسطه .

(٢) العتيق : القديم . (٣) آية ١٥٩ من هذه السورة .

منها العيون، وَجَلَّتْ منها القلوب؛ فقلنا : يا رسول الله، إن هذه لموعظةٌ مودِّعٌ، فما تعهَّد إلينا؟ فقال : "قد تركتم على البيضاء^(١) ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدى إلا هالك من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدى عَصُوا عليها بالنواجذ وإياكم والأُمُورُ المحدثات فإن كلَّ بدعة ضلالة وعليكم بالطاعة وإنَّ عبداً حبشياً فإنما المؤمن كالجمل الأنف^(٢) حيثما قيد أنقاد" أخرجه الترمذى بمعناه وصححه .

وروى أبو داود قال حدثنا ابن كثير قال أخبرنا سفيان قال : كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز يسأله عن القدر؛ فكتب : أما بعد ، فإنى أوصيك بتقوى الله والاقتصاد فى أمره وأتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وترك ما أحدث المحدثون بعد ما جرت به سنته ، وكُفُّوا مؤونته . فعليك بلزوم الجماعة فإنها لك بإذن الله عصمة . ثم أعلم أنه لم يتدع الناسُ بدعةً إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها أو عبرةٌ فيها ؛ فإن السنة إنما سنَّها من قد علم ما فى خلافها من الخطأ والزلل ، والحق والتعمق ؛ فارض نفسك ما رضى به القوم لأنفسهم ؛ فإنهم على علم وقفوا ، وببصر نافذ كفوا ، وإنهم على كشف الأمور كانوا أقوى ، وبفضل ما كانوا فيه أولى .

فإن كان الهدى ما أنتم عليه لقد سبقتموهم إليه . ولئن قلتم إنما حدث بعدهم فما أحدثه إلا من أتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم ؛ فإنهم هم السابقون ، قد تكلموا فيه بما يكفى ووصفوا ما يشفى ؛ فما دونهم من مقصر ، وما فوقهم من مجسر . وقد قصر قوم دونهم بخفوا ، وطمح عنهم أقوام فغلوا وإنهم مع ذلك لعلَّ هدى مستقيم . وذكر الحديث . وقال سهل بن عبد الله التستري : عليكم بالاعتداء بالأثر والسنة ، فإنى أخاف أنه سيأتى عن قليل زمانٌ إذا ذكر إنسانُ النبي صلى الله عليه وسلم والاعتداء به فى جميع أحواله ذمَّوه ونفروا عنه وتبرعوا منه وأذلَّوه وأهانوه . قال سهل : إنما ظهرت البدعة على يدى أهل السنة لأنهم ظاهروهم وقاولوهم ؛ فظهرت أقاويلهم وفشت فى العامة فسمعه من لم يكن يسمعه ؛ فلو تركوهم ولم يكلموهم

(١) البيضاء . يريد صلى الله عليه وسلم الملة والجهة الواضحة التى لا تقبل الشبه أصلا .

(٢) الأنف (ككتف) المأنوف ، وهو الذى عقر الخشاش أنفه ؛ فهو لا يمتنع على قائده للوجع الذى به .

وقيل : الأنف الدلول .

لمات كل واحد منهم على ما في صدره ولم يظهر منه شيء وحمله معه إلى قبره . وقال سهل : لا يُحدث أحدكم بدعةً حتى يحدث له إبليس عبادة فيتعبد بها ثم يحدث له بدعة ، فإذا نطق بالبدعة ودعا الناس إليها نزع منه تلك الخدمة . قال سهل : لا أعلم حديثاً جاء في المبتدعة أشد من هذا الحديث : "حجب الله الجنة عن صاحب البدعة" . قال : فاليهودى والنصرانى أرجى منهم . قال سهل : من أراد أن يكرم دينه فلا يدخل على السلطان ، ولا يُخلو بالنسوان ، ولا يخاصن أهل الأهواء . وقال أيضاً : آتبعوا ولا تبتدعوا ، فقد كُفيتُم . وفى مسند الداريمى : إن أبا موسى الأشعرى جاء إلى عبد الله بن مسعود فقال : يا أبا عبد الرحمن ، إنى رأيت فى المسجد أنفاً شيئاً أنكرته ولم أر والحمد لله إلا خيراً ! قال : فما هو ؟ قال : إن عشت فستراه ، قال : رأيت فى المسجد قوماً حلقاً حلقاً جلوساً ينتظرون الصلاة ؛ فى كل حلقة رجل وفى أيديهم حصى فيقول لهم : كبروا مائة ؛ فيكبرون مائة . فيقول : هَلُّوا مائة فيهللون مائة . ويقول : سبحوا مائة فيسبحون مائة . قال : فماذا قلت لهم ؟ قال : ما قلت لهم شيئاً ؛ انتظاراً رأيك وانتظاراً أمرك . قال : أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم وصنمت لهم ألا يضيع من حسناتهم . ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلق ؛ فوقف عليهم فقال : ما هذا الذى تصنعون ؟ قالوا : يا أبا عبد الرحمن ، حصى نعد به التكبير والتهيل . قال : فعدوا سيئاتكم وأنا ضامن لكم ألا يضيع من حسناتكم شيء . ويحكم يا أمة محمد ! ما أسرع هلكتكم . أو مفتتح باب ضلالة ! قالوا : والله يا أبا عبد الرحمن ، ما أردنا إلا الخير . فقال : وكم من مرید للتيرلن يصيبه . وعن عمر بن عبد العزيز وسأله رجل عن شيء من أهل الأهواء والبدع ؛ فقال : عليك بدين الأعراب والغلام فى الكتاب ، وآله عما سوى ذلك . وقال الأوزاعى قال إبليس لأوليائه : من أى شيء تأتون بنى آدم ؟ فقالوا : من كل شيء . قال : فهل تأتونهم من قبل الاستغفار ؟ قالوا : هيات ! ذلك شيء قُرِن بالتوحيد .

(١) كذا فى الأصول . والذى فى سنن الدرامى المطبوعة والمخطوطة : « ... ما أسرع هلكتكم . هؤلاء صحابة نبيكم صلى الله عليه وسلم متوافرون ، وهذه ثيابه لم تبل وآيته لم تكسر . والذى نفسى بيده إنكم لعلى ملة هى أهدى من ملة محمد . أو مفتتح باب ... الخ . وقد كتب على هامش المطبوع : « أو مفتتح » بغير ياء .

قال : لا بُدَّ فيهم شيئاً لا يستغفرون الله منه . قال : فَبِتَّ فيهم الأهواء . وقال مجاهد : ولا أدري أىّ النعمتين على أعظم إن هَدَانِي للإسلام ، أو عَافَانِي مِنْ هَذِهِ الْأَهْوَاءِ . وقال الشعبي : إِنَّمَا سُمُّوا أَهْوَاءَ لِأَنَّهُمْ يَهْوُونَ فِي النَّارِ . كله عن الدارِمِيِّ . وسئل سهل بن عبد الله عن الصلاة خلف المعتزلة والنكاح منهم وترويحهم . فقال : لا ، ولا كرامة ! هم كفار ، كيف يؤمن من يقول : القرآن مخلوق ، ولا جنة مخلوقة ولا نار مخلوقة ، ولا الله صراط ولا شفاعة ، ولا أحد من المؤمنين يدخل النار ولا يخرج من النار من مذنبى أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا عذاب القبر ولا منكر ولا نكير ، ولا رؤية لربنا في الآخرة ولا زيادة ، وأن علم الله مخلوق ، ولا يرون السلطان ولا جمعة ، ويكفرون من يؤمن بهذا . وقال الفضيل بن عياض : من أحبَّ صاحب بدعة أحبط الله عمله ، وأخرج نور الإسلام من قلبه . وقد تقدّم هذا من كلامه وزيادة . وقال سفيان الثوري : البدعة أحبُّ إلى إبليس من المعصية ؛ المعصية يتاب منها ، والبدعة لا يتاب منها . وقال ابن عباس : النظر إلى الرجل من أهل السنة يدعو إلى السنة وينهى عن البدعة ، عبادة . وقال أبو العالية : عليكم بالأمر الأوّل الذى كانوا عليه قبل أن يفترقوا . قال عاصم الأحول : خذت به الحسن فقال : قد نصحك والله وصدّقتك . وقد مضى في « آل عمران » معنى قوله عليه السلام : « تفرقت بنو إسرائيل على ثلاثين وسبعين ملّة وأن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين » . الحديث ^(١) . وقد قال بعض العلماء العارفين : هذه الفرقة التي زادت في فرق أمة محمد صلى الله عليه وسلم هم قوم يعادون العلماء ويغضون الفقهاء ، ولم يكن ذلك قطّ في الأمم السالفة . وقد روى رافع بن خديج أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يكون في أمتي قوم يكفرون بالله وبالقرآن وهم لا يشعرون كما كفرت اليهود والنصارى » . قال فقلت : جعلت فداك يا رسول الله ! كيف ذاك ؟ قال : « يُقَرِّونَ ببعض ويكفرون ببعض » . قال قلت : جعلت فداك يا رسول الله ! وكيف يقولون ؟ قال : « يجعلون إبليس عدلاً لله في خلقه

(١) راجع ج ١ ص ١٥٩ طبعة أولى أو ثانية .

وقوته ورزقه ويقولون الخير من الله والشر لإبليس . قال : فيكفرون بالله ثم يقرءون على ذلك كتاب الله ، فيكفرون بالقرآن بعد الإيمان والمعرفة ؟ قال : " فما تلقى امتى منهم من العداوة والبغضاء والجدال أولئك زنادقة هذه الأمة " . وذكر الحديث . ومضى في « النساء » وهذه السورة انتهى عن مجالسة أهل البدع والأهواء ، وأن من جالسهم حكمه حكمهم فقال : « وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا ^(١) الآية . ثم بين في سورة « النساء » وهي مدنية عقوبة من فعل ذلك وخالف ما أمر الله به فقال : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ ^(٢) الآية . فألحق من جالسهم بهم . وقد ذهب إلى هذا جماعة من أئمة هذه الأمة وحكم بموجب هذه الآيات في مجالس أهل البدع على المعاشرة والمخالطة منهم أحمد بن حنبل والأوزاعي وابن المبارك فإنهم قالوا في رجل شأنه مجالسة أهل البدع قالوا : يُنهي عن مجالستهم ، فإن انتهى وإلا ألحق بهم . يعنون في الحكم . وقد حمل عمر بن عبد العزيز الحد على مجالسة شربة الخمر ، وتلا « إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ » . قيل لهم : فإنه يقول إني أجالسهم لأبائهم وأرد عليهم . قالوا : يُنهي عن مجالستهم ، فإن لم ينته ألحق بهم .

قوله تعالى : ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٣﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٤﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) مفعولان . (تَمَامًا) مفعول من أجله أو مصدر . (عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ) قرئ بالنصب والرفع . فن رفع — وهي قراءة يحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق — فعل تقدير : تماما على الذي هو أحسن . قال المهدوي : وفيه بعد من أجل حذف المبتدأ العائد على الذي . وحكى سيبويه عن الخليل أنه سمع « ما أنا بالذي قائل لك شيئاً » . ومن نصب فعلى أنه فعل ماض داخل في الصلة ؛ هذا قول البصريين . وأجازا الكسائي والفراء

(١) آية ٦٨ من هذه السورة . (٢) آية ١٤٠ راجع ج ٥ ص ١٧ || طبعة أولى أو ثانية .

أن يكون اسماً نعتاً للذي . وأجازا « مررت بالذي أخيك » ينعان الذي بالمعرفة وما قاربها . قال النحاس : وهذا محال عند البصريين ؛ لأنه نعت للأسم قبل أن يتم ، والمعنى عندهم : على المحسنين . قال مجاهد : تماماً على المحسن المؤمن . وقال الحسن في معنى قوله « تماماً على الذي أحسن » كان فيهم محسن وغير محسن ؛ فأُنزل الله الكتاب تماماً على المحسنين . والدليل على صحة هذا القول أن ابن مسعود قرأ « تماماً على الذين أحسنوا » . وقيل : المعنى أعطينا موسى التوراة زيادة على ما كان يُحسنه موسى مما كان علمه الله قبل نزول التوراة عليه . قال محمد بن يزيد : فالمعنى « تماماً على الذي أحسن » أي تماماً على الذي أحسنه الله عز وجل إلى موسى عليه السلام من الرسالة وغيرها . وقال عبد الله بن زيد : معناه على إحسان الله تعالى إلى أنبيائه عليهم السلام . وقال الربيع بن أنس : تماماً على إحسان موسى من طاعته لله عز وجل ؛ وقاله الفراء . ثم قيل : « ثم » يدل على أن الثاني بعد الأول ، وقصة موسى صلى الله عليه وسلم وإتيانه الكتاب قبل هذا ؛ فقيل : « ثم » بمعنى الواو ؛ أي وآتيناه موسى الكتاب ، لأنهما حرفا عطف . وقيل : تقدير الكلام ثم كما قد آتيناه موسى الكتاب قبل أنزلنا القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى قل تعالى أتل ما حرّم ربكم عليكم ، ثم أتل ما آتيناه موسى تماماً . (وَتَفْصِيلاً) عطف عليه . وكذا « وَهَدَى وَرَحْمَةً » . (وَهَذَا كِتَابٌ) ابتداء وخبر . (أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ) نعت ؛ أي كثير الخيرات . ويجوز في غير القرآن « مباركاً » على الحال . (فَاتَّبِعُوهُ) أي أعملوا بما فيه . (وَاتَّقُوا) أي اتقوا تحريفه . (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) أي لتكونوا راجين للرحمة فلا تُعَذَّبُونَ .

قوله تعالى : أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴿١٥٦﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَ كُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهَدَى وَرَحْمَةً ﴿١٥٧﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولُوا ﴾ في موضع نصب . قال الكوفيون . لئلا تقولوا . وقال البصريون : أنزلناه كراهية أن تقولوا . وقال الفراء والكسائي : المعنى فانتقوا أن تقولوا يا أهل مكة . ﴿ إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ ﴾ أى التوراة والإنجيل . ﴿ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ أى على اليهود والنصارى ، ولم ينزل علينا كتاب . ﴿ وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴾ أى عن تلاوة كتبهم وعن لغاتهم . ولم يقل عن دراستهما ؛ لأن كل طائفة جماعة . ﴿ أَوْ تَقُولُوا ﴾ عطف على « أَنْ تَقُولُوا » . ﴿ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ ﴾ أى قد زال العذر يجيء محمد صلى الله عليه وسلم . والبينة والبيان واحد ؛ والمراد محمد صلى الله عليه وسلم ، سماه سبحانه بينة . ﴿ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً ﴾ أى لمن أتبعه . ثم قال : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ أى فإن كذبتم فلا أحد أظلم منكم . ﴿ صَدَفَ ﴾ ^(١) أعرض ، و ﴿ يَصْدِفُونَ ﴾ يعرضون . وقد تقدم .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ معناه أقم عليهم الحجة وأنزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا ، فإذا ينتظرون . ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ أى عند الموت لقبض أرواحهم . ﴿ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ ﴾ قال ابن عباس والضحاك : أمر ربك فيهم بالقتل أو غيره ، وقد يذكر المضاف إليه والمراد به المضاف ؛ كقوله تعالى : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » ^(٢) يعنى أهل القرية . وقوله « وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ » ^(٣) أى حب العجل . كذلك هنا : يأتى أمر ربك ، أى عقوبة ربك وعذاب ربك . ويقال : هذا من المتشابه الذى لا يعلم تأويله إلا الله . وقد تقدم القول

(٢) آية ٨٢ سورة يوسف .

(١) راجع آية ١٦ من هذه السورة في الجزء السابق .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣١ طبعة ثانية .

في مثله في « البقرة » وغيرها . (أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ) قيل : هو طلوع الشمس من مغربها . بين بهذا أنهم يُمهّلون في الدنيا فإذا ظهرت الساعة فلا إمهال . وقيل : إتيان الله تعالى مجيئه لفصل القضاء بين خلقه في موقف القيامة ؛ كما قال تعالى : « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا » .^(١) وليس مجيئه تعالى حركة ولا انتقالا ولا زوالا ؛ لأن ذلك إنما يكون إذا كان الجاني جسما أوجوهرا . والذي عليه جمهور أئمة أهل السنة أنهم يقولون : يحيى وينزل ويأتى . ولا يُكَيَّفون ؛ لأنه « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ » .^(٢) وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا : طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض » . وعن صفوان بن عَسَّال المرَّادى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن بالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يُغلق حتى تطلع الشمس من نحوه » . أخرجه الدارقطني^(٣) والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقال سفيان : قبل الشام ، خلقه الله يوم خلق السموات والأرض . « مفتوحا » يعنى للتوبة لا يُغلق حتى تطلع الشمس منه . قال : حديث حسن صحيح .

قلت : وكذب بهذا كله الخوارج والمعتزلة كما تقدم . وروى ابن عباس قال : سمعت عمر بن الخطاب فقال : أيها الناس ، إن الرِّجْمَ حق فلا تُخَدِّعْن عنه ، وإن آية ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رَجِمَ ، وأن أبا بكر قد رَجِمَ ، وأنا قد رَجِمنا بعدهما ، وسيكون قوم من هذه الأمة يكذبون بالرِّجْمِ ، ويكذبون بالدجال ، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها ، ويكذبون بعذاب القبر ، ويكذبون بالشفاعة ، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعد ما أمتَحَشُوا . ذكره أبو عمر . وذكر الثعلبي في حديث فيه طول عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٥) ما أمتَحَشُوا .

(٢) آية ١١ سورة الشورى .

(١) آية ٢٢ سورة الفجر .

(٤) كذا في الأصول . والذي في الدر المنثور :

(٣) سفيان : أحد رجال سند هذا الحديث .

(٥) أمتَحَشُوا : احترقوا . والْحَشْ : احتراق الجلد وظهور العظم .

« ... خطبنا عمر فقال ... » .

ويروى : « أمتَحَشُوا » على ما لم يسم فاعله .

عليه وسلم ما معناه: أن الشمس تُحبس عن الناس — حين تكثر المعاصي في الأرض، ويذهب المعروف فلا يأمر به أحد، ويفشو المنكر فلا يُنهي عنه — مقدار ليلة تحت العرش، كلما سجدت وأستأذنت ربها تعالى من أين تطلع لم يحج لها جواب حتى يوافيها القمر فيسجد معها، ويستأذن من أين يطلع فلا يجاء إليهما جواب حتى يُحبسا مقدار ثلاث ليال للشمس وليلتين للقمر، فلا يعرف طول تلك الليلة إلا المتجددون في الأرض، وهم يومئذ عصاة قليلة في كل بلدة من بلاد المسلمين. فإذا تم لها مقدار ثلاث ليال أرسل الله تعالى إليهما جبريل عليه السلام فيقول: "إن الرب سبحانه وتعالى يأمر كما أن ترجعا إلى مغاربكما فطلعا منه، وأنه لاضوء لكما عندنا ولا نور" فيطلعان من مغاربهما أسودين، لا ضوء للشمس ولا نور للقمر، مثلهما في كسوفهما قبل ذلك. فذلك قوله «وَجِمعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ» وقوله «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ»^(٢) فيرتفعان كذلك مثل البعيرين المقرونين؛ فإذا ما بلغ الشمس والقمر سرة السماء وهي منصفها جاءهما جبريل فأخذ بقرونها ورددتهما إلى المغرب، فلا يغربهما من مغاربهما ولكن يغربهما من باب التوبة ثم يرد المصراعين، ثم يلتئم ما بينهما فيصير كأنه لم يكن بينهما صدع. فإذا أغلق باب التوبة لم تقبل لعبد بعد ذلك توبة، ولم تنفعه بعد ذلك حسنة يعملها؛ إلا من كان قبل ذلك محسنا فإنه يجري عليه ما كان عليه قبل ذلك اليوم؛ فذلك قوله تعالى: «يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا». ثم إن الشمس والقمر يكسيان بعد ذلك الضوء والنور، ثم يطلعان على الناس ويغربان كما كانا قبل ذلك يطلعان ويغربان. قال العلماء: وإنما لا ينفع نفسا إيمانها عند طلوعها من مغربها؛ لأنه خلص إلى قلوبهم من الفزع ما تُحمد معه كل شهوة من شهوات النفس، وتفتّر كل قوة من قوى البدن؛ فيصير الناس كلهم لإيقانهم بدو القيامة في حال من حضره الموت في آنقطاع الدواعي إلى أنواع المعاصي عنهم، وبطلانها من أبدانهم؛ فمن تاب في مثل هذه الحال لم تقبل توبته، كما لا تقبل توبة من حضره الموت. قال صلى الله عليه وسلم: "إن الله

يقبل توبة العبد ما لم يَغْرُغْ^(١)، أى تبلغ روحه رأس حلقه، وذلك وقت المعاينة الذى يرى فيه مقعده من الجنة أو مقعده من النار؛ فالمشاهد لطلوع الشمس من مغربها مثله . وعلى هذا ينبغى أن تكون توبة كل من شاهد ذلك أو كان كالمشاهد له مردودة ما عاش؛ لأن علمه بالله تعالى وبنيه صلى الله عليه وسلم وبوعده قد صار ضرورة . فإن أمتدت أيام الدنيا إلى أن ينسى الناس من هذا الأمر العظيم ما كان، ولا يتحدّثوا عنه إلا قليلا، فيصير الخبر عنه خاصا وينقطع التواتر عنه؛ فمن أسلم فى ذلك الوقت أو تاب قبل منه . والله أعلم . وفى صحيح مسلم عن عبد الله قال : حَفِظْتُ من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم أنسه بعد، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس حُجًّا وأيهما ما كانت قبل صاحبتهما فالأخرى على إثرها قريبا “ . وفيه عن حذيفة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غرفة ونحن أسفل منه ، فأطلع إلينا فقال : ” ما تذكرون؟ “ قلنا : الساعة . قال : ” إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات . خَسَفٌ بالمشرق وخَسَفٌ بالمغرب وخَسَفٌ فى جزيرة العرب والدخان والدجال ودابة الأرض ويأجوج ومأجوج وطلوع الشمس من مغربها ونارٌ تخرج من قعر عدنٍ ترحل الناس “ . قال شعبه : وحدثني عبد العزيز بن رُفَيْع عن أبي الطَّفِيل عن أبي سَريجة مثل ذلك ، لا يذكر النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أحدهما فى العاشرة : ونزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم . وقال الآخر : وَرِيحٌ تُلْقِي الناس فى البحر .

قلت : وهذا حديث متقن^(١) فى ترتيب العلامات . وقد وقع بعضها وهى الخسوفات على ما ذكر أبو الفرج الجوزى من وقوعها بعراق العجم والمغرب ، وهلك بسببها خلق كثير؛ ذكره فى كتاب فهم الآثار وغيره . ويأتى ذكر الدابة فى « النمل »^(٢) . ويأجوج ومأجوج فى « الكهف »^(٣) . ويقال : إن الآيات تتابع كالنظم فى الخيط عامًّا فعامًّا . وقيل : إن الحكمة فى طلوع الشمس من مغربها أن إبراهيم عليه السلام قال لمرود : « فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا

(١) فى بعض نسخ الأصل : « متفق » . (٢) آية ٨٢ . (٣) آية ٩٤ .

من الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ» ^(١) وَأَنْ الْمُلْحَدَةُ وَالْمُنْجَمَةُ عَنْ آخِرِهِمْ يَنْكُرُونَ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ :
هو غير كائن؛ فَيُطْلِعُهَا اللَّهُ تَعَالَى يَوْمًا مِنَ الْمَغْرِبِ لِيُرَى الْمُنْكَرِينَ قُدْرَتَهُ أَنْ الشَّمْسُ فِي مُلْكِهِ،
إِنْ شَاءَ أَطْلَعَهَا مِنَ الْمَشْرِقِ وَإِنْ شَاءَ أَطْلَعَهَا مِنَ الْمَغْرِبِ. وَعَلَى هَذَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ رَدُّ التَّوْبَةِ
وَالْإِيمَانِ عَلَى مَنْ آمَنَ وَتَابَ مِنَ الْمُنْكَرِينَ لِذَلِكَ، الْمَكْذِبِينَ لِحَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطُلُوعِهَا؛
فَأَمَّا الْمَصْدُقُونَ لِذَلِكَ فَإِنَّهُ تُقْبَلُ تَوْبَتُهُمْ وَيَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ. رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : لَا يُقْبَلُ مِنْ كَافِرٍ عَمَلٌ وَلَا تَوْبَةٌ إِذَا أَسْلَمَ حِينَ يَرَاهَا، إِلَّا مَنْ كَانَ صَغِيرًا
يَوْمَئِذٍ؛ فَإِنَّهُ لَوْ أَسْلَمَ بَعْدَ ذَلِكَ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْهُ. وَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا مَذْنُوبًا فَتَابَ مِنَ الذَّنْبِ قَبْلَ مِنْهُ.
وَرَوَى عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّهُ قَالَ : إِنَّمَا لَمْ يَقْبَلْ وَقْتُ الطُّلُوعِ حِينَ يَكُونُ صَبِيحَةً فِيهِكَ فِيهَا ^(٢)
كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ؛ فَمَنْ أَسْلَمَ أَوْ تَابَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ وَهَلَكَ لَمْ يَقْبَلْ تَوْبَتَهُ، وَمَنْ تَابَ بَعْدَ ذَلِكَ
قَبِلَتْ تَوْبَتُهُ؛ ذَكَرَهُ أَبُو الْوَلِيدِ السَّمَرَقَنْدِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ. وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : يَبْقَى النَّاسُ
بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا مِائَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً حَتَّى يَغْرَسُوا النَّخْلَ. وَاللَّهُ بِغَيْبِهِ أَعْلَمُ.
وَقَرَأَ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزَّيْرِ «يَوْمَ تَأْتِي» بِالتَّاءِ؛ مِثْلَ «تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ». وَذَهَبَتْ بَعْضُ
أَصَابِعِهِ. وَقَالَ جَرِيرٌ :

لَمَّا أَتَى خَبَرَ الزَّيْرِ تَوَاضَعْتُ * سُرُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشَعُ ^(٣)

قال المبرد : التَّائِبُ عَلَى الْمَجَاوِرَةِ لِمُؤْنَتِ لَا عَلَى الْأَصْلِ. وَقَرَأَ ابْنُ سِيرِينَ «لَا تَنْفَعُ» بِالتَّاءِ.
قال أبو حاتم : يَذْكُرُونَ أَنَّ هَذَا غُلَطٌ مِنْ ابْنِ سِيرِينَ. قَالَ النُّحَاسُ : فِي هَذَا شَيْءٌ دَقِيقٌ
مِنَ النَّحْوِ ذَكَرَهُ سَيَبَوِيهٌ، وَذَلِكَ أَنَّ الْإِيمَانَ وَالنَّفْسَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُشْتَمِلٌ عَلَى الْآخَرِ فَأَنْتَ
الْإِيمَانُ إِذَا هُوَ مِنَ النَّفْسِ وَبِهَا؛ وَأَنْشَدَ سَيَبَوِيهٌ :

مَشَيْنَ كَمَا أَهْتَرْتُ رِمَاحٌ تَسْفَهُتُ * أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ ^(٤)

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) في الأصول : «حتى» والتصويب عن تفسير

السمرقندي . (٣) وصف مقتل الزبير بن العوام صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف يوم

الجل وقتل في الطريق غيلة . (٤) البيت لذى الرمة . وصف نساء؛ فيقول : إذا مشين اهترزن في مشين

وتنين فكانهن رماح نصبت فترت عليها الرياح فاهترزت وتنتت .

قال المَهْدَوِيّ : وكثيرا ما يؤثنون فعل المضاف المذكور إذا كانت إضافته إلى مؤنث ، وكان المضاف بعض المضاف إليه أو منه أو به ؛ وعليه قول ذى الرُّمَّة :

* مشين ... * البيت

فأنت المَتر لإضافته إلى الرياح وهى مؤنثة ، إذ كان المَتر من الرياح . قال النحاس : وفيه قول آخر وهو أن يؤنث الإيمان لأنه مصدر كما يذكر المصدر المؤنث ؛ مثل « قَنَ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ » (١) وكما قال :

* فقد عذرتنا فى صحابته العذر ■

ففى أحد الأقوال أنت العذر لأنه بمعنى المَعذرة . (قُلْ أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُتَنَبِّهُونَ) بكم العذاب . قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ** **إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ** (١٥٩)

قوله تعالى . (**إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ**) قرأه حمزة والكسائي بالألف ، وهى قراءة على ابن أبى طالب كرم الله وجهه ؛ من المفارقة والفراق . على معنى أنهم تركوا دينهم وخرجوا عنه . وكان على يقول : والله ما فرقوه ولكن فارقوه . وقرأ الباقون بالتشديد ؛ إلا النخعي فإنه قرأ « **فَرَّقُوا** » مُحَقِّقًا ؛ أى آمنوا ببعض وكفروا ببعض . والمراد اليهود والنصارى فى قول مجاهد وقتادة والسُّدِّي والضحاك . وقد وُصفوا بالتفرق ؛ قال الله تعالى : « **وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ** » . وقال : « **وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ** » . وقيل : غنى المشركين ، عبَد بعضهم الصنم وبعضهم الملائكة . وقيل : الآية عامَّة فى جميع الكفار . وكل من أبتدع وجاء بما لم يأمر الله عز وجل به فقد فرق دينه . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية « **إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ** » هم أهل البدع والشبهات ، وأهل الضلالة من هذه الأمة . وروى بَقِيَّةُ بن الوليد

(١) راجع ج ٣ ص ٩ ٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) آية سورة البينة . (٣) راجع ج ٦ ص ٣ طبعة أولى أو ثانية .

حدَّثنا شعبة بن الحجاج حَدَّثَنَا مُجَالِدٌ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ شُرَيْحٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَائِشَةَ : « إِنْ الَّذِينَ فَزَقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا إِنَّمَا هُمْ أَصْحَابُ الْبِدْعِ وَأَصْحَابُ الْأَهْوَاءِ وَأَصْحَابُ الضَّلَالَةِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ . يَا عَائِشَةُ : إِنْ لِكُلِّ صَاحِبِ ذَنْبٍ تَوْبَةٌ غَيْرُ أَصْحَابِ الْبِدْعِ وَأَصْحَابِ الْأَهْوَاءِ لَيْسَ لَهُمْ تَوْبَةٌ وَأَنَا بَرِيءٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مِنْكَ بَرَاءٌ » . وَرَوَى لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ « إِنْ الَّذِينَ فَازَقُوا دِينَهُمْ » . وَمَعْنَى (شِيعًا) فِرَقًا وَأَحْزَابًا . وَكُلُّ قَوْمٍ أَمْرُهُمْ وَاحِدٌ يَتَّبِعُ بَعْضُهُمْ رَأْيَ بَعْضٍ فَهُمُ الشَّيْعُ . (لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ) فَأَوْجِبُ بَرَاءَتَهُ مِنْهُمْ ؛ وَهُوَ كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا » أَيْ نَحْنُ بَرَاءٌ مِنْهُ . وَقَالَ الشَّاعِرُ :

إِذَا حَاوَلْتَ فِي أَسَدٍ جُورًا * فَإِنِّي لَسْتُ مِنْكَ وَلَسْتُ مِثْلِي^(١)

أَيْ أَنَا أَبْرَأُ مِنْكَ . وَمَوْضِعُ « فِي شَيْءٍ » نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَضْمَرِ الَّذِي فِي الْخَبَرِ ؛ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ . وَقَالَ الْقَرَاءُ : هُوَ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ ، الْمَعْنَى لَسْتُ مِنْ عِقَابِهِمْ فِي شَيْءٍ ، وَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْإِنْذَارُ . (إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ) تَعْزِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١٠﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ) ابْتِدَاءً ، وَهُوَ شَرْطٌ ، وَالْجَوَابُ (فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا) أَيْ فَلَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ أَمْثَالِهَا ؛ فَحُذِفَتِ الْحَسَنَاتُ وَأُقِيمَتِ الْأَمْثَالُ الَّتِي هِيَ صِفَتُهُ مَقَامِهَا ؛ جَمْعُ مِثْلٍ . وَحِكْيُ سَبْيَوِيهِ : عِنْدِي عَشْرَةُ نَسَابَاتٍ ، أَيْ عِنْدِي عَشْرَةُ رِجَالٍ نَسَابَاتٍ . وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ : حَسُنَ التَّأْنِيثُ فِي « عَشْرُ أَمْثَالِهَا » لِمَا كَانَ الْأَمْثَالُ مُضَافًا إِلَى مُؤنَّثٍ ، وَالْإِضَافَةُ إِلَى الْمُؤنَّثِ إِذَا كَانَ إِيَّاهُ فِي الْمَعْنَى يَحْسُنُ فِيهِ ذَلِكَ ؛ نَحْوُ « تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » .

(١) البيت للابغة الذباني . يقول هذا لعينة بن حصن الفزاري . وكان قد دعاه وقومه إلى مقاطعة بني أسد وتقض حلفهم فأبى عليه وتوعده بهم . وأراد بالفجور نقض الحلف (عن شرح الشواهد) .

وذهبت بعض أصابعه . وقرأ الحسن وسعيد بن جبير والأعمش « فله عشر أمثاله » .
 والتقدير : فله عشر حسنات أمثاله ؛ أى له من الجزاء عشرة أضعاف مما يجب له . ويجوز
 أن يكون له مثل ، ويضاعف المثل فيصير عشرة . والحسنة هنا : الإيمان . أى من جاء
 بشهادة أن لا إله إلا الله فله بكل عمل عمله في الدنيا من الخير عشرة أمثاله من الثواب .
 ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ﴾ يعنى الشرك . ﴿ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ وهو الخلود في النار ؛ لأن الشرك
 أعظم الذنوب ، والنار أعظم العقوبة ؛ فذلك قوله تعالى : « جَزَاءُ^(١) وَفَأَقَا » يعنى جزاء وافق
 العمل . وأما الحسنة فبخلاف ذلك ؛ لنص الله تعالى على ذلك . وفى الخبر « الحسنة بعشر
 أمثاله وأزيد والسيئة واحدة وأغفر » . فالويل لمن غلبت آحاده أعشاره . وروى الأعمش
 عن أبي صالح قال : الحسنة لا إله إلا الله والسيئة الشرك . ﴿ وَهُمْ لَا يُظْمَنُونَ ﴾ أى لا ينقص
 ثواب أعمالهم . وقد مضى فى « البقرة^(٢) » بيان هذه الآية ، وأنها مخالفة للإنفاق فى سبيل الله ؛
 ولهذا قال بعض العلماء : العشر لسائر الحسنات ؛ والسبعائة للنفقة فى سبيل الله ، والخاص
 والعام فيه سواء . وقال بعضهم : يكون للعوام عشرة وللخواص سبعائة وأكثر إلى ما لا يحصى ؛
 وهذا يحتاج إلى توقيف . والأقول أصح ؛ الحديث تحريم بن فاتك عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
 وفيه : « وأما حسنة بعشر فمن عمل حسنة فله عشر أمثاله وأما حسنة بسبعائة فالنفقة
 فى سبيل الله » .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا
 مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي
 وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ
 وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾

(١) آية ٢٦ سورة النبا .

(٢) راجع ج ٣ ص ٢٤٠ ، ٣٠٠ طبعة أولى أو ثانية .

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)** لما بين أن الكفار تفرقوا بين أن الله هداه إلى الدين المستقيم وهو دين إبراهيم . **(دِينًا)** نصب على الحال ؛ عن قُطْرُب . وقيل : نصب بهداني ؛ عن الأخفش . غيره : انتصب حملا على المعنى ؛ لأن معنى هداني عرفني دينا . ويجوز أن يكون بدلا عن الصراط ، أى هداني صراطا مستقيما دينا . وقيل : منصوب بإضمار فعل ؛ فكأنه قال : آتبعوا دينا ، وأعرفوا دينا . **(قِيَمًا)** قرأه الكوفيون وابن عامر بكسر القاف والتخفيف وفتح الياء ، مصدر كالشيع فوصف به . والباقون بفتح القاف وكسر الياء وشدها ، وهما لغتان . وأصل الياء الواو « قِيَوْمٌ » ثم أدغمت الواو في الياء كمت . ومعناه : دينا مستقيما لا عوج فيه . **(مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ)** بدل **(حَنِيفًا)** قال الزجاج : هو حال من إبراهيم . وقال علي بن سليمان : هو نصب بإضمار أعنى .

الثانية - قوله تعالى : **(قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي)** ^(١) قد تقدم اشتقاق لفظ الصلاة . وقيل : المراد بها هنا صلاة الليل . وقيل : صلاة العيد . والنسك جمع نسيكة ، وهي الذبيحة ، وكذلك قال مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وغيرهم . المعنى : ذبجى في الحج والعمرة . وقال الحسن : نسكى ديني . وقال الزجاج : عبادتي ؛ ومنه الناسك الذى يتقرب إلى الله بالعبادة . وقال قوم : النسك في هذه الآية جميع أعمال الطاعات ؛ من قولك : نسك فلان فهو ناسك ، إذا تعبد . **(وَمَحْيَايَ)** أى ما أعمله في حياتي **(وَمَمَاتِي)** أى ما أوصى به بعد وفاتي . **(لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ)** أى أفرده بالتقرب بها إليه . وقيل : « مَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ » أى حياتي وموتي له . وقرأ الحسن « نُسُكِي » بإسكان السين . وأهل المدينة « وَمَحْيَايَ » بسكون الياء في الإدراج . والعامة بفتحها ؛ لأنه يجتمع سا كان . قال النحاس : لم يُجزه أحد من النحويين إلا يونس ، وإنما أجازته لأن قبله ألفا ، والألف المدّة التى فيها تقوم مقام الحركة . وأجاز يونس اضربان زيدا ، وإنما منع النحويون هذا لأنه جمع بين سا كنين وليس فى الثانى

(١) راجع ج ١ ص ١٦٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

إدغام، ومن قرأ بقراءة أهل المدينة وأراد أن يَسْلَمَ من اللحن وقف على « محياى » فيكون غير لاجن عند جميع النحويين . وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وعاصم الجحدري « ومحيى » بتشديد الياء الثانية من غير ألف، وهى لغة علياً . مُضَرِّيقُولُونَ : قَفَى وَعَصَى .
وَأَنشَدَ أَهْلَ اللُّغَةِ :

* سَبَقُوا هَوَى وَأَعْنَقُوا لَهْوَهُمْ *^(١)

وقد تقدّم .

الثالثة — قال الكيا الطبرى : قوله تعالى « قُلْ إِنِّى هَدَانِى رَبِّى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » إلى قوله « قُلْ إِنَّ صَلَاتِى وَنُسُكِى وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » استدل به الشافعى على افتتاح الصلاة بهذا الذكر ؛ فإن الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم وأنزله فى كتابه ، ثم ذكر حديث على رضى الله عنه : أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا افتتح الصلاة قال : ” وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِى فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّ صَلَاتِى وَنُسُكِى وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ — إلى قوله — وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ “ .

قلت : روى مسلم فى صحيحه عن على بن أبى طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : ” وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِى فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّ صَلَاتِى وَنُسُكِى وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . لَأَشْرِكُ لَهُ وَبِذَلِكَ أَمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ . اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَنْتَ رَبِّى وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنْبِي فَأَغْفِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَأَهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَأَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ لَبِيتُكَ وَسَعَدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ . تَبَارَكَتَ وَتَعَالَيْتَ . أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ “ . الحديث . وأخرجه الدارقطني وقال فى آخره : بَلَّغْنَا عَنْ النَّضْرِ بْنِ شُمَيْلٍ وَكَانَ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِاللُّغَةِ وَغَيْرِهَا قَالَ : معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ” وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ “ الشر ليس مما

(١) هذا صدر بيت لأبي ذؤيب . وعجزه كما فى ج ١ ص ٣٢٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

* فتخرموا ولكل جنب مصرع *

يُقَرَّبُ بِهِ إِلَيْكَ . قَالَ مَالِكٌ : لَيْسَ التَّوَجُّهُ فِي الصَّلَاةِ بِوَاجِبٍ عَلَى النَّاسِ ، وَالْوَاجِبُ عَلَيْهِمُ التَّكْبِيرُ ثُمَّ الْقِرَاءَةُ . قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : لَمْ يَرْمَالِكُ هَذَا الَّذِي يَقُولُهُ النَّاسُ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ » . وَفِي مُخْتَصَرِ مَا لَيْسَ فِي الْمَخْتَصَرِ : أَنَّ مَالِكًا كَانَ يَقُولُهُ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ ؛ لِصَحَّةِ الْحَدِيثِ بِهِ ، وَكَانَ لَا يَرَاهُ لِلنَّاسِ مَخَافَةً أَنْ يَعْتَقِدُوا وَجُوبَهُ . قَالَ أَبُو الْفَرَجِ الْحَوْزِيُّ : وَكَانَتْ أَصْلَى وَرَاءَ شَيْخِنَا أَبِي بَكْرٍ الدِّينَوْرِيُّ الْفَقِيهَ فِي زَمَانِ الصَّبَا ، فَرَأَى مَرَّةً أَفْعَلَ هَذَا فَقَالَ : يَا بَنِيَّ ، إِنَّ الْفُقَهَاءَ قَدْ اخْتَلَفُوا فِي وَجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ ، وَلَمْ يَخْتَلَفُوا أَنْ الْإِفْتِتَاحَ سُنَّةٌ ، فَاشْتَغَلَ بِالْوَاجِبِ وَدَعَى السُّنَنَ . وَالْحُجَّةُ لِمَالِكٍ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَعْرَابِيِّ الَّذِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ : « إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ » وَلَمْ يَقُلْ لَهُ سَبِّحْ كَمَا يَقُولُ أَبُو حَنِيفَةَ ، وَلَا قُلْ وَجْهَتُ وَجْهِي ؛ كَمَا يَقُولُ الشَّافِعِيُّ . وَقَالَ لَابِيُّ : « كَيْفَ تَقْرَأُ إِذَا أَفْتَتَحْتَ الصَّلَاةَ » ؟ قَالَ : قُلْتَ اللَّهُ أَكْبَرُ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَلَمْ يَذْكُرْ تَوَجُّهًا وَلَا تَسْبِيحًا . فَإِنْ قِيلَ : فَإِنْ عَلِمَا قَدْ أَخْبَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُهُ . قُلْنَا : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَالَهُ قَبْلَ التَّكْبِيرِ ثُمَّ كَبَّرَ ، وَذَلِكَ حَسَنٌ عِنْدَنَا . فَإِنْ قِيلَ : فَقَدْ رَوَى النِّسَائِيُّ وَالدَّارَقُطْنِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَفْتَتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ : « إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي » الْحَدِيثُ . قُلْنَا : هَذَا نَحْمَلُهُ عَلَى النَّافِلَةِ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ ؛ كَمَا جَاءَ فِي تَحَابُّ النَّسَائِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْتَتَحَ الصَّلَاةَ بِاللَّيْلِ قَالَ : « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ . تَبَارَكَ أَسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » . أَوْ فِي النَّافِلَةِ مُطْلَقًا ؛ فَإِنْ النَّافِلَةُ أَخَفُّ مِنَ الْفَرَضِ ، لِأَنَّهُ يَحْزَنُ أَنْ يُصَلِّيَهَا قَائِمًا وَقَاعِدًا وَرَاكِعًا ، وَإِلَى الْقِبْلَةِ وَغَيْرِهَا فِي السَّفَرِ ؛ فَأَمْرُهَا أَيْسَرُ . وَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ : « اللَّهُ أَكْبَرُ . وَجْهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ . وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ . اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ » . ثُمَّ يَقْرَأُ . وَهَذَا نَصٌّ فِي التَّطَوُّعِ لَا فِي الْوَاجِبِ . وَإِنْ صَحَّ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي الْفَرِيضَةِ بَعْدَ التَّكْبِيرِ ، فَيَحْمَلُ

على الجواز والاستحباب ، وأما المستنون فالقراءة بعد التكبير ، والله بحقائق الأمور عليم .
ثم إذا قاله فلا يقل « وأنا أول المسلمين » . وهى :

الرابعة - إذ ليس أحدهم بأولهم إلا محمد صلى الله عليه وسلم . فإن قيل : أو ليس إبراهيم والنيبون قبله ؟ قلنا عنه ثلاثة أجوبة : الأول - أنه أول الخلق أجمع معنى ؛ كما فى حديث أبى هريرة من قوله عليه السلام : " نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة " . وفى حديث حذيفة " نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلاق " . الثانى - أنه أولهم لكونه مقدما فى الخلق عليهم ؛ قال الله تعالى : وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح ^(١١) . قال قتادة : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كنت أول الأنبياء فى الخلق وآخرهم فى البعث " . فلذلك وقع ذكره هنا مقدما قبل نوح وغيره . الثالث - أول المسلمين من أهل ملته ؛ قاله ابن العربى ، وهو قول قتادة وغيره . وقد اختلفت الروايات فى « أول » ففى بعضها ثبوته وفى بعضها لا ، على ما ذكرنا . وروى عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا فاطمة قومى فأشهدى أضحيتك فإنه يغفر لك فى أول قطرة من دمها كل ذنب عملته ثم قولى « إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين . لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » " . قال عمران : يا رسول الله ، هذا لك ولأهل بيتك خاصة أم للمسلمين عامة ؟ قال : " بل للمسلمين عامة " .

قوله تعالى : قُلْ أَغْيَرَ اللَّهِ آبِغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ^(١٢)

قوله تعالى : (قُلْ أَغْيَرَ اللَّهِ آبِغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ) أى مالكة . روى أن الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ارجع يا محمد إلى ديننا ، وأعبد آلهتنا ، وأترك ما أنت

عليه ، ونحن نتكفل لك بكل تباعة نتوقعها في دنياك وآخرتك ؛ فزلت الآية . وهي استفهام يقتضى التقرير والتوبيخ . و « غير » نصب بـ « أبغى » و « رباً » تمييز .

قوله تعالى : (وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا) أى لا ينفعنى فى ابتغاء ربِّ غير الله كونكم على ذلك ؛ إذ لا تكسب كل نفس إلا عليها ؛ أى لا تؤخذ بما أتت من المعصية ، وركبت من الخطيئة سواها .

الثانية — وقد استدلل بعض العلماء من المخالفين بهذه الآية على أن بيع الفضولي لا يصح ؛ وهو قول الشافعى . وقال علماؤنا : المراد من الآية تحمل الثواب والعقاب دون أحكام الدنيا ؛ بدليل قوله تعالى : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » على ما يأتى . وبيع الفضولي عندنا موقوف على إجازة المالك ، فإن أجازته جاز . هذا عروة البارقي قد باع للنبي صلى الله عليه وسلم واشترى وتصرف بغير أمره ، وأجازته النبي صلى الله عليه وسلم ، وبه قال أبو حنيفة . روى البخارى والدارقطني عن عروة بن أبى الجعد قال : عرض للنبي صلى الله عليه وسلم جلب فاعطاني ديناراً وقال : « أى عروة أيت الجلب فآشرلنا شاة بهذا الدينار » فأتيت الجلب فساومت فآشريت شاتين بدينار ، فجئت أسوقهما — أو قال أقودهما — فلقيني رجل في الطريق فساومني فبعته إحدى الشاتين بدينار ، وجئت بالشاة الأخرى وبدينار ، فقلت : يا رسول الله ، هذه الشاة وهذا ديناركم . قال : « كيف صنعت » ؟ فحدثته الحديث . قال : « اللهم بارك له فى صفقة يمينه » . قال : فلقد رأيتنى أقف فى ثمانية الكوفة فأريج أربعين ألفاً قبل أن أصل إلى أهلى . لفظ الدارقطني . قال أبو عمر : وهو حديث جيد ، وفيه صحة ثبوت النبي صلى الله عليه وسلم للشاتين ، ولولا ذلك ما أخذ منه الدينار ولا أمضى له البيع . وفيه دليل على جواز الوكالة ولا خلاف فيها بين العلماء . فإذا قال الموكل لويله : اشتر كذا ، فاشترى زيادة على ما وكل به فهل يلزم ذلك الأمر أم لا . كرجل قال لرجل : اشتر بهذا

(١) الجلب (بالتحريك) : ما جلب القوم من غم وغيره .

الدِّرْهِمِ رِطْلَ لَحْمٍ، صِفَتُهُ كَذَا؛ فَاشْتَرَى لَهُ أَرْبَعَةَ أَرْطَالٍ مِنْ تِلْكَ الصِّفَةِ بِذَلِكَ الدِّرْهِمِ. فَالَّذِي عَلَيْهِ مَالُكَ وَأَصْحَابُهُ أَنْ الْجَمِيعَ يَلْزِمُهُ إِذَا وَافَقَ الصِّفَةَ وَمِنْ جَنْسِهَا؛ لِأَنَّهُ مُحْسِنٌ. وَهُوَ قَوْلُ أَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ. وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: الزِّيَادَةُ لِلشَّيْءِ. وَهَذَا الْحَدِيثُ مُحْجَجٌ عَلَيْهِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ أَيْ لَا تَحْمِلُ حَامِلَةٌ ثِقْلَ أُخْرَى، أَيْ لَا تَتَّخِذُ نَفْسٌ بِذَنْبٍ غَيْرِهَا، بَلْ كُلُّ نَفْسٍ مَأْخُودَةٌ بِجُرْمِهَا وَمُعَاقِبَةٌ بِإِثْمِهَا. وَأَصْلُ الْوِزْرِ الثَّقَلُ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ»^(١). وَهُوَ هُنَا الذَّنْبُ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ»^(٢). وَقَدْ تَقَدَّمَ. قَالَ الْأَخْفَشُ: يَقَالُ وَزِرُ يُوْزَرُ «وَوَزَرَ يُوْزِرُ، وَوُزِرَ يُوْزَرُ وَزَرًا، وَبِجُوزِ إِزْرًا، كَمَا يَقَالُ: إِسَادَةٌ. وَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ، كَانَ يَقُولُ: أَتَبْعُوا سَبِيلَ أَهْلِ أَوْزَارِكُمْ؛ ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَقِيلَ: إِنَّهَا نَزَلَتْ رَدًّا عَلَى الْعَرَبِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ مَوَازِنَةِ الرَّجُلِ بِأَبِيهِ وَبِأَبْنِهِ وَبِجُزَيْرَةِ حَلِيفِهِ.

قُلْتُ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي الْآخِرَةِ، وَكَذَلِكَ الَّتِي قَبْلَهَا؛ فَأَمَّا فِي الدُّنْيَا فَقَدْ يُؤَاخِذُ فِيهَا بَعْضُهُمْ بِجُرْمِ بَعْضٍ، لَا سِيَّمَا إِذَا لَمْ يَنْهَ الطَّائِعُونَ الْعَاصِينَ، كَمَا تَقَدَّمَ فِي حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ قَوْلُهُ: «عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ»^(٣). وَقَالَ تَعَالَى: «وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً»^(٤). «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ»^(٥). وَقَالَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتَهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ؟ قَالَ: «نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْخَبِيثُ». قَالَ الْعُلَمَاءُ: مَعْنَاهُ أَوْلَادُ الزُّنَى. وَالْخَبِيثُ (بِفَتْحِ الْبَاءِ) اسْمٌ لِلزُّنَى. فَأَوْجِبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِيَّةَ الْخَطَا عَلَى الْعَاقِلَةِ حَتَّى لَا يُطْلَ دَمُ الْحُرِّ الْمُسْلِمِ تَعْظِيمًا لِلدَّمَاءِ. وَأَجْمَعَ أَهْلُ الْعِلْمِ عَلَى ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ خِلَافٍ بَيْنَهُمْ فِي ذَلِكَ؛ فَدَلَّ عَلَى مَا قُلْنَاهُ. وَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا فِي الدُّنْيَا، فِي الْأَيُّمِ يُؤَاخِذُ زَيْدٌ بِفِعْلِ عَمْرٍو، وَأَنْ كُلُّ مُبَاشِرٍ لِحَرِيمَةٍ فَعْلِيهِ مَغْبُتًا. وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي رِمَثَةَ قَالَ: انْطَلَقْتُ مَعَ أَبِي نَحْوَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ

(١) آية ٢ سورة الأنشراح. (٢) آية ٣١ من هذه السورة. (٣) في قولهم: وسادة.

(٤) آية ١٠٥ سورة المائدة. (٥) آية ٢٥ سورة الأتقال. (٦) آية ١١ سورة الرعد.

(٧) طل دمه: ذهب هدرا.

صلى الله عليه وسلم قال لأبي: "ابنك هذا؟" قال: إني ورب الكعبة. قال: "حقاً". قال: أشهدُ به. قال: فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ضاحكاً من بين شبيهِ في أبي، ومن حلف أبي على. ثم قال: "أما إنه لا ينجني عليك ولا ينجني عليه". وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وَلَا تَزُرْ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَى». ولا يعارض ما قلناه أولاً بقوله: «وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا مَعِ أَثْقَالِهِمْ»؛ فإن هذا مبين في الآية الأخرى قوله: «لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ». فمن كان إماماً في الضلالة ودعاً إليها وأُتبع عليها فإنه يحمل وزر من أضله من غير أن ينقص من وزر المضل شيء، على ما يأتي بيانه إن شاء الله.

قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوكُمْ فِي مَاءِ آتِكُمْ إِنَّا رَبُّكُمْ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٥﴾

قوله تعالى: ((وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ)) «خلائف» جمع خليفة، ككرائم جمع كريمة. وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة. أى جعلكم خلفاً للأمم الماضية والقرون السالفة. قال الشماخ:

تصبيهم وتخطئني المنايا * وأخلف في رُبوع عن رُبوع

((وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ)) في الخلق والرزق والقوة والبسطة والفضل والعلم. ((دَرَجَاتٍ)) نصب بإسقاط الخافض، أى إلى درجات. ((لِّيَبْلُوكُمْ)) نصب بلام كى. والابتلاء: الاختبار؛ أى ليظهر منكم ما يكون غايته الثواب والعقاب. ولم يزل بعلمه غنياً؛ فأبتلى المومنين بالغنى وطلب منه الشكر، وأبتلى المعسر بالفقر وطلب منه الصبر. ويقال: «ليبلوكم» أى بعضكم ببعض. كما قال: «وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً» على ما يأتي بيانه. ثم خوفهم

(١) في نسخ الأصل: «ثبت» والتصويب عن سنن أبي داود. (٢) آية ١٣ سورة العنكبوت.

(٣) آية ٢٥ سورة النحل. (٤) آية ٢٠ سورة الفرقان.

فقال : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ ﴾ لمن عصاه . ﴿ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ لمن أطاعه . وقال : « سَرِيعُ الْعِقَابِ » مع وصفه سبحانه بالإمهال ، ومع أنَّ عقاب النار في الآخرة ؛ لأن كل آت قريب ؛ فهو سريع على هذا . كما قال تعالى : « وَمَا أَمُرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ » . وقال : « يَرَوْنَهُ بَعِيدًا . وَنَرَاهُ قَرِيبًا » . ويكون أيضا سريع العقاب لمن استحقه في دار الدنيا ؛ فيكون تحذيرا لمواقع الخطيئة على هذه الجهة . والله أعلم .

(٢) آية ٦ ، ٧ سورة المعارج .

(١) آية ٧٧ سورة النحل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة الأعراف

وهي مكية ، إلا ثمان آيات ، وهي قوله تعالى : « وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ » إلى قوله : « وَإِذْ تَتَقَنَّ الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ ^(١) » . وروى النسائي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في صلاة المغرب بسورة الأعراف ، فزفها في ركعتين . صححه أبو محمد عبد الحق .

قوله تعالى : الْمَصَّ ﴿١﴾ كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِيُنْذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾
قوله تعالى : (الْمَصَّ) تقدم في أول « البقرة » وموضعه رفع بالابتداء . و(كِتَابٌ) خبره . كأنه قال : « المص » حروف كتاب (أَنْزَلَ إِلَيْكَ) . وقال الكسائي : أى هذا كتاب .

قوله تعالى : (فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ) فيه مسألتان :
الأولى - قوله تعالى : (حَرَجٌ) أى ضيق ؛ أى لا يضيق صدرك بالإبلاغ ؛ لأنه روى عنه عليه السلام أنه قال : « إني أخاف أن يثْلُغُوا رَأْسِي فَيَدْعُوهُ خَبْرَةٌ » الحديث .
نخرجه مسلم . قال البيهقي : « فظاهره النهي ، ومعناه نفى الحرج عنه ؛ أى لا يضيق صدرك ألا يؤمنوا به ، فإنما عليك البلاغ ، وليس عليك سوى الإنذار به من شيء من إيمانهم

(١) من آية ١٦٣ - ١٧٠ . (٢) راجع ج ١ ص ١٥٤ طبعه ثانية أرنالفة .

(٣) كذا في الأصول . والذي في صحيح مسلم : « إِذَا يَثْلُغُوا رَأْسِي » . راجع صحيح مسلم . كتاب الجنة ، باب الصفات التي يعرف بها أهل الجنة وأهل النار . والثلغ : الشدخ . وقيل : هو ضربك الشيء الرطب بالشيء اليابس حتى يشدخ .

أو كفرهم ، ومثله قوله : « فَاعْلَمْ أَنَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ » ^(١) الآية . وقال : « لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » . ومذهب مجاهد وقتادة أن الحرج هنا الشك ، وليس هذا شك الكفرة ، إنما هو شك الضيق . وكذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ » ^(٢) . وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . وفيه بُعد . والهاء في « منه » للقرآن . وقيل للإنذار ؛ أى أنزل إليك الكتاب لتنذر به فلا يكن في صدرك حرج منه . فالكلام فيه تقديم وتأخير . وقيل للتكذيب الذى يعطيه قوة الكلام . أى فلا يكن في صدرك ضيق من تكذيب المكذبين له .

الثانية — قوله تعالى : « وَذِكْرَى » يجوز أن يكون في موضع رفع ونصب وخفض . فالرفع من وجهين ؛ قال البصريون : هى رفع على إضمار مبتدأ . وقال الكسائى : عطف على « كتاب » . والنصب من وجهين ؛ على المصدر ، أى وذكر به ذكرى ؛ قاله البصريون . وقال الكسائى : عطف على الهاء في « أنزلناه » . والخفض حملا على موضع « لتنذر به » . والإنذار للكافرين ، والذكرى للمؤمنين ؛ لأنهم المتفعون به .

قوله تعالى : « أَتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ » ^(٣)

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « أَتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ » يعنى الكتاب والسنة . قال الله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » ^(٤) . وقالت فرقة : هذا أمر يعم النبي صلى الله عليه وسلم وأمته . والظاهر أنه أمر لجميع الناس دونه . أى أتبعوا ملة الإسلام والقرآن ، وأحلوا حلاله وحرموا حرامه ، وأمتلوا أمره ، وأجتنبوا نهيه . ودلت الآية على ترك اتباع الآراء مع وجود النص .

(٣) آية ٩٧ سورة الحجر .

(٢) آية ٣ سورة الشعراء .

(١) آية ٦ سورة الكهف .

(٤) آية ٧ سورة الحشر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ « من دونه » من غيره . والهاء تعود على الرب سبحانه ، والمعنى : لا تعبدوا معه غيره ، ولا تتخذوا من عدل عن دين الله ولياً . وكل من رضى مذهباً فأهل ذلك المذهب أولياؤه . وروى عن مالك بن دينار أنه قرأ « ولا تتبعوا من دونه أولياء » أى ولا تطلبوا . ولم ينصرف « أولياء » لأن فيه ألف التانيث . وقيل : تعود على « ما » من قوله « اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم » . ﴿ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴾ « ما » زائدة . وقيل : تكون مع الفعل مصدراً .

قوله تعالى : وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿١﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ « كم » للتكثير ، كما أن « رب » للتقليل . وهى فى موضع رفع بالابتداء ، و « أهلكنا » الخبر . أى وكثير من القرى — وهى مواضع اجتماع الناس — أهلكها . ويجوز نصب بإضمار فعل بعدها ، ولا يقدر قبلها ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله . ويقوى الأول قوله : « وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ » . ولولا اشتغال « أهلكنا » بالضمير لانتصب به موضع « كم » . ويجوز أن يكون « أهلكنا » صفةً للقرية ، و « كم » فى المعنى هى القرية ؛ فإذا وصفت القرية فكأنك قد وصفت كم . يدل على ذلك قوله تعالى : « وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً » فعاد الضمير على « كم » على المعنى ؛ إذ كانت الملائكة فى المعنى . فلا يصح على هذا التقدير أن يكون « كم » فى موضع نصب بإضمار فعل بعدها . ﴿ جَاءَهَا بَأْسُنَا ﴾ فيه إشكال للعطف بالفاء . فقال القراء : الفاء بمعنى الواو ، فلا يلزم الترتيب . وقيل : أى وكم من قرية أردنا إهلاكها فجاءها بأسنا ؛ كقوله : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » . وقيل : إن

(٣) آية ٩٨ سورة النحل .

(٢) آية ٢٦ سورة النجم .

(١) آية ١٧ سورة الإسراء .

الإهلاك واقع ببعض القوم؛ فيكون التقدير : وكَم من قرية أهلكتها بعضها فجاءها بأسنا فأهلكنا الجميع . وقيل : المعنى وكَم من قرية أهلكتها في حكمنا فجاءها بأسنا . وقيل : أهلكتها بإرسالنا ملائكة العذاب إليها ، فجاءها بأسنا وهو الاستئصال . والبأس : العذاب الآتي على النفس . وقيل : المعنى أهلكتها فكان إهلاكنا إياهم في وقت كذاب فجاء البأس على هذا هو الإهلاك . وقيل : البأس غير الإهلاك ؛ كما ذكرنا . وحكى الفراء أيضا أنه إذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالواحد قدمت أيهما شئت ؛ فيكون المعنى وكَم من قرية جاءها بأسنا فأهلكها ؛ مثل دنا فُقرَّب ، وقُرَّب فدنا ، وشتمني فأساء ، وأساء فشتمني ؛ لأن الإساءة والشتيم شيء واحد . وكذلك قوله : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ »^(١) . المعنى — والله أعلم — أنشق القمر فاقتربت الساعة . والمعنى واحد . (بَيِّنَاتًا) أى ليلا ؛ ومنه البيت ، لأنه يُبَيِّن فيه . يقال : بات يبيت بَيِّنًا وبَيِّنَاتًا . (أَوْهُمْ قَائِلُونَ) أى أو وهم قائلون ، فاستثقلوا فخذفوا الواو ؛ قاله الفراء . قال الزجاج : وهذا خطأ ، إذا عاد الذكر استغنى عن الواو ؛ تقول : جاءني زيد راكبا أو هو ماش ، ولا يحتاج إلى الواو . قال المهدوي : ولم يقل بَيِّنَاتًا أو وهم قائلون لأن في الجملة ضميرا يرجع إلى الأول فاستغنى عن الواو . وهو معنى قول الزجاج سواء ، وليس أو للشك بل للتفصيل ؛ كقولك : لأُخْرِجَنَّكَ مِنْ صِفَاءٍ أَوْ ظَالِمًا . وهذه الواو تسمى عند النحويين واو الوقت . و(قَائِلُونَ) من القائلة وهي القيلولة ؛ وهي نوم نصف النهار . وقيل : الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحر وإن لم يكن معها نوم . والمعنى : جاءهم عذابنا وهم غافلون إما ليلا وإما نهارا . والدعوى الدماء ؛ ومنه قوله : « وَأَخِرْ دَعْوَاهُمْ »^(٢) . وحكى النحويون اللَّهُمَّ أشركنا في صالح دعوى من دعاك . وقد تكون الدعوى بمعنى الأدماء . والمعنى : أنهم لم يخلصوا عند الإهلاك إلا على الإقرار بأنهم كانوا ظالمين . و(دَعْوَاهُمْ) في موضع نصب خبر كان ، وأسمها « إِلَّا أَنْ قَالُوا » . نظيره « فَسَاكَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا » ويجوز

(١) أول سورة القمر .

(٢) آية ١٠ سورة يونس .

(٣) آية ٥٦ سورة النمل .

أن تكون الدعوى رفعا، و « أن قالوا » نصبا؛ كقوله تعالى : « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا ^(١) » برفع
« البر » . وقوله : « ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَأُوا السُّوءَ أَنْ كَذَبُوا ^(٢) » برفع « عاقبة » .

قوله تعالى : فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦٦﴾
فَلَنَقْصُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ ﴾ دليل على أن الكفار يحاسبون . وفي التزويل
﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴾ . وفي سورة القصص ^(٣) « وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ^(٤) » يعنى إذا
استقروا فى العذاب . والآخرة مواطن : مواطن يسألون فيه للحساب . وموطن لا يسألون فيه .
وسؤالهم سؤال تقرير وتوبيخ وإفصاح . وسؤال الرسل سؤال استشهاد بهم وإفصاح ؛ أى عن
جواب القوم لهم . وهو معنى قوله : « لَنَسْأَلُ الصَّادِقِينَ ^(٥) عَنْ صِدْقِهِمْ » على ما يأتى . وقيل :
المعنى « فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ » أى الأنبياء « وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ » أى الملائكة الذين
أرسلوا إليهم . واللام فى « فَلَنَسْأَلَنَّ » لام قسم وحقيقتها التوكيد . وكذا ﴿ فَلَنَقْصُصَّنَّ عَلَيْهِمْ ^(٦)
بِعِلْمٍ ﴾ . قال ابن عباس : ينطق عليهم . ﴿ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴾ أى كنا شاهدين لأعمالهم .
ودلت الآية على أن الله عالم بعلم .

قوله تعالى : وَالْوِزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ ﴿٦٨﴾ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ
هُمْ الْمُقْلِحُونَ ﴿٦٩﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ
بِمَا كَانُوا بِعَآيِنَتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالْوِزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ ﴾ ابتداء وخبر . ويجوز أن يكون « الحق » نعتا ،
والخبر « يومئذ » . ويجوز نصب « الحق » على المصدر . والمراد بالوزن وزن أعمال العباد

(١) آية ١٧٧ سورة البقرة . راجع ج ٢ ص ٢٣٧ طبعة ثانية .

(٢) آية ٢٦ سورة الفاشية . (٤) آية ٧٨

(٣) آية ٢٦ سورة الفاشية . (٥) آية ٨ سورة الأحزاب .

(٦) عبارة الطبرى : « ينطق لهم كتاب عملهم عليهم بأعمالهم » .

بالميزان. قال ابن عمر : توزن صحائف أعمال العباد . وهذا هو الصحيح ، وهو الذى ورد به الخبر على ما يأتى . وقيل : الميزان الكتاب الذى فيه أعمال الخلق . وقال مجاهد : الميزان الحسنات والسيئات بأعيانها . وعنه أيضا والضحاك والأعمش : الوزن والميزان بمعنى العدل والقضاء . وذكر الوزن ضربٌ مثل ؛ كما تقول : هذا الكلام فى وزن هذا وفى وزانه ، أى يعادله ويساويه وإن لم يكن هناك وزن . قال الزجاج : هذا سائغ من جهة اللسان ، والأولى أن يتبع ما جاء فى الأسانيد الصحاح من ذكر الميزان . قال القشيري : وقد أحسن فيما قال ، إذ لو حمل الميزان على هذا فليُحمل الصراط على الدين الحق ، والجنة والنار على ما يرد على الأرواح دون الأجساد ، والشياطين والجن على الأخلاق المذمومة ، والملائكة على القوى الحمودة . وقد أجمعت الأمة فى الصدر الأول على الأخذ بهذه الظواهر من غير تأويل . وإذا أجمعوا على منع التأويل وجب الأخذ بالظاهر ، وصارت هذه الظواهر نصوصا . قال ابن فورك : وقد أنكرت المعتزلة الميزان بناءً منهم على أن الأعراض يستحيل وزنها ، إذ لا تقوم بأنفسها . ومن المتكلمين من يقول : إن الله تعالى يقليب الأعراض أجساما فيزنها يوم القيامة . وهذا ليس بصحيح عندنا ، والصحيح أن الموازين تثقل بالكتب التى فيها الأعمال مكتوبة ، وبها تخف . وقد روى فى الخبر ما يحقق ذلك ، وهو أنه روى أن ميزان بعض بنى آدم كاد يخف بالحسنات فيوضع فيه رق مكتوب فيه « لا إله إلا الله » فيثقل . فقد علم أن ذلك يرجع إلى وزن ما كتب فيه الأعمال لا نفس الأعمال ، وأن الله سبحانه يخفف الميزان إذا أراد ، ويثقله إذا أراد بما يوضع فى كفتيه من الصحف التى فيها الأعمال . وفى صحيح مسلم عن صفوان بن محرز قال قال رجل لأبن عمر : كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى التجوى^(١) ؟ قال سمعته يقول : « يُدنى المؤمن من ربه يوم القيامة حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه فيقول هل تعرف فيقول أى رب أعرف قال فإنى قد سترتها عليك فى الدنيا وإنى أغفرها لك اليوم فيعطى صحيفة حسناته وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على الله » . فقلوه « فيعطى صحيفة حسناته »

(١) يريد مناجاة الله تعالى للبعد يوم القيامة .

دليل على أن الأعمال تُكتب في الصحف وتُوزن . وروى ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُصاح برجل من أمتي يوم القيامة على رءوس الخلائق فيُنشر عليه تسعة وتسعون سَجَلًا كُلُّ سَجَلٍ مَدَّ البصر ثم يقول الله تبارك وتعالى هل تنكر من هذا شيئاً فيقول لا يارب فيقول أظلمتكَ كَتَبَتِي الحافظون فيقول لا ثم يقول ألك عذر ألك حسنة فيهاب الرجل فيقول لا فيقول بلى إن لك عندنا حسنات وإنه لا ظلم عليك اليوم فتخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فيقول يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول إنك لا تُظلم فتوضع السجلات في كِفَّة والبطاقة في كِفَّة فطاشت السجلات ونقلت البطاقة » . زاد الترمذی « فلا يثقل مع اسم الله شيء » وقال : حديث حسن غريب . وسيأتى لهذا الباب مزيد بيان في « الكهف ^(١) والأَنْبياء ^(٢) » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴾ « موازينه » جمع ميزان ، وأصله مِوزَان ، قلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها . وقيل : يجوز أن يكون هناك موازين للعامل الواحد يُوزن بكل ميزان منها صنف من أعماله . ويمكن أن يكون ذلك ميزانا واحداً عبَّر عنه بلفظ الجمع ؛ كما تقول : خرج فلان إلى مكة على البغال ، وخرج إلى البصرة في السفن . وفي التنزيل : « كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ » . « كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ^(٣) » . وإنما هو رسول واحد في أحد التأويلين . وقيل : الموازين جمع موزون ، لا جمع ميزان . أراد بالموازين الأعمال الموزونة . ﴿ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴾ مثله . وقال ابن عباس : توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكفتان ؛ فأما المؤمن فيؤتى بعمله في أحسن صورة فيوضع في كفة الميزان فتثقل حسناته على سيئاته ؛ فذلك قوله « فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » ويؤتى بعمل الكافر في أقبح صورة فيوضع في كفة الميزان فيخف وزنه حتى يقع في النار . وما أشار إليه ابن

(١) آية ١٠٥ . (٢) آية ٤٧ . (٣) آية ١٠٥ ، ١٢٣ سورة الشعراء .

عباس قريب مما قيل : يخلق الله تعالى كل جزء من أعمال العباد جوهرًا فيقع الوزن على تلك الجواهر . وردّه ابن فورّك وغيره . وفي الخبر "إذا خفّت حسنات المؤمن أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاقة كالأتملة فيلقبها في كفة الميزان اليمنى التي فيها حسناته فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبي عليه السلام بأبي أنت وأُمّي ! ما أحسن وجهك وما أحسن خُلقك فمن أنت فيقول أنا محمد نبيك وهذه صلواتك التي كنت تصلي علىّ قد وفيتك أحوج ما تكون إليها" . ذكره القشيري في تفسيره . وذكر أن البطاقة (بكسر الباء) رقعة فيها رقم المتاع بلغة أهل مصر . وقال ابن ماجه : قال محمد بن يحيى : البطاقة الرقعة ؛ وأهل مصر يقولون للرقعة بطاقة . وقال حذيفة : صاحب الموازين يوم القيامة جبريل عليه السلام ، يقول الله تعالى : "يا جبريل زنّ بينهم فردّ من بعض على بعض" . قال : وليس ثمّ ذهب ولا فضة ؛ فإن كان للظالم حسنات أخذ من حسناته فردّ على المظلوم ، وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فتحمل على الظالم ؛ فيرجع الرجل وعليه مثل الجبال . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقول يوم القيامة : "يا آدم أبرز إلى جانب الكرسي عند الميزان وأنظر ما يُرفع إليك من أعمال بنيك فمن رجع خيره على شره مثقال حبة فله الجنة ومن رجع شره على خيره مثقال حبة فله النار حتى تعلم أني لا أعذب إلا ظالمًا" .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا^ج

قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾

أي جعلناها لكم قرارًا ومهادًا ، وهبنا لكم فيها أسباب المعيشة . والمعاش جمع معيشة ، أي ما يتعيش به من المطعم والمشرب وما تكون به الحياة . يقال : عاش يعيش عيشًا ومعاشًا ومعيشًا ومعيشة وعيشة . وقال الزجاج : المعيشة ما يتوصل به إلى العيش . ومعيشة في قول الأخفش وكثير من النحويين مقيلة . وقرأ الأعرج « معاش » بالهمز . وكذا روى خارجة ابن مُصعب عن نافع . قال النحاس : والهمز لحن لا يجوز ؛ لأن الواحدة معيشة ، أصلها معيشة ، فزيدت ألف الوصل وهي ساكنة والياء ساكنة ، فلا بُدّ من تحريكه إذ لا سبيل

إلى الحذف، والألف لا تحرك فخرت الياء بما كان يجب لها في الواحد . ونظيره من الواو منارة ومناور، ومقام ومقاوم؛ كما قال الشاعر :

وإني لقَـسَـوَامٌ مَقَاوِمٌ لم يكن * جرير ولا مَوَلَى جرير يقومها

وكذا مصبيه ومصاب . هذا الجيد، ولغة شاذة مصائب . قال الأخفش : إنما جاز مصائب لأن الواحدة معتلة . قال الزجاج : هذا خطأ يلزمه عليه أن يقول مقام . ولكن القول أنه مثل وسادة وإسادة . وقيل : لم يجز الهمز في معاش لأن المعيشة مفعلة ؛ فالياء أصلية ، وإنما يهمز إذا كانت الياء زائدة مثل مدينة ومدائن ، وصحيفة وصحائف ، وكريمة وكرائم ، ووظيفة ووظائف ، وشبهه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ) لما ذكر نعمه ذكر ابتداء خلقه . وقد تقدم معنى الخلق في غير موضع . (ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ) أى خلقناكم نطقاً ثم صورناكم ، ثم إنا نخبركم أنا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم . وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما : المعنى خلقنا آدم ثم صورناكم في ظهره . وقال الأخفش : « ثم » بمعنى الواو . وقيل : المعنى « ولقد خلقناكم » يعنى آدم عليه السلام ، ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ، ثم صورناكم ؛ على التقديم والتأخير . وقيل : « ولقد خلقناكم » يعنى آدم ؛ ذكر بلفظ الجمع لأنه أبو البشر . « ثم صورناكم » راجع إليه أيضا . كما يقال : نحن قتلناكم ؛ أى قتلنا سيّدكم . (ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) وعلى هذا لا تقديم ولا تأخير ؛ عن ابن عباس أيضا . وقيل : المعنى ولقد خلقناكم ، يريد آدم وحواء ؛ فأدم من التراب وحواء من ضلع من أضلاعه ، ثم وقع التصوير بعد ذلك . فالمعنى : ولقد خلقناكم أبويكم ثم صورناهما ؛ قاله الحسن . وقيل : المعنى خلقناكم في ظهر آدم

ثم صورناكم حين أخذنا عليكم الميثاق . هذا قول مجاهد ، رواه عنه ابن جريح وآبن أبي نجيح . قال النحاس : وهذا أحسن الأقوال . يذهب مجاهد إلى أنه خلقهم في ظهر آدم ، ثم صورهم حين أخذ عليهم الميثاق ، ثم كان السجود بعد . ويقوى هذا « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ^(١) » . والحديث « أنه أخرجهم أمثال الذر فأخذ عليهم الميثاق » . وقيل : « ثم » للإخبار ، أى ولقد خلقناكم يعنى في ظهر آدم صلى الله عليه وسلم ، ثم صورناكم أى في الأرحام . قال النحاس : هذا صحيح عن ابن عباس .

قلت : كل هذه الأقوال محتمل ، والصحيح منها ما يعضده التنزيل ؛ قال الله تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ^(٢) » يعنى آدم . وقال : « وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ^(٣) » . ثم قال : « جَعَلْنَاهُ ^(٢) » أى جعلنا نسله وذريته « نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ » الآية . فأدم خلق من طين ثم صور وأكرم بالسجود ، وذريته صوروا في أرحام الأمهات بعد أن خلقوا فيها وفي أصلاب الآباء . وقد تقدم في أول سورة « الأنعام » أن كل إنسان مخلوق من نطفة وتربة ؛ فتأمل . وقال هنا : « خلقناكم ثم صورناكم » وقال في آخر الحشر : « هو الله الخالق البارئ المصور » فذكر التصوير بعد البرء . وسيأتى بيان ذلك إن شاء الله تعالى . وقيل : معنى « ولقد خلقناكم » أى خلقنا الأرواح أولا ثم صورنا الأشباح آخرا .

قوله تعالى : « إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ » استثناء من غير الجنس . وقيل من الجنس . وقد اختلف العلماء : هل كان من الملائكة أم لا ؛ كما سبق بيانه في « البقرة » ^(٤) .

قوله تعالى : قَالَ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ

خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾

(١) آية ١٧٢ من هذه السورة . (٢) آية ١٢ وما بعدها سورة المؤمنون .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٩٤ طبعة ثانية أورثالقة . (٤) راجع ج ١ ص ١٠٠ .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ مَا مَنَعَكَ ﴾ « ما » في موضع رفع بالابتداء ؛ أى أى شئ . منعك . وهذا سؤال توبيخ . ﴿ أَلَّا تَسْجُدَ ﴾ في موضع نصب ، أى من أن تسجد . و « لا » زائدة . وفي ص « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ^(١) » وقال الشاعر :

أَبَى جُودُهُ لَا الْبَخْلَ فَاسْتَعْجَلْتُ بِهِ * نَعَمْ مِنْ قَيِّ لَا يَمْنَعُ الْجُودَ نَائِلُهُ

أراد أبى جوده البخل ، فزاد « لا » . وقيل : ليست بزائدة ؛ فإن المنع فيه طرف من القول والدعاء ، فكأنه قال : من قال لك ألا تسجد ، أو من دعاك إلى ألا تسجد . كما تقول : قد قلت لك ألا تفعل كذا . وقيل : في الكلام حذف ، والتقدير : ما منعك من الطاعة وأحوجك إلى ألا تسجد . قال العلماء : الذى أحوجه إلى ترك السجود هو الكبر والحسد ؛ وكان أضمر ذلك في نفسه إذا أمر بذلك . وكان أمره من قبل خلق آدم ؛ يقول الله تعالى : « إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ . فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ^(٢) » . فكأنه دخله أمر عظيم من قوله « فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » . فإن في الوقوع توضيع الواقع وتشريفًا لمن وقع له ؛ فأضمر في نفسه ألا يسجد إذا أمره في ذلك الوقت . فلما نفخ فيه الروح وقعت الملائكة سُجَّدًا ، وبقي هو قائمًا بين أظهرهم ؛ فأظهر بقيامه وترك السجود ما في الضمير . فقال الله تعالى : « مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ » أى ما منعك من الانقياد لأمرى ؛ فأخرج سر ضميره فقال : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ » .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾ يدل على ما يقوله الفقهاء من أن الأمر يقتضى الوجوب بمطلقه من غير قرينة ؛ لأن الذم علق على ترك الأمر المطلق الذى هو قوله عز وجل للملائكة : « اسْجُدُوا لِآدَمَ » وهذا بين .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ أى معنى من السجود فضلي عليه ؛ فهذا من إبليس جواب على المعنى . كما تقول : لمن هذه الدار ؛ فيقول المخاطب : مالكمها

زيد . فليس هذا عين الجواب ، بل هو كلام يرجع إلى معنى الجواب . ﴿ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ فرأى أن النار أشرف من الطين ؛ لعلوها وصعودها وخفتها ، ولأنها جوهر مضيء . قال ابن عباس والحسن وابن سيرين : أول من قاس إبليس فأخطأ القياس . فمن قاس الدين برأيه قرنه الله مع إبليس . قال ابن سيرين : وما عبدت الشمس والقمر إلا بالمقاييس . وقالت الحكماء : أخطأ عدو الله من حيث فضل النار على الطين ، وإن كانا في درجة واحدة من حيث هي جماد مخلوق . فإن الطين أفضل من النار من وجوه أربعة :

أحدها — أن من جوهر الطين الزانة والسكون ، والوقار والأناة ، والحلم ، والحياء ، والصبر . وذلك هو الداعي لآدم عليه السلام بعد السعادة التي سبقت له إلى التوبة والتواضع والتضرع ، فأورثه المغفرة والاجتماع والهداية . ومن جوهر النار الخفة ، والطيش ، والحدة ، والارتفاع ، والاضطراب . وذلك هو الداعي لإبليس بعد الشقاوة التي سبقت له إلى الاستكبار والإصرار ؛ فأورثه الهلاك والعذاب واللعنة والشقاء ؛ قاله القفال .

الثاني — أن الخبر ناطق بأن تراب الجنة مسك أذفر ، ولم ينطق الخبر بأن في الجنة نارا وأن في النار ترابا .

الثالث — أن النار سبب العذاب ، وهي عذاب الله لأعدائه ؛ وليس التراب سببا للعذاب .

الرابع — أن الطين مستغني عن النار ، والنار محتاجة إلى المكان ومكانها التراب . قلت — ويحتمل قولاً خامساً وهو أن التراب مسجد وظهور ؛ كما جاء في صحيح الحديث . والنار تخويف وعذاب ؛ كما قال تعالى : « ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ » . وقال ابن عباس : كانت الطاعة أولى بإبليس من القياس فعصى ربه ، وهو أول من قاس برأيه . والقياس في مخالفة النص مردود .

الرابعة — وأختلف الناس في القياس إلى قائل به ، وراد له ؛ فأما القائلون به فهم الصحابة والتابعون ، وجهور من بعدهم . وأن التعبد به جائز عقلا واقع شرعا ، وهو الصحيح .

وذهب القفال من الشافعية وأبو الحسين البصري إلى وجوب التعبد به عقلاً. وذهب النظام إلى أنه يستحيل التعبد به عقلاً وشرعاً؛ وردّه بعض أهل الظاهر. والأوّل الصحيح. قال البخاري في (كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة) : المعنى لا عصمة لأحد إلا في كتاب الله أو سنة نبيه أو في إجماع العلماء إذا وُجد فيها الحكم فإن لم يوجد فالقياس. وقد ترجم على هذا (باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبيّن قد بين الله حكمها ليفهم السائل) . وترجم بعد هذا (باب الأحكام التي تُعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها) . وقال الطبري: الاجتهاد والاستنباط من كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وإجماع الأمة هو الحق الواجب ، والفرص اللازم لأهل العلم . وبذلك جاءت الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن جماعة الصحابة والتابعين . وقال أبو تمام المالكي : أجمعت الأمة على القياس ؛ فمن ذلك أنهم أجمعوا على قياس الذهب والورق في الزكاة . وقال أبو بكر : أقيلوني بيعتي . فقال علي : والله لا نُقيلك ولا نستقيلك ، رضيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا فلا نرضاك لدينانا . فقام الإمامة على الصلاة . وقاس الصديق الزكاة على الصلاة وقال : والله لا أفرق بين ما جمع الله . وصرح علي بالقياس في شارب الخمر بحضر الصحابة وقال : إنه إذا سكر هذى ، وإذا هذى اقترى ؛ فخذته حدّ القاذف . وكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري كتاباً فيه : القهم الفهم فيما يختلج في صدرك مما لم يبلغك في الكتاب والسنة ، اعرف الأمثال والأشباه ، ثم قيس الأمور عند ذلك ، فأعمد إلى أحبها إلى الله تعالى وأشبهها بالحق فيما ترى . الحديث بطوله ذكره الدارقطني . وقد قال أبو عبيدة لعمر في حديث الوباء ، حين رجع عمر من سرخ : نفّر من قدر الله ! فقال عمر : نعم ! نفّر من قدر الله إلى قدر الله . ثم قال له عمر : أرايت ... فقائسه وناظره بما يشبه من مسألته بحضر المهاجرين والأنصار ، وحسبك . وأما الآثار وآي القرآن في هذا المعنى فكثير . وهو يدل على أن القياس أصل من أصول الدين ، وعصمة من عصم المسلمين ، يرجع إليه المجتهدون ، ويفزع إليه العلماء العاملون ؛ فيستنبطون

(١) راجع الحديث في الموطأ « باب ما جاء في الطاعون » .

به الأحكام . وهو قول الجماعة الذين هم الحجة ، ولا يلتفت إلى من شدَّ عنها . وأما الرأي المذموم والقياس المتكلف المنهى عنه فهو ما لم يكن على هذه الأصول المذكورة ؛ لأن ذلك ظن وزغ من الشيطان ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » . وكلُّ ما يورده المخالف من الأحاديث الضعيفة والأخبار الواهية في ذمِّ القياس فهي محمولة على هذا النوع من القياس المذموم ، والذي ليس له في الشرع أصل معلوم . وتتميم هذا الباب في كتب الأصول .

قوله تعالى : قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاَنْخُرْ

إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا) أى من السماء . (فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا) لأن أهلها الملائكة المتواضعون . (فَاَنْخُرْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ) أى من الأدنى . ودل هذا أن من عصى مولاه فهو ذليل . وقال أبو روق والبعلي : « فاهبط منها » أى من صورتك التي أنت فيها ؛ لأنه افتخر بأنه من النار فشوهت صورته بالإظلام وزوال إشراقه . وقيل : « فاهبط منها » أى انتقل من الأرض إلى جزائر البحار ؛ كما يقال : هبطنا أرض كذا أى انتقلنا إليها من مكان آخر ، فكأنه أنخر من الأرض إلى جزائر البحار فسلطانه فيها ، فلا يدخل الأرض إلا كهيئة السارق يخاف فيها حتى يخرج منها . والقول الأول أظهر . وقد تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ

الْمُنْظَرِينَ ﴿١٥﴾

سأل النظرة والإمهال إلى يوم البعث والحساب . طلب ألا يموت لأن يوم البعث لا موت بعده ؛ فقال الله تعالى : « إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ » . قال ابن عباس والسدي وغيرهما :

(١) آية ٣٦ سورة الإسراء . (٢) في بعض الأصول : « السارى » بالياء .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٢٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

أنظره إلى النفخة الأولى حيث يموت الخلق كلهم . وكان طابَ الإنظار إلى النفخة الثانية حيث يقوم الناس لرب العالمين ؛ فأبى الله ذلك عليه . وقال : « إلى يوم يبعثون » ولم يتقدم ذكر من يبعث ؛ لأن القصة في آدم وذريته ، فدلّت القرينة على أنهم هم المبعوثون .

قوله تعالى : قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي ﴾ الإغواء إيقاع الغي في القلب ؛ أي فيما أوقعت في قلبي من الغي والعناد والاستكبار . وهذا لأن كفر إبليس ليس كفر جهل ، بل هو كفر عناد واستكبار . وقد تقدم في « البقرة » ^(١) . قيل : معنى الكلام القسم ، أي فبإغوائك إياي لأقعدت لهم على صراطك . أو في صراطك ؛ فحذف . دليل هذا القول قوله في (ص) : « فَيَعِزُّكَ لِأَغْوَيْنَهُمْ أَجْمَعِينَ » ^(٢) فكان إبليس أعظم قدر لإغواء الله إياه لما فيه من التسلط على العباد ، فأقسم به إعظاما لقدره عنده . وقيل : الباء بمعنى اللام ، كأنه قال : فلاغوائك إياي . وقيل : هي بمعنى مع ، والمعنى فع إغوائك إياي . وقيل : هو استفهام ، كأنه سأل بأي شيء أغواه . وكان ينبغي على هذا أن يكون : فبم أغويتني . وقيل : المعنى فيما أهلكني بلعنك إياي . والإغواء الإهلاك ، قال الله تعالى : « فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا » أي هلاكا . وقيل : فيما أضللتني . والإغواء : الإضلال والإبعاد ؛ قاله ابن عباس . وقيل : خيبتني من رحمتك ؛ ومنه قول الشاعر :

* وَمَنْ يَغْوِ لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَيِّ لَأَمَّا *

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٥ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٨٢ (٣) آية ٥٩ سورة مريم .

(٤) هذا عجز بيت للرقش . وصدره كما في اللسان مادة غوى :

* فن يلق خيرا يحمد الناس أمره *

أى من ينجب . وقال ابن الأعرابي : يقال غَوَى الرجل غَيًّا إذا فسد عليه أمره ، أو فسد هو في نفسه . وهو أحد معاني قوله تعالى : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى » أى فسد عيشه في الجنة . ويقال : غَوَى الفصيل إذا لم يدر لبن أمه .

الثانية — مذهب أهل السنة أن الله تعالى أضلّه وخلق فيه الكفر؛ ولذلك نسب الإغواء في هذا إلى الله تعالى . وهو الحقيقة، فلا شيء في الوجود إلا وهو مخلوق له ، صادر عن إرادته تعالى . وخالف الإمامية والقدرية وغيرهما شيخهم إبليس الذى طاعوه في كل ما زينه لهم ، ولم يطاعوه في هذه المسألة ويقولون : أخطأ إبليس ، وهو أهل للخطأ حيث نسب الغواية إلى ربه ، تعالى الله عن ذلك . فيقال لهم : وإبليس وإن كان أهلاً للخطأ فما تصنعون في نبيٍّ مكرمٍ معصومٍ ، وهو نوح عليه السلام حيث قال لقومه : « وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ^(١) » وقد روى أن طاوساً جاءه رجل في المسجد الحرام ، وكان متهمًا بالقدر ، وكان من الفقهاء الكبار ، فجلس إليه فقال له طاوس : تقوم أو تقام؟ فقبل لطاوس : تقول هذا الرجل فقيه ! فقال : إبليس أفتقه منه ، يقول إبليس : رب بما أغويتني . ويقول هذا : أنا أغوى نفسي .

الثالثة — قوله تعالى : « لَا أَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ » أى بالصد عنه ، وتزيين الباطل حتى يهلكوا كما هلك ، أو يضلوا كما ضل ، أو يخيبوا كما خيب ، حسب ما تقدم من المعاني الثلاثة في « أغويتني » . والصراط المستقيم هو الطريق الموصّل إلى الجنة . و « صِرَاطَكَ » منصوب على حذف « على » أو « في » من قوله « صراطك المستقيم » ؛ كما حكى سيبويه « ضرب زيد الظهر والبطن » . وأنشد :

لَدُنَّ هَؤُلَاءِ الْكَفَّ يَعْسِلُ مَتْنَهُ * فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ الثَّلَبُ ^(٢)

(١) آية ٣٤ سورة هود . (٢) البيت لمساعدة بن جؤية . يريد في الطريق . وصف في البيت رجلاً لين

الهزء فشبه اضطرابه في نفسه أو في حال هزء بعسلان الثعلب في سيره . والعسل العسلان (بالتحريك) : سير سريع في اضطراب . واللدن : الناعم اللين . (عن شرح الشواهد) .

ومن أحسن ما قيل في تأويل ﴿ثُمَّ لَا تَأْتِيَنَّهُمْ مِنَ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ أى لأصْدَنَّهُمْ عن الحق، وأرغَبَهُمْ في الدنيا، وأشككهم في الآخرة . وهذا غاية في الضلالة . كما قال : « وَلَا ضَلَّتْهُمْ ^(١) » حسب ما تقدم . وروى سفيان عن منصور عن الحكم بن عيينة قال : « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » من دنياهم . « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » من آخرتهم . « وعن أيمانهم » يعنى حسناتهم . « وعن شمائلهم » يعنى سيئاتهم . قال النحاس : وهذا قول حسن . وشرحه : أن معنى « ثُمَّ لَا تَأْتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » من دنياهم ، حتى يكذبوا بما فيها من الآيات وأخبار الأمم السالفة « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » من آخرتهم حتى يكذبوا بها . « وعن أيمانهم » من حسناتهم وأموال دينهم . ويدل على هذا قوله : « إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ^(٢) » . « وعن شمائلهم » يعنى سيئاتهم ؛ أى يتبعون الشهوات ؛ لأنه يزيناها لهم . ﴿ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ أى موحدين طائعين مظهرين الشكر .

قوله تعالى : قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ

لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا ﴾ أى من الجنة . ﴿ مَذْمُومًا مَذْحُورًا ﴾ « مَذْمُومًا » أى مذموما . والذَّمُّ : العيب ، بتخفيف الميم . قال ابن زيد : مَذْمُومًا ومذموما سواء ؛ يقال : ذَمَّمْتُهُ وَذَمَّمْتُهُ وَذَمَّمْتُهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ . وقرأ الأعمش « مَذْمُومًا » . والمعنى واحد ؛ إلا أنه خفف الهمزة . وقال مجاهد : المذموم المنفى . والمعنيان متقاربان . والمذحور : المبعد المطرود ؛ عن مجاهد وغيره . وأصله الدفع . ﴿ لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ اللام لام القسم ، والجواب « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » . وقيل : « لَمَنْ تَبِعَكَ » لام توكيد . « لَأَمْلَأَنَّ » لام قسم . والدليل على هذا أنه يجوز في غير القراءة حذف اللام الأولى ، ولا يجوز

(١) راجع ج ٥ ص ٣٨٩ طبعة أولى أو ثانية . (٢) آية ٣٨ سورة الصافات .

(٣) لا حاجة لهذا القيد ؛ فان الهمز كاف للفرق بينه وبين الذم .

حذف الثانية . وفي الكلام معنى الشرط والمجازاة ؛ أى من تبعك عذبتك . ولو قلت : من تبعك أعذبه لم يحجز ؛ إلا أن تريد لأعذبه . وقرأ عاصم من رواية أبى بكر بن عيَّاش « لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ » بكسر اللام . وأنكره بعض النحويين . قال النحاس : وتقديره — والله أعلم — من أجل من تبعك . كما يقال : أكرمت فلانا لك . وقد يكون المعنى : الذَّحْرَ لمن تبعك . ومعنى (مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ) أى منكم ومن بنى آدم ؛ لأن ذكركم قد جرى إذ قال : « ولقد خلقناكم » خاطب ولد آدم .

قوله تعالى : وَيَتَعَادَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾

قال لآدم بعد إخراج إبليس من موضعه من السماء : اسكن أنت وحواء الجنة . وقد تقدّم في البقرة معنى الإسكان ، فأغنى عن إعادته . وقد تقدّم معنى « ولا تقربا هذه الشجرة » ^(١) هناك . والحمد لله .

قوله تعالى : فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ) أى إليهما . قيل : داخل الجنة بإدخال الحية إياه . وقيل : من خارج ، بالسَّاطِئَةِ التى جعلت له . وقد مضى هذا في « البقرة » . والوسوسة : الصوت الخفى . والوسوسة : حديث النفس ؛ يقال : وَسَّوَسَ إِلَيْهِ نَفْسُهُ وَسُوسَةٌ وَوَسْوَاسٌ (بكسر الواو) . والوسواس (بالفتح) : أَسَمٌ ، مثل الزَّلْزَالِ . ويقال لهمس الصائد والكلاب وأصوات الحلى وسواس . قال الأعشى :

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٨ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) ج ١ ص ٢٠١ طبعة ثانية أو ثالثة

تَسْمَعُ لِلْحَىِّ وَسَوَاسًا إِذَا أَنْصَرَفْتَ ■ كَمَا أَسْتَعَانُ بِرِيحٍ عَشِيرَ زَيْجَلٍ^(١)

وَالْوَسْوَاسُ : اسم الشيطان ؛ قال الله تعالى : « مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ » . (لِيُبْدِيَ لَهُمَا) أى ليظهر لهما . واللام لام العاقبة ؛ كما قال : « لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَرًا »^(٢) . وقيل : لام كَيْ . و (وَوَرَى) أى سُرُوغَطَى عنهما . ويجوز في غير القرآن أَوْرى ، مثل أَقْنَتَ . (مِنْ سَوَاتِهِمَا) وُسِّمِي الفرج عورة لأن إظهاره يسوء صاحبه . ودل هذا على قبح كشفها ف قيل : إنما بدت سوءاتهما لهما لا لغيرهما ؛ كان عليهما نور لا ترى عوراتهما فزال النور . وقيل : ثوب ؛ فتهافت ، والله أعلم . (إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ) « أن » في موضع نصب ، بمعنى إلاكراهية أن ؛ فحذف المضاف . هذا قول البصريين . والكوفيون يقولون : لتلا تكونا . وقيل : أى إلا ألا تكونا ملكين تعلمان الخير والشر . وقيل : طمع آدم في الخلود ؛ لأنه علم أن الملائكة لا يموتون إلى يوم القيامة . قال النحاس : وبين الله عز وجل فضل الملائكة على جميع الخلق في غير موضع من القرآن ؛ فمنها هذا ، وهو « إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ » . ومنه « وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ »^(٥) . ومنه « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ »^(٦) . وقال الحسن : فضل الله الملائكة بالصور والأجنحة والكرامة . وقال غيره : فضلهم جل وعز بالطاعة وترك المعصية ؛ فلهذا يقع التفضيل في كل شيء . وقال ابن فورَك . لا حجة في هذه الآية ؛ لأنه يحتمل أن يريد ملكين في ألا يكون لهما شهوة في طعام . واختار ابن عباس والزجاج وكثير من العلماء تفضيل المؤمنين على الملائكة ؛ وقد مضى في « البقرة » . وقال الكلبي : فُضِّلُوا على الخلائق كلهم ، غير طائفة من الملائكة : جبريل وميكائيل وإسرافيل ومَلَك الموت ؛ لأنهم من جملة رسل الله . وتمسك كل فريق بظواهر من الشريعة ، والفضل بيد الله . وقرأ ابن عباس « مَلَكَيْنِ » بكسر اللام ، وهى قراءة يحيى بن كثير والضحاك . وأنكر أبو عمرو

(١) العشرق (كزبرج) : شجر قدر ذراع له حب صفار إذا جف صوت بمز الريح .

(٢) آية ٨ سورة القصص . (٣) النور (بفتح النون) : الزهر . (٤) تهافت : تساقط .

(٥) آية ٣١ سورة هود . (٦) آية ١٧٢ سورة النساء . (٧) راجع ج ١ ص ٢٨٩ طبعة

ابن العلاء كسر اللام وقال : لم يكن قبل آدم صلى الله عليه وسلم ملك فيصيرا ملكين . قال النحاس : ويجوز على هذه القراءة إسكان اللام ، ولا يجوز على القراءة الأولى لخلقة الفتحة . قال ابن عباس : أتأهما الملعون من جهة الملك ؛ ولهذا قال « هَلْ أَذُكَّ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى ^(١) » . وزعم أبو عبيد أن احتجاج يحيى بن كثير بقوله « وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى » حجة بئنة ، ولكن الناس على تركها فهذا تركها . قال النحاس : « إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلِكَيْنِ » قراءة شاذة . وقد أنكر على أبي عبيد هذا الكلام ، وجعل من الخطأ الفاحش . وهل يجوز أن يتوهم آدم عليه السلام أنه يصل إلى أكثر من ملك الجنة ؛ وهي غاية الطالبين . وإنما معنى « وملك لا يبلى » المقام في ملك الجنة ، والخلود فيه .

قوله تعالى : وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَقَاسَمَهُمَا) أى حلف لهما . يقال : أقسم إقساماً ؛ أى حلف . قال الشاعر :

وقاسمها بالله جهداً لا تتم * ألدُّ من السُّلوى إذا ما شُورها ^(٢)

وجاء « فاعلت » من واحد . وهو يرد على من قال : إن المفاعلة لا تكون إلا من اثنين . وقد تقدّم في « المائدة » . (إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ) ليس « لكما » داخلاً في الصلة . والتقدير : إني ناصح لكما لمن الناصحين ؛ قاله هشام الحوي . وقد تقدّم مثله في « البقرة » . ومعنى الكلام : أتبعاني أرشدكما ؛ ذكره قتادة .

قوله تعالى : فَذَلَّلَهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾ قَالَا رَبَّنَا

(١) آية ١٢٠ سورة طه . (٢) السُّلوى : العسل . وشار العسل : اجتناه وأخذه من موضعه .

ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾
 قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَيَّ

حِينَ

قوله تعالى : ﴿فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ﴾ أوقعهما في الهلاك . قال ابن عباس : غرهما باليمين .
 وكان يظن آدم أنه لا يخلف أحد بالله كاذبا ، فغترهما بوسوسته وقسميه لهما . وقال قتادة :
 حلف بالله لهما حتى خدعهما . وقد يُخدع المؤمن بالله . كان بعض العلماء يقول : من خادعنا
 بالله خَدَعَنَا . وفي الحديث عنه عليه السلام : « المؤمن غر كريم والغار خب لئيم ^(١) » .
 وأنشد نَفْطَوِيه :

إن الكريم إذا تشاء خدعته = وترى اللئيم مجرّبا لا يُخدع

﴿فَدَلَّاهُمَا﴾ يقال : أدلى دَلْوَهُ أرسلها . ودَلَّاهَا : أخرجها . وقيل « دَلَّاهُمَا » أى دَلَّاهُمَا ؛
 من الدالة وهى الجرأة . أى جراهما على المعصية نخرجا من الجنة .

قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ
 الْجَنَّةِ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ﴾ أى أكل منها . وقد مضى فى « البقرة »
 الخلاف فى هذه الشجرة ، وكيف أكل آدم منها . ﴿بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا﴾ أكلت حواء أولا ^(٢)
 فلم يصبها شيء ، فلما أكل آدم حلت العقوبة ؛ لأن التَّهَيَّ ورد عليهما كما تقدم فى « البقرة » ^(٢) .
 قال ابن عباس : تقلص النور الذى كان لباسهما فصار أظفارا فى الأيدي والأرجل .

الثانية — ﴿وَطَفِقَا﴾ ويموز إسكان الفاء . وحكى الأَخْشَطُ طَفِقَ يَطْفِقُ ؛ مثلُ
 ضرب يضرب . يقال : طَفِقَ ، أى أخذ فى الفعل . ﴿يَخْصِفَانِ﴾ قرأ الحسن بكسر الخاء

(١) الغر : الذى لا يقطن للشر . والخب (بكسر الخاء وفتحها) : ضد الغر ، وهو الخداع المفسد .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٠ طبعة ثانية أو ثالثة .

وشدّ الصاد . والأصل « يُخَصِّفَان » فأدغم ، وكسر الخاء لالتقاء الساكنين . وقرأ ابن بريدة ويعقوب بفتح الخاء « ألقيا حركة التاء عليها . ويجوز « يُخَصِّفَان » بضم الياء ، من خَصَفَ يخصف . وقرأ الزُّهْرِيُّ « يُخَصِّفَان » من أخصف . وكلاهما منقول بالهمزة أو التضعيف . والمعنى : يقطعان الورق ويلزقانه ليستترا به ، ومنه خَصَفَ النعل . والخَصَاف الذي يرقعها . والمُخَصِّف المثقب . قال ابن عباس : هو ورق التين . وروى أن آدم عليه السلام لما بدت سواته وظهرت عورته طاف على أشجار الجنة يسأل منها ورقة يغطى بها عورته ؛ فجزته أشجار الجنة حتى رجمته شجرة التين فأعطته ورقة . ف«طبقا» يعني آدم وحواء « يخصفان عليهما من ورق الجنة » فكافأ الله التين بأن سوى ظاهره وباطنه في الحلاوة والمنفعة ، وأعطاه ثمرتين في عام واحد مرتين .

الثالثة — وفي الآية دليل على قبح كشف العورة ، وأت الله أوجب عليهما السترة ؛ ولذلك ابتدرا إلى سترها ، ولا يمتنع أن يؤمرا بذلك في الجنة ؛ كما قيل لهما : « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » . وقد حكى صاحب البيان عن الشافعي أن من لم يجد ما يستر به عورته إلا ورق الشجر لزمه أن يستتر بذلك ؛ لأنه سترة ظاهرة يمكنه الستر بها ؛ كما فعل آدم في الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَّكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ . قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ أى قال لهما ألم أنهكما . ﴿ قَالَا رَبَّنَا ﴾ نداء مضاف . والأصل ياربنا . وقيل إن في حذف « يا » معنى التعظيم . فاعترفا بالخطيئة وتابا . وقد مضى في البقرة ^(١) . ومعنى قوله : ﴿ قَالَ اهْبِطُوا ﴾ ^(٢) تقدّم أيضا إلى آخر الآية .

قوله تعالى : قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾

الضمائر كلها للارض . ولم يذكر الواو في « قال » ، ولو ذكرها لجاز أيضا . وهو كقولك : قال زيد لعمرو ، وكذا قال له كذا .

(١) راجع ج ١ ص ٣٢٤ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ١ ص ٣١٩ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : يٰ بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَاتِكُمْ
وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ
يَذَكَّرُونَ ﴿٢٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يٰ بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَاتِكُمْ ﴾ قال كثير
من العلماء : هذه الآية دليل على وجوب ستر العورة ؛ لأنه قال : « يُورِي سَوَاءَاتِكُمْ » .
وقال قوم : إنه ليس فيها دليل على ما ذكره ، بل فيها دلالة على الإنعام فقط .

قلت : القول الأول أصح . ومن جملة الإنعام ستر العورة ؛ فبين أنه جعل لذريته
ما يسترون به عوراتهم ، ودل على الأمر بالستر . ولا خلاف بين العلماء في وجوب ستر
العورة عن أعين الناس . واختلفوا في العورة ما هي ؟ فقال ابن أبي ذئب : هي من الرجل
الفرج نفسه ، القُبُلُ والدُّبُرُ دون غيرهما . وهو قول داود وأهل الظاهر وابن أبي عمير^(١)
والطبري ؛ لقوله تعالى : « لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَاتِكُمْ » ، « بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا » ، « إِبْرِيهُمَا
سَوَاءَاتِهِمَا » . وفي البخاري عن أنس : « فأجرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر^(٢)
— وفيه — ثم حَسَرَ الإِزَارَ عَنْ نَحْذِهِ حَتَّى إِنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ نَحْذِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ » . وقال مالك : السَّرةُ ليست بعورة ، وأكره للرجل أن يكشف نَحْذَهُ بِحَضْرَةِ زَوْجَتِهِ .
وقال أبو حنيفة : الركبة عورة . وهو قول عطاء . وقال الشافعي : ليست السَّرةُ ولا الركبتان
من العورة على الصحيح . وحكى أبو حامد الترمذي أن للشافعي في السَّرة قولين . وحجة مالك
قوله عليه السلام لجَرَهْدٍ : « غَطَّ نَحْذَكَ فَإِنَّ الْفَيْحَ عَوْرَةٌ » . خرجه البخاري تعليقا وقال :
حديث أنس أسند ، وحديث جرهد أحوط حتى يُخْرَجَ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ . وحديث جرهد هذا^(٣)

(١) في بعض نسخ الأصل : « وابن عليه » . (٢) أي أجرى دابته .

(٣) أي عند سوق مراكبه ليتمكن من ذلك . راجع شرح القسطلاني (كتاب الصلاة — باب ما يذكر في الفخذ) .

(٤) أي أقوى وأحسن سنداً من الحديث السابق .

يدل على خلاف ما قال أبو حنيفة . وروى أن أبا هريرة قبل سرّة الحسن بن عليّ وقال :
 أقبل منك ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل منك . فلو كانت السرّة عورة ما قبلها
 أبو هريرة ، ولا مكنه الحسن منها . وأما المرأة الحرة فعورة كلّها إلا الوجه والكفين . على هذا
 أكثر أهل العلم . وقد قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " من أراد أن يتزوج امرأة فليُنظر
 إلى وجهها وكفّيها " . ولأن ذلك واجب كشفه في الإحرام . وقال أبو بكر بن عبد الرحمن
 ابن الحارث بن هشام : كلّ شيء من المرأة عورة حتى ظفرها . وروى عن أحمد بن حنبل
 نحوه . وأما أم الولد فقال الأثرم : سمعته — يعني أحمد بن حنبل — يُسأل عن أم الولد
 كيف تصلي ؟ فقال : تُغطّي رأسها وقدميها ؛ لأنها لا تُباع ، وتُصلي كما تصلي الحرة .
 وأما الأمة فالعورة منها ما تحت ثديها ، ولها أن تُبدي رأسها ومِعْصِمَيها . وقيل : حكمها حكم
 الرجل . وقيل : يُكره لها كشف رأسها وصدرها . وكان عمر رضي الله عنه يضرب الإماء
 على تغطيتهن رءوسهن ويقول : لا تشبهن بالحرّاء . وقال أصبغ : إن انكشف نخذا أعادت
 الصلاة في الوقت . وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام : كلّ شيء من الأمة
 عورة حتى ظفرها . وهذا خارج عن أقوال الفقهاء ؛ لأجماعهم على أن المرأة الحرة لها أن تصلي
 المكتوبة ويدها ووجهها مكشوف ذلك كله ، تباشر الأرض به . فالأمة أولى ، وأمّ الولد
 أغلظ حالا من الأمة . والصبي الصغير لا حرمة لعورته . فإذا بلغت الجارية إلى حدّ تأخذها
 العين وتُستهي سترت عورتها . وحجة أبي بكر بن عبد الرحمن قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
 لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ » ^(١) . وحديث أم سلمة أنها
 سئلت : ما ذا تصلي فيه المرأة من الثياب ؟ فقالت : تصلي في الدرع والخمار السابغ الذي
 يغيب ظهور قدميها . وقد روى مرفوعا . والذين أوقفوه على أم سلمة أكثر وأحفظ ؛
 منهم مالك وابن إسحاق وغيرهما . قال أبو داود : ورفع عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار
 عن محمد بن زيد عن أمه عن أم سلمة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) آية ٥٩ سورة الأحزاب .

قال أبو عمر : عبد الرحمن هذا ضعيف عندهم ؛ إلا أنه قد خرّج البخارى بعض حديثه .
والإجماع فى هذا الباب أقوى من الخبر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا ﴾) يعنى المطر الذى ينبت القطن والكّتان ،
ويقسم البهائم الذى منها الأصواف والأوبار والأشعار ؛ فهو مجاز مثل « وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ
ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » على ما يأتى . وقيل : هذا الإنزال إنزال شىء من اللباس مع آدم وحواء ،
ليكون مثالا لغيره . وقال سعيد بن جبير . « أنزلنا عليكم » خلقنا لكم ؛ كقوله : « وَأَنزَلَ
لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » أى خلق . على ما يأتى . وقيل : ألهمناكم كيفية صنعته .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَرِيشًا ﴾) قرأ أبو عبد الرحمن والحسن وعاصم من رواية
المفضل الضبي ، وأبو عمرو من رواية الحسين بن على الجعفي « ورياشا » . ولم يحكه
أبو عبيد إلا عن الحسن ، ولم يفسر معناه . وهو جمع ريش . وهو ما كان من المال
واللباس . وقال الفراء : ريش ورياش ، كما يقال : لبس ولباس . وريش الطائر ما ستره
الله به . وقيل : هو الحصب ورفاهية العيش . والذى عليه أكثر أهل اللغة أن الريش ما ستر
من لباس أو معيشة . وأنشد سيديويه :

قَرِيشِي مِنْكُمْ وَهَوَايَ مَعَكُمْ * وَإِنْ كَانَتْ زِيَارَتُكُمْ لِمَا مَا

وحكى أبو حاتم عن أبي عبيدة : وهبت له دابة بريشها ؛ أى بكسوتها وما عليها من اللباس .
الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ ﴾) بين أن التقوى خير لباس ؛
كما قال :

إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَلْبَسْ ثِيَابًا مِنَ التَّقَى * تَقَلَّبَ عُرْيَانًا وَإِنْ كَانَ كَاسِيَا

وَخَيْرُ لِبَاسِ الْمَرْءِ طَاعَةُ رَبِّهِ * وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ كَانَ اللَّهُ عَاصِيَا

وروى قاسم بن مالك عن عوف عن معبد الجهمي قال : « لباس التقوى » الحياء .
وقال ابن عباس : « لباس التقوى » هو العمل الصالح . وعنه أيضا السمت الحسن

في الوجه . وقيل ما علمه عز وجل وهدى به . وقيل : « لباس التقوى » لبس الصوف
والخشن من الثياب ، مما يتواضع به لله تعالى ويتعبد له خيرٌ من غيره . وقال زيد بن علي :
« لباس التقوى » الدرع والمُغفر ، والساعدان ، والساقان ، يتقى بهما في الحرب . وقال
عروة بن الزبير : هو الخشية لله . وقيل : هو استشعار تقوى الله تعالى فيما أمر به ونهى عنه .
قلت : وهو الصحيح ، وإليه يرجع قول ابن عباس وعروة . وقول زيد بن علي حسن ،
فإنه حضَّ على الجهاد . وقال ابن زيد : هو ستر العورة . وهذا فيه تكرار ؛ إذ قال أولاً :
« قد أنزلنا عليكم لباساً يُؤايري سوءاتكم » . ومن قال إنه لبس الخشن من الثياب فإنه أقرب
إلى التواضع وترك الرعونات فدَعَوَى ؛ فقد كان الفضلاء من العلماء يلبسون الرفيع من
الثياب مع حصول التقوى ، على ما يأتي مبيناً إن شاء الله تعالى . وقرأ أهل المدينة والكسائي
« ولباس » بالنصب عطفاً على « لباسا » الأول . وقيل : انتصب بفعل مضمر ؛ أي
وأنزلنا لباس التقوى . والباقون بالرفع على الابتداء . و « ذلك » نعت و « خير » خبر الابتداء .
والمعنى : ولباس التقوى المشار إليه ، الذي علمتموه ، خيرٌ لكم من لبس الثياب التي تُؤايري
سوءاتكم ، ومن الزياش الذي أنزلنا إليكم ؛ فآلبسوه . وقيل : أرتفع بإضمار هو ؛ أي وهو لباس
التقوى ؛ أي وهو ستر العورة . وعليه يُخرج قول ابن زيد . وقيل : المعن ولباس التقوى
هو خير ؛ ف « ذلك » بمعنى هو . والإعراب الأول أحسن ما قيل فيه . وقرأ الأعمش
« ولباس التقوى خير » ولم يقرأ « ذلك » . وهو خلاف المصحف . (ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ)
أي مما يدل على أن له خالقاً . و « ذلك » رفع على الصفة ، أو على البدل ، أو عطف بيان .

قوله تعالى : يَبْنِيْءَ آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ
مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ تَهُمَا إِنَّهُ يَرَائِكُمْ هُوَ
وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَا يَفْتِنَنَّكُمْ ﴾ أى لا يصرفنكم الشيطان عن الدين ؛ كما فتن أبويكم بالإخراج من الجنة . « أب » للذكر ، و « أبة » للأنث . فعلى هذا قيل : أبوان . ﴿ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا ﴾ فى موضع نصب على الحال . ويكون مستأنفا فيوقف على من الجنة . ﴿ لِيُرِيَهُمَا ﴾ نصب بلام كى . ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ﴾ الأصل « يراءكم » ثم خففت الهمزة . « وقبيله » عطف على المضمر وهو توكيد ليحسن العطف ؛ كقوله : « أُسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ » . وهذا يدل على أنه يقبح رأيك وعمرو ، وأن المضمر كالمظهر . وفى هذا أيضا دليل على وجوب ستر العورة ؛ لقوله : « يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا » . قال الآخرون : إنما فيه التحذير من زوال النعمة ؛ كما نزل بآدم عليه السلام . هذا أن لو ثبت أن شرع آدم يلزمننا ، والأمر بخلاف ذلك .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ﴾ « قبيله » جنوده . قال مجاهد : يعنى الجن والشياطين . ابن زيد : « قبيله » نسله . وقيل : قبيله . ﴿ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ قال بعض العلماء : فى هذا دليل على أن الجن لا يرون ؛ لقوله : « مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ » . وقيل : جائز أن يروا ؛ لأن الله تعالى إذا أراد أن يريهم كشف أجسامهم حتى ترى . قال النحاس : « مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ » يدل على أن الجن لا يرون إلا فى وقت نجي ؛ ليكون ذلك دلالة على نبوته ؛ لأن الله جل وعز خلقهم خلقا لا يرون فيه ، وإنما يرون إذا نقلوا عن صورهم . وذلك من المعجزات التى لا تكون إلا فى وقت الأنبياء صلوات الله عليهم . قال القشيري : أجرى الله العادة بأن بنى آدم لا يرون الشياطين اليوم . وفى الخبر : « إن الشيطان يحرى من ابن آدم مجرى الدم » . وقال تعالى : « الَّذِي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ » . وقال عليه السلام : « إن لِّلْكَ لَمَّةً وللشيطان لَمَّةً — أى بالقلب — فأما لَمَّةُ الملك فأيعاد بالخير وتصديق بالحق وأما لَمَّةُ الشيطان فأيعاد بالشر وتكذيب بالحق » . وقد تقدم

في « البقرة » (١) . وقد جاء في رؤيتهم أخبار صحيحة . وقد نَحَرَج البخاري عن أبي هريرة قال : وكُنِّي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان ، وذكر قصة طويلة ، ذكر فيها أنه أخذ الخنثى الذي كان يأخذ التمر ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « ما فعل أسيرك البارحة » . وقد تقدّم في « البقرة » (٢) . وفي صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « والله لولا دعوة أخى سليمان لأصبح مؤثقا يلعب به ولدان أهل المدينة » — في العفريت الذي تفلّت عليه . وسيأتي في « ص » (٣) إن شاء الله تعالى . ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٤) أي زيادة في عقوبتهم وسوينا بينهم في الذهاب عن الحق .

قوله تعالى : وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنْ أَلَّاهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ الفاحشة هنا في قول أكثر المفسرين طوافهم بالبيت عُرَاة . وقال الحسن : هي الشرك والكفر . واحتجوا على ذلك بتقليدهم أسلافهم ، وبأن الله أمرهم بها . قال الحسن : « والله أمرنا بها » قالوا : لو كره الله ما نحن عليه لقلنا عنه . ﴿ قُلْ إِنْ أَلَّاهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ بين أنهم متحكمون ، ولا دليل لهم على أن الله أمرهم بما آدَعُوا . وقد مضى ذم التقليد وذم كثير من جهالاتهم . وهذا منها .

قوله تعالى : قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهم مُّهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾

(١) راجع ج ٣ ص ٣٢٩ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٦٩ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) أي تعرض بفتنة . (٤) في قوله تعالى : « قال رب اغفر لي وهب لي ... » آية ٣٥

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ﴾ قال ابن عباس : لا إله إلا الله . وقيل : القسط العدل ؛ أى أمر بالعدل فأطيعوه . ففى الكلام حذف . ﴿ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ أى توجّهوا إليه فى كل صلاة إلى القبلة . ﴿ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ أى فى أى مسجد كنتم . ﴿ وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أى وحدوه ولا تشركوا به . ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ نظيره « ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة^(١) » وقد تقدم . والكاف فى موضع نصب ؛ أى تعودون كما بدأكم ؛ أى كما خلقكم أول مرة يعيدكم . وقال الزجاج : هو متعلق بما قبله . أى ومنها تخرجون كما بدأكم تعودون . ﴿ فَرِيقًا هَدَى ﴾ « فريقاً » نصب على الحال من المضمرة فى « تعودون » أى تعودون فريقين : سعداء ، وأشقياء . يقوى هذا قراءة أبى^٢ . تعودون فريقين فريقاً هدى وفريقاً حقّ عليهم الضلالة » ؛ عن الكسائى . وقال كعب القرظى^٣ فى قوله تعالى : « فَرِيقًا هَدَى وفَرِيقًا حقّ عليهم الضلالة^٤ » قال : من ابتداء الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة ، وإن عمل أهل السعادة . ومن ابتداء الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى ، وإن عمل بأعمال الضلالة . ابتداء الله خلق إبليس على الضلالة ، وعمل بعمل السعادة مع الملائكة ، ثم رده الله إلى ما ابتداء عليه خلقه . قال : « وكان من الكافرين » . وفى هذا ردّ واضح على القدريّة ومن تابعهم . وقيل : « فريقاً » نصب بـ « هدى » ، « وفريقاً » الثانى نصب بإضمار فعل ؛ أى وأضلّ فريقاً . وأنشد سيبويه :

أصبحتُ لا أحمل السلاح ولا * أملىك رأس البعير إن تقرا

والذئبُ أخشاه إن مررتُ به * وحيدى وأخشى الرياح والمطرا^(٥)

قال الفراء ، ولو كان مرفوعاً لحاز . ﴿ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ وقرأ عيسى ابن عمر « أنهم » بفتح الهمزة ، بمعنى لأنهم .

قوله تعالى : يٰٓبَنِيَّ آدَمُ خُذْوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

(١) آية ٩ سورة الأنعام ص ٤٢ من هذا الجزء .

(٢) البيتان للربيع بن ضبع الفزارى . وصف فيما انتباه شيبته وذهاب قوته .

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « يَا بَنِي آدَمَ » هو خطاب لجميع العالم . وإن كان المقصود بها من كان يطوف من العرب بالبيت عريانا ؛ فإنه عامٌّ في كل مسجد للصلاة . لأن العبرة للعموم لا للسبب . ومن العلماء من أنكر أن يكون المراد به الطواف ؛ لأن الطواف لا يكون إلا في مسجد واحد . والذي يعم كل مسجد هو الصلاة . وهذا قول من خفى عليه مقاصد الشريعة . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عريانة وتقول : من يُعِيرُنِي تَطَوَّافًا؟ تجعله على فرجها . وتقول :

اليوم يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْكَلَهُ * وما بدا منه فلا أحلَّهُ

فتزلت هذه الآية « خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ » . التطواف (بكسر التاء) . وهذه المرأة هي ضباعة بنت عامر بن قُوط ؛ قاله القاضي عياض . وفي صحيح مسلم أيضا عن هشام بن عروة عن أبيه قال : كانت العرب تطوف بالبيت عُرَاةً إلا الخمس ، والخمس قریش وما ولدت ، كانوا يطوفون بالبيت عُرَاةً إلا أن تُعطيَهُمُ الخُمسُ ثيابا فيُعطي الرجال والنساء النساء . وكانت الخمس لا يخرجون من المزدلفة ، وكان الناس كلهم يقفون بعرفات . في غير مسلم ويقولون : نحن أهل الحرم ، فلا يذبح لأحد من العرب أن يطوف إلا في ثيابنا ، ولا يأكل إذا دخل أرضنا إلا من طعامنا . فمن لم يكن له من العرب صديق بمكة يُعيره ثوبا ولا يسار يستأجره به كان بين أحد أمرين : إما أن يطوف بالبيت عريانا ، وإما أن يطوف في ثيابه ؛ فإذا فرغ من طوافه ألقى ثوبه عنه فلم يمسه أحد . وكان ذلك الثوب يُسمَّى اللَّقِيَّ ؛ قال قائل من العرب :

كَفَى حَرَنًا كَرَى عَلَيْهِ كَأَنَّهُ * لَقِيَ بَيْنَ أَيْدِي الطَّائِفِينَ حَرِيمُ

فكانوا على تلك الجهالة والبدعة والضلالة حتى بعث الله نبيه محمدا عليه السلام ؛ فأنزل الله تعالى : « يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ » . وأذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا لا يطوف بالبيت عريان .

(١) في صحيح مسلم : « يبلغون عرفات » .

قلت : ومن قال بأن المراد الصلاة فزيئها النعال ؛ لما رواه كُرْزُ بْنُ وَبَرَةَ عن عطاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ذات يوم : ”خذوا زينة الصلاة“ قيل : وما زينة الصلاة ؟ قال : ”البسوا نعالكم فصلّوا فيها“ .

الثانية — دلت الآية على وجوب ستر العورة كما تقدّم . وذهب جمهور أهل العلم إلى أنها فرض من فروض الصلاة . وقال الأبهري هي فرض في الجملة ، وعلى الإنسان أن يسترها عن أعين الناس في الصلاة وغيرها . وهو الصحيح ؛ لقوله عليه السلام للمُسَوِّر بن مخزّمة : ”ارجع إلى ثوبك نخذه ولا تمشوا عراة“ . أخرجه مسلم . وذهب إسماعيل القاضي إلى أن ستر العورة من سنن الصلاة ، واحتج بأنه لو كان فرضا في الصلاة لكان العريان لا يجوز له أن يصلي ؛ لأن كل شيء من فروض الصلاة يجب الإتيان به مع القدرة عليه ، أو بدله مع عدمه ، أو تسقط الصلاة جملةً ، وليس كذلك . قال ابن العربي : وإذا قلنا أن ستر العورة فرض في الصلاة فسقط ثوبُ إمامٍ فأنكشف دُبُرُهُ وهو راعٍ فرفع رأسه فغطّاه أجزاءه ؛ قاله ابن القاسم . وقال سُحْنُون : وكلّ من نظر إليه من المأمومين أعاد . وروى عن سُحْنُون أيضا أنه يعيد ويعيدون ؛ لأن ستر العورة شرط من شروط الصلاة ، فإذا ظهرت بطلت الصلاة . أصله الطهارة . قال القاضي ابن العربي : أما من قال إن صلاتهم لا تبطل فإنهم لم يفقدوا شرطاً . وأما من قال إن أخذه مكانه صحّت صلاته وتبطل صلاة من نظر إليه فصحيحة يجب تحوُّها ولا يجوز الاشتغال بها . وفي البخاري والنسائي عن عمرو بن سلمة قال : لما رجع قومي من عند النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قال : ”ليؤمكم أكثركم قراءة للقرآن“ . قال : فدعوني فعملوني الركوع والسجود ؛ فكنت أصلي بهم وكانت علي بردة مفتوحة ، وكانوا يقولون لأبي : أَلَا تُغَطِّيَ عَنَا أَسْتَ أَبْنَك . لفظ النسائي . وثبت عن سهل ابن سعد قال : لقد كانت الرجال عاقدي أزرهم في أعناقهم من ضيق الأزر خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة كأمثال الصبيان ؛ فقال قائل : يا معشر النساء ، لا ترفعن رءوسكن حتى ترفع الرجال . أخرجه البخاري والنسائي وأبو داود .

الثالثة - واختلفوا إذا رأى عورة نفسه؛ فقال الشافعي: إذا كان الثوب ضيقاً يزره أو يخلله بشيء لثلاً يتجافى القميص فترى من الجيب العورة، فإن لم يفعل ورأى عورة نفسه أعاد الصلاة. وهو قول أحمد. ورخص مالك في الصلاة في القميص محلول الأزرار ليس عليه سراويل. وهو قول أبي حنيفة وأبي ثور. وكان سالم يصلي محلول الأزرار. وقال داود الطائلي: إذا كان عظيم الخمية فلا بأس به. وحكى معناه الأثرم عن أحمد. فإن كان إماماً فلا يصلي إلا بردائه؛ لأنه من الزينة. وقيل: من الزينة الصلاة في الثعلين؛ رواه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح. وقيل: زينة الصلاة رفع الأيدي في الركوع وفي الرفع منه. قال أبو عمر: لكل شيء زينة وزينة الصلاة التكبير ورفع الأيدي. وقال عمر رضي الله عنه: إذا وسع الله عليكم فأوسعوا على أنفسكم، جمع رجل عليه ثيابه، صلى في إزار ورداء،^(١) في إزار وقيص، في إزار وقباء، في سراويل ورداء، في سراويل وقيص، في سراويل وقباء^(٢) - وأحسبه قال: في ثياب وقيص - في ثياب ورداء، في ثياب وقباء. رواه البخاري والدارقطني.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ قال ابن عباس: أحل الله في هذه الآية الأكل والشرب ما لم يكن سرفاً أو مخيلة. فأما ما تدعو الحاجة إليه، وهو ماسد الجوعة وسكن الظم، فندوب إليه عقلاً وشرعاً، لما فيه من حفظ النفس وحراسة الحواس؛ ولذلك ورد الشرع بالتهني عن الوصال، لأنه يضعف الجسد ويميت النفس، ويضعف عن العبادة، وذلك يمنع منه الشرع ويدفعه العقل. وليس لمن منع نفسه قدر الحاجة حظ من بر ولا نصيب من زهد؛ لأن ما حرمها من فعل الطاعة بالعجز والضعف أكثر ثواباً وأعظم أجراً. وقد اختلف في الزائد على قدر الحاجة على قولين: فقيل حرام، وقيل مكروه. قال ابن العربي: وهو الصحيح؛ فإن قدر الشعب يختلف باختلاف البلدان والأزمان

(١) الإزار: ما يؤتر به في النصف الأسفل. والرداء للنصف الأعلى. (٢) القباء (بالفتح).

ثوب يلبس فوق الثياب. وقيل: يلبس فوق القميص ويتملق عليه. (٣) الثياب (بضم المثناة وتشديد الموحدة)

سراويل صغير مقدار شبر يسر العورة المغلظة فقط. (٤) الخيلة: الكبر.

والأسنان والطَّمان . ثم قيل : في قلة الأكل منافع كثيرة؛ منها أن يكون الرجل أصحَّ جسماً وأجود حفظاً وأزكى فهماً وأقلَّ نوماً وأخفَّ نفساً . وفي كثرة الأكل كَطَّ المعدة وتتنَّ التَّخمة، ويتولد منه الأمراض المختلفة، فيحتاج من العلاج أكثر مما يحتاج إليه القليل الأكل . وقال بعض الحكماء : أكبر الدواء تقدير الغذاء . وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى بيانا شافياً يعني عن كلام الأطباء فقال: ” ما ملا آدِيَّ وعاء شرا من بطن بحسب ابن آدم تُقيات يَقيمن صُلبه فإن كان لا محالة فنلثَ لُطعامه وثلثَ لُشرا به وثلثَ لِنفسه “ .

نَحَرَّجُه الترمذِيّ من حديث المِقْدَام بن مَعْدِي كَرِب . قال علمائنا: لو سمع بُقراط هذه القسمة لعجب من هذه الحكمة . ويذكر أن الرشيد كان له طبيب نصرانيّ حاذق فقال لعليّ بن الحسين: ليس في كتابكم من علم الطب شيء، والعلم علمان: علم الأديان وعلم الأبدان . فقال له عليّ: قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابنا . فقال له: ما هي؟ قال قوله عز وجل « وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا » . فقال النصرانيّ: ولا يُؤثر عن رسولكم شيء من الطب . فقال عليّ: جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطب في ألفاظ يسيرة . قال: ما هي؟ قال: ” المَعِدَةُ بيت الأدوية والحِمِيَةُ رأس كلِّ دواء وأعط كلَّ جسد ما عودته “ . فقال النصرانيّ: ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبيباً .

قلت: ويقال إن معالجة المريض نصفان: نصف دواء، ونصف حِمِيَة . فإن اجتمعا فكأنك بالمريض قد برأ وصَحَّ، وإلا فالحِمِيَة به أولى؛ إذ لا ينفع دواء مع ترك الحِمِيَة . ولقد تنفع الحِمِيَةُ مع ترك الدواء . ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ” أصل كلِّ دواء الحِمِيَة “ . والمعنى بها — والله اعلم — أنها تغني عن كلِّ دواء، ولذلك يقال: إن الهند جُلُّ معالجتهم الحِمِيَة، يمتنع المريض عن الأكل والشرب والكلام عدَّة أيام فيبرأ ويصحّ .

الخامسة — روى مسلم عن ابن عمر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ” الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في مَعِي واحد “ . وهذا منه صلى الله

عليه وسلم حَضَّ على التَّقَلُّل من الدنيا والزَّهْد فيها والقَنَاعَة بِالْبُلْغَة . وقد كانت العرب تُمتدح بقلة الأكل وتُدَمَّ بكثرتِه . كما قال قائلهم :

تَكْفِيهِ فِلْدَةٌ كَبْدٌ إِنْ أَلَمَّ بِهَا * مِنَ الشَّوَاءِ وَيُرْوَى شُرْبُهُ الْغَمَرُ^(١)

وقالت أُمُّ زَرْعٍ فِي أَبِي زَرْعٍ : وَيُشَبِّعُهُ ذِرَاعُ الْجُفْرَةِ^(٢) . وقال حاتم الطائي يذم بكثرة الأكل :
فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَ بَطْنُكَ سُؤْلَهُ * وَفَرَجَكَ نَالًا مَنَهَى الدَّمَ أَجْمَعًا^(٣)

وقال الخطابي : معنى قوله : ” المؤمن يا كل في مَعَى واحد ” أنه يتناول دون شبعه ، ويؤثر على نفسه ويبقى من زاده لغيره ، فيقنعه ما أكل . والتأويل الأول أولى والله أعلم . وقيل في قوله عليه السلام : ” الكافر يا كل في سبعة أمعاء ” ليس على عمومه ؛ لأن المشاهدة تدفعه ، فإنه قد يوجد كافر أقل أكلاً من مؤمن ، ويسلم الكافر فلا يقلُّ أكله ولا يزيد . وقيل : هو إشارة إلى معين . ضاف النبي صلى الله عليه وسلم ضيف كافر يقال : إنه الجَهْجَه الغفاري . وقيل : ثَمَامَةُ بْنُ أَنَالٍ . وقيل : نَضْلَةُ بْنُ عَمْرٍو الْغِفَارِيُّ . وقيل بَصْرَةُ بْنُ أَبِي بَصْرَةَ الْغِفَارِيُّ . فشرب حَلَابٍ سَبْعَ شَيَاهٍ^(٤) ثم إنه أصبح فأسلم فشرب حَلَابٍ شَاةً فلم يَسْتَمِّمْهُ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” ذلك ” . فكأنه قال : هذا الكافر . والله أعلم . وقيل : إن القلب لما تنور بنور التوحيد نظر إلى الطعام بعين التقوى على الطاعة ، فأخذ منه قدر الحاجة ، وحين كان مُظْلِماً بالكفر كان أكله كالبهيمة ترتع حتى تَنَلِطَ^(٥) .

واختلف في هذه الأمعاء هل هي حقيقة أم لا ؛ فقيل : حقيقة ، ولها أسماء معروفة عند أهل العلم بالطب والتشريح . وقيل : هي كنايةات عن أسباب سبعة يأكل بها النَّهْمُ : يأكل للحاجة والخبر والشم^(٥) والنظر واللس والدوق ويزيد استغناء^(٦) . قيل : المعنى أن يأكل أكل من له سبعة أمعاء . والمؤمن بخفة أكله يأكل من ليس له إلا مَعَى واحد ؛

(١) البيت لأعشى باهلة ، يرى أخاه المنتشرين وهب الباهلي . ورواية اللسان : يكفيه حزة فلذ ... والمعنى واحد .

والغمر (بضم الأول وفتح الثاني) : القدح الصغير . (٢) الجفرة : الصغيرة من ولد المعزى إذا بلغ أربعة أشهر .

(٣) الذي في ديوانه . * وإنك مهما تعط ... * الخ .

(٤) النلط : الرقيق من الروث . (٥) يريد شهوة الأذن . (٦) كذا في الأصول . ولعلها : « استغناء » .

فيشارك الكافر بجزء من أجزاء أكله، ويزيد الكافر عليه بسبعة أمثاله . والمعنى في هذا الحديث هو المعدة .

السادسة — وإذا تقَرَّرَ هذا فاعلم أنه يُستحب للإنسان غسل اليد قبل الطعام وبعده ؛ لقوله عليه السلام : ” الوضوء قبل الطعام وبعده بركة ” . وكذا في التوراة . رواه زاذان عن سلمان . وكان مالك يكره غسل اليد النظيفة . والافتداء بالحديث أولى . ولا يأكل طعاما حتى يعرف أحارا هو أم باردا ؛ فإنه إن كان حاراً فقد يتأذى . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” أَبْرِدُوا بِالطَّعَامِ فَإِنَّ الْحَارَ غَيْرُ ذِي بَرَكَةٍ ” حديث صحيح . وقد تقدم في « البقرة » . ولا يشمه فإن ذلك من عمل البهائم ، بل إن أشتهاه أكله ، وإن كرهه تركه ، ويصغر اللقمة ويكثر مضغها لئلا يَعدَّ شَرهاً . ويُسمى الله تعالى في أوله ويحمده في آخره . ولا ينبغي أن يرفع صوته بالحمد إلا أن يكون جلساؤه قد فرغوا من الأكل ؛ لأن رفع الصوت منعا لهم من الأكل . وآداب الأكل كثيرة ، هذه جملة منها . وسيأتي بعضها في سورة « هود » ^(١) إن شاء الله تعالى . وللشراب أيضا آداب معروفة ، تركا ذكرها لشهرتها . وفي صحيح مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ” .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ أي في كثرة الأكل . وعنه يكون كثرة الشرب . وذلك يثقل المعدة ، ويثبط الإنسان عن خدمة ربه ، والأخذ بحظه من نوافل الخير . فإن تعدى ذلك إلى ما فوقه مما يمنعه القيام بالواجب عليه حرم عليه ، وكان قد أسرف في مطعمه ومشربه . روى أسد بن موسى من حديث عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال : أكلت ثريدا بلحم سمين ، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أتجشئ ^(٢) ؛ فقال : ” آكف عليك من جشائك أبا جحيفة فإن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة ” . فما أكل أبو جحيفة بملء بطنه حتى فارق الدنيا ، وكان إذا تغذى لا يتعشى ، وإذا تعشى لا يتغذى .

(١) في قوله تعالى : « ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى ... » آية ٦٩

(٢) التجشؤ : تنفس المعدة عند الامتلاء .

قلت : وقد يكون هذا معنى قوله عليه السلام : " المؤمن يأكل في معي واحد " أى التام الإيمان ؛ لأن من حسن إسلامه وكمل إيمانه كأبى بحيفة تفكر فيما يصير إليه من أمر الموت وما بعده ؛ فيمنعه الخوف والإشفاق من تلك الأهوال من استيفاء شهواته . والله أعلم . وقال ابن زيد : معنى « ولا تسرفوا » لا تأكلوا حراما . وقيل : " من السرف أن تأكل كل ما أشتهيت " . رواه أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ، خرجه ابن ماجه في سننه . وقيل : من الإسراف الأكل بعد الشبع . وكل ذلك محظور . وقال لقمان لابنه : يا بُنَيَّ لا تأكل شبعاً فوق شبع ، فإنك إن تنبذه للكلب خير من أن تأكله . وسأل سمرة بن جندب عن ابنه ما فعل ؟ قالوا : بَشِمَ البارحة . قال : بَشِم ! فقالوا نعم . قال : أما إنه لو مات ما صليت عليه . وقيل : إن العرب في الجاهلية كانوا لا يأكلون دَسِماً في أيام حَجَّهم ، ويكتفون باليسير من الطعام ، ويطوفون عُرَاة . فقيل لهم : « خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا » أى لا تسرفوا في تحريم ما لم يحزم عليكم .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٢٢)

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ) بين أنهم حرّموا من تلقاء أنفسهم ما لم يحزمه الله عليهم . والزينة هنا الملابس الحسن ، إذا قدر عليه صاحبه . وقيل : جمع الثياب ؛ كما روى عن عمر : إذا وسّع الله عليكم فأوسعوا . وقد تقدّم . وروى عن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب شيخ مالك رضى الله عنهم أنه كان يلبس كساء نحرّ بنحسين ديناراً ، يلبسه في الشتاء ، فإذا كان الصيف تصدّق به ، أو باعه فتصدّق بثمنه ، وكان يلبس في الصيف

ثوبين من متاع مَصْرُمَشَقِينَ^(١) ويقول : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنْ الرِّزْقِ » .

الثانية — وإذا كان هذا فقد دلت الآية على لباس الرفيع من الثياب، والتجمل بها في الجمع والأعياد، وعند لقاء الناس ومزاورة الإخوان . قال أبو العالصة : كان المسلمون إذا تزاوروا تجملوا . وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب أنه رأى حلة سِرَاءَ^(٢) تباع عند باب المسجد ، فقال : يا رسول الله ، لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود إذا قدموا عليك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما يلبس هذا من لا خلاق له في الآخرة " . فما أنكر عليه ذكر التجمل ، وإنما أنكر عليه كونها سِرَاءً . وقد اشترى تميم الداري حلة بألف درهم كان يصلى فيها . وكان مالك بن دينار يلبس الثياب العذنية الجياد . وكان ثوب أحمد بن حنبل يُشْتَرَى بنحو الدينار . أين هذا ممن يرغب عنه ويؤثر لباس الخشن من الكنان والصوف من الثياب . ويقول : ولباس التقوى ذلك خير، هيات ! أترى من ذكرنا تركوا لباس التقوى ، لا والله ! بل هم أهل التقوى وأولو المعرفة^(٣) والنهي ، وغيرهم أهل دعوى ، وقلوبهم خالية من التقوى . قال خالد بن شاذب : شهدت الحسن وأتاه فرقد ، فأخذ الحسن بكسائه فمده إليه وقال : يا فرقد ، يابن أم فرقد ، إن البر ليس في هذا الكساء ، إنما البر ما وقر في الصدر وصدق العمل . ودخل أبو محمد ابن أنحى معروف الكرخي على أبي الحسن بن يسار وعليه جبة صوف ، فقال له أبو الحسن : يا أبا محمد ، صوّفت قلبك أو جسمك ؟ صوّف قلبك وألبس القوي^(٤) على القوي . وقال رجل للشبلي : قد ورد جماعة من أصحابك وهم في الجامع ، فمضى فرأى عليهم المرقعات والقوط ، فأنشأ يقول :

أما الخيام فإنها نكياهمهم * وأرى نساء الحلى غير نسائه

(١) ثوب مشق ومشوق : مصبوغ بالمشق وهو صبغ أحمر . (٢) سِرَاء (يسين) مهملة مكسورة ثم باء مثناة مفتوحة ثم ألف ممدودة : نوع من البرود فيه خطوط صفراء أو يخالطه حرير . وضبطوا « الحلة » هنا بالتونين ، على أن سِرَاء صفة . وبغير تنوين على الإضافة . وهما وجهان مشهوران .

(٣) في بعض نسخ الأصل : « بشار » . (٤) القوي : ضرب من الثياب بيض فارسي .

قال أبو الفرج الجوزي رحمه الله : وأنا أكره لبس القُوط والمرقعات لأربعة أوجه :
أحدها — أنه ليس من لبس السلف ، وإنما كانوا يرقعون ضرورة . والثاني — أنه يتضمن
آداء الفقر ، وقد أمر الإنسان أن يظهر أثر نعم الله عليه . والثالث — إظهار التزهد ، وقد
أمرنا بستره . والرابع — أنه تشبه بهؤلاء المترشحين عن الشريعة ، ومن تشبه بقوم فهو منهم .
وقال الطبري : ولقد أخطأ من أثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكَنّ مع وجود
السبيل إليه من حله . ومن أكل البقول والعدس وآخذه على خبز البر . ومن ترك أكل اللحم
خوفاً من عارض شهوة النساء . وسئل بشر بن الحارث عن لبس الصوف ، فشق عليه وتبينت
الكراهة في وجهه ثم قال : لبس الخَزّ والمُعَصَفَر أحبّ إلى من لبس الصوف في الأمصار .
وقال أبو الفرج : وقد كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة ، لا المترفعة ولا الدُّون ، ويتخيرون
أجودها للجمعة والعيد وللقاء الإخوان ، ولم يكن تخير الأجود عندهم قبيحاً . وأما اللباس الذي
يزري بصاحبه فإنه يتضمن إظهار الزهد وإظهار الفقر ، وكأنه لسان شكوى من الله تعالى ،
ويوجب احتقار اللباس ؛ وكل ذلك مكروه منهي عنه . فإن قال قائل : تجويد اللباس هوى
النفس وقد أمرنا بمجاهدتها ، وتزين للخلق وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا للخلق . فالجواب
أنه ليس كل ما تهواه النفس يذم ، ولا كل ما يترين به للناس يكره ، وإنما ينهي عن ذلك إذا كان
الشرع قد نهى عنه أو على وجه الرياء في باب الدين . فإن الإنسان يجب أن يرى جميلاً ،
وذلك حظُّ للنفس لا يلام فيه . ولهذا يسرح شعره وينظر في المرأة ويسوى عمامته ويلبس
بطانة الثوب الخشنة إلى داخل وظهارته الحسنة إلى خارج . وليس في شيء من هذا ما يكره
ولا يذم . وقد روى مكحول عن عائشة قالت : كان نفر من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ينتظرونه على الباب ، فخرج يريدهم ، وفي الدار ركوة فيها ماء ؛ فجعل ينظر في الماء
ويسوى لحيته وشعره . فقلت : يا رسول الله ، وأنت تفعل هذا ؟ قال : نعم إذا خرج الرجل
إلى إخوانه فليهيئ من نفسه فإن الله جميل يحبّ الجمال . وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر " .

فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة . قال : " إن الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس " . والأحاديث في هذا المعنى كثيرة ، تدل كلها على النظافة وحسن الهيئة . وقد روى محمد بن سعد أخبرنا الفضل بن دكين قال حدثنا مندل عن ثور عن خالد بن معدان قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسافر بالمشط والمرأة والدهن والسواك والكحل . وعن ابن جريج : مشط عاج يمتشط به . قال ابن سعد : وأخبرنا قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفيان عن ربيع بن صبيح عن يزيد الزقائشي عن أنس بن مالك قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه ويسرح لحيته بالماء . أخبرنا يزيد ابن هارون حدثنا عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال : كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم مكحلة يكتحل بها عند النوم ثلاثا في كل عين .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ الطيبات اسم عام لما طاب كسبا وطعما . قال ابن عباس وقتادة : يعنى بالطيبات من الرزق ما حرم أهل الجاهلية من البحائر والسوائب والوصائل والحوامى . وقيل : هى كل مستلذذ من الطعام . وقد اختلف في ترك الطيبات والإعراض عن اللذات ؛ فقال قوم : ليس ذلك من القربات ، والفعل والترك يستوى في المباحات . وقال آخرون : ليس قربة في ذاته ، وإنما هو سبيل إلى الزهد في الدنيا ، وقصر الأمل فيها ، وترك التكلف لأجلها ؛ وذلك مندوب إليه ، والمندوب قربة . وقال آخرون : ونقل عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قوله : لو شئنا لآخذنا صلا وصلائق وصنابا ، ولكنى سمعت الله تعالى يذم أقواما فقال : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا » .^(١) و يروى « صرائق » بالراء ، وهما جميعا الجرأق^(٢) . والصلائق (باللام) ما يصلق من اللحوم والبقول . والصلاء (بكسر الصاد والمد) : الشواء . والصناب : الخردل بالزبيب . و فرق آخرون بين حضور ذلك كله بكلفة وبغير كلفة . قال أبو الحسن على بن المفضل المقدسى شيخ أسيافنا : وهو الصحيح إن شاء الله عز وجل ؛ فإنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمتنع من

(١) آية ٢٠ سورة الأحقاف . (٢) الجرأق : جمع جردقة ، وهى الرغيف .

طعام لأجل طيبه قط، بل كان يأكل الحلوى والعسل والبطيخ والرطب، وإنما يكره التكلف لما فيه من التشاغل بشهوات الدنيا عن مهمات الآخرة . والله تعالى أعلم .

قلت : وقد كره بعض الصوفية أكل الطيبات ؛ واحتج بقول عمر رضي الله عنه : إياكم والتمم فإن له ضراوة كضراوة الخمر . والجواب أن هذا من عمر قول خرج على من خشي منه^(١) إثارة التمتع في الدنيا، والمداومة على الشهوات، وشفاء النفس من اللذات ، ونسيان الآخرة والإقبال على الدنيا ؛ ولذلك كان يكتب عمر إلى عماله : إياكم والتَّمتُّمْ وزيّ أهل العجم ، وآخِشُوا شُئُونَا . ولم يرد رضي الله عنه تحريم شيء أحله الله ، ولا تحظير ما أباحه الله تبارك اسمه . وقول الله عز وجل أول ما أُمْتُلْ وَأَعْتُمِدْ عَلَيْهِ . قال الله تعالى : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » . وقال عليه السلام : " سيّد إدام الدنيا والآخرة التَّمُّم " . وقد روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأكل الطَّيِّبَ بالرطب ويقول : " يكسر حرّ هذا برّد هذا وبرّد هذا حرّ هذا " . والطَّيِّبُ لغة في البطيخ ، وهو من المقلوب . وقد مضى في « المسائدة »^(٢) الرّد على من آثر أكل الخشن من الطعام . وهذه الآية تردّ عليه وغيرها . والحمد لله .

الرابعة — قوله تعالى : « قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » يعني بحققها من توحيد الله تعالى والتصديق له ؛ فإن الله يُنعم ويرزق ، فإن وحده المنعم عليه وصدقه فقد قام بحق النعمة ، وإن كفر فقد أمكن الشيطان من نفسه . وفي صحيح الحديث " لا أحد أصبر على أدنى من الله يعافهم ويرزقهم وهم يدعون له الصاحبة والولد " . وتمّ الكلام على « الحياة الدنيا » ، ثم قال « خالصة » بالرفع ، وهي قراءة ابن عباس ونافع . « خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » أي يُخْلِصُ الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا ، وليس للمشركين فيها شيء كما كان لهم في الدنيا من الاشتراك فيها . ومجاز الآية : قل هي للذين آمنوا مشتركة في الدنيا مع غيرهم ، وهي للؤمنين

(١) أي أن له عادة يزرع إليها كمادة الخمر .

(٢) في قوله تعالى : « يأبى الذين آمنوا لا تحرموا ... » آية ٨٧

خالصة يوم القيامة . فخالصة مستأنف على خبر مبتدأ مضمرة . وهذا قول ابن عباس والضحاك والحسن وقتادة والسدي وابن جريج وابن زيد . وقيل : المعنى أن هذه الطيبات الموجودات في الدنيا هي خالصة يوم القيامة للمؤمنين في الدنيا ؛ وخلصها أنهم لا يعاقبون عليها ولا يعذبون . فقوله « في الحياة الدنيا » متعلق « بآمنوا » . وإلى هذا يشير تفسير سعيد بن جبير . وقرأ الباقر بالنصب على الحال والقطع ؛ لأن الكلام قد تمّ دونه . ولا يجوز الوقف على هذه القراءة على « الدنيا » ؛ لأن ما بعده متعلق بقوله « للذين آمنوا » حالاً منه ؛ بتقدير قل هي ثابتة للذين آمنوا في الحياة الدنيا في حال خلوصها لهم يوم القيامة ؛ قاله أبو علي . وخبر الابتداء « للذين آمنوا » . والعامل في الحال ما في اللام من معنى الفعل في قوله « للذين » . واختار سيويه النصب لتقدم الظرف . (كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَأَيِّ كَالذِي فَصَّلْتُ لَكُمْ الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ أَفْصَلْ لَكُمْ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾

فيه مسألة واحدة :

قال الكلبي : لما لبس المسلمون الثياب وطافوا بالبيت عيهم المشركون ؛ فنزلت هذه الآية . والفواحش : الأعمال المفردة في القبح ، ما ظهر منها وما بطن . روى روح بن عبادة عن زكريا بن إسحاق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : « ما ظهر منها » نكاح الأمهات في الجاهلية . « وما بطن » الزنى . وقال قتادة : سرّها وعلايتها . وهذا فيه نظر ؛ فإنه ذكر الإثم والبغى فدل أن المراد بالفواحش بعضها ، وإذا كان كذلك فالظاهر من الفواحش الزنى . والله أعلم . (والإثم) قال الحسن : الخمر . قال الشاعر :

شربت الإثم حتى ضلّ عقلي * كذاك الإثم تذهب بالعقول

وقال آخر:

نشرب الإثم بالصواع جهاراً * وترى المسك بيننا مُستعاراً^(١)

﴿وَالْبَغْيَ﴾ الظلم وتجاوز الحد فيه . وقد تقدّم . وقال ثعلب : البغي أن يقع الرجل في الرجل فيتكلم فيه ، ويبغى عليه بغير الحق ؛ إلا أن ينتصر منه بحق . وأخرج الإثم والبغي من الفواحش وهما منه لعظمهما وفحشهما ؛ فنص على ذكرهما تأكيداً لأمرهما وقصداً للزجر عنهما . وكذا « وأن تشركوا » « وأن تقولوا » وهما في موضع نصب عطفاً على ما قبل . وقد أنكر جماعة أن يكون الإثم بمعنى الخمر . قال الفراء : الإثم ما دون الحد والاستطالة على الناس . قال النحاس : فأما أن يكون الإثم الخمر فلا يعرف ذلك ، وحقيقة الإثم أنه جميع المعاصي ؛ كما قال الشاعر :

إني وجدت الأمر أرشده * تقوى الإله وشره الإثم

قلت : وأنكره ابن العربي أيضاً وقال : « ولا حجة في البيت ؛ لأنه لو قال : شربت الذنب أو شربت الوزر لكان كذلك ، ولم يوجب قوله أن يكون الذنب والوزر أسماء من أسماء الخمر كذلك الإثم . والذي أوجب التكلم بمنزلة هذا الجهل باللغة وبطريق الأدلة في المعاني » . قلت : وقد ذكرناه عن الحسن . وقال الجوهري في الصحاح : وقد يسمى الخمر إثماً ، وأنشد :

* شربت الإثم ... * البيت

وأنشده الهروي في غريبه ، على أن الخمر الإثم . فلا يبعد أن يكون الإثم يقع على جميع المعاصي وعلى الخمر أيضاً لغة ، فلا تناقض . والبغي : التجاوز في الظلم ، وقيل الفساد .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً

وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٢٤﴾

فيه مسألة واحدة :

(١) الصواع : إناء يشرب فيه . ومستعار : متداول . أي تتناوره بأيدينا فنتشبهه .

(٢) يريد به البيت الأول .

قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ﴾ أى وقت مؤقت . ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ ﴾ أى الوقت المعلوم عند الله عز وجل . وقرأ ابن سيرين « جاء آجالهم » بالجمع . ﴿ لَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴾ عنه ساعة ولا أقل من ساعة ؛ إلا أن الساعة خُصَّت بالذكر لأنها أقل أسماء الأوقات ، وهى ظرف زمان . ﴿ وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ فدل بهذا على أن المقتول إنما يُقتل بأجله . وأجل الموت هو وقت الموت ؛ كما أن أجل الذين هو وقت حلوله . وكلُّ شيء وقت به شيء فهو أجل له . وأجل الإنسان هو الوقت الذى يعلم الله أنه يموت الحى فيه لا محالة . وهو وقت لا يجوز تأخير موته عنه ، لا من حيث إنه ليس مقدور تأخيرهُ . وقال كثير من المعتزلة إلا من شذ منهم : إن المقتول مات بغير أجله الذى ضرب له ، وأنه لو لم يقتل لحي . وهذا غلط ، لأن المقتول لم يمت من أجل قتل غيره له ، بل من أجل ما فعله الله من إزهاق نفسه عند الضرب له . فإن قيل : فإن مات بأجله فلم تقتلوه ضاربه وتقتصون منه . قيل له : نقتله لتعديده وتصرفه فيما ليس له أن يتصرف فيه ، لالموته وخروج الروح إذ ليس ذلك من فعله . ولو ترك الناس والتعدى من غير قصاص لأدى ذلك إلى الفساد ودمار العباد . وهذا واضح .

قوله تعالى : ﴿ يٰٓبَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكَ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكَ ءَايَاتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ ٢٥ ﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ٢٦

قوله تعالى : ﴿ يٰٓبَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكَ رُسُلٌ مِّنكُمْ ﴾ شرط . ودخلت النون توكيدا لدخول « ما » . وقيل : ما صلة ، أى إن يأتكم . أخبر أنه يرسل إليهم الرسل منهم لتكون إجابتهم أقرب . والقصص إلتباع الحديث بعضه بعضا . ﴿ آيَاتِي ﴾ أى فرائضى وأحكامى .

﴿ فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ ﴾ شرط ، وما بعده جوابه ، وهو جواب الأول . أى وأصلح منكم ما بينى وبينه . ﴿ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ دليل على أن المؤمنين يوم القيامة لا يخافون ولا يحزنون ، ولا يلحقهم رُعب ولا فزع . وقيل : قد يلحقهم أهوال يوم القيامة ، ولكن

ما لهم الأمن . وقيل : جواب « إنا يأتينكم » ما دل عليه الكلام ، أى فاطيعوهم فمن اتقى وأصلح . والقول الأول قول الزجاج .

قوله تعالى : ^جفَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۖ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ نَصِيبُهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوهُمْ قَالُوا إِنَّا مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَٰٓئِ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ) المعنى أى ظلم أشنع من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بآياته . ثم قال : (أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ نَصِيبُهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ) أى ما كُتِبَ لهم من رزق وعمر وعمل ؛ عن ابن زيد . ابن جبير : من شقاء وسعادة . ابن عباس : من خير وشر . الحسن وأبو صالح : من العذاب بقدر كفرهم . واختيار الطبرى أن يكون المعنى : ما كُتِبَ لهم ، أى ما قُدِّرَ لهم من خير وشر ورزق وعمل وأجل ؛ على ما تقدم عن ابن زيد وابن عباس وابن جبير . قال : ألا ترى أنه أتبع ذلك بقوله : (حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوهُمْ) يعنى رسل ملك الموت . وقيل : «الكتاب» هنا القرآن ؛ لأن عذاب الكفار مذكور فيه . وقيل : «الكتاب» اللوح المحفوظ . ذكر الحسن بن على الحلواني قال : أملى علىّ علىّ بن المدينى قال : سألت عبد الرحمن بن مهديّ عن القدر فقال لى : كل شيء بقدر ، والطاعة والمعصية بقدر ، وقد أعظم الفرية من قال : إن المعاصى ليست بقدر . قال علىّ وقال لى عبد الرحمن بن مهديّ : العلم والقدر والكتاب سواء . ثم عرضت كلام عبد الرحمن بن مهديّ علىّ يحيى بن سعيد فقال : لم يبق بعد هذا قليل ولا كثير . وروى يحيى ابن معين حدثنا مروان الفزاريّ حدثنا إسماعيل بن سميع عن بكير الطويل عن مجاهد عن ابن عباس «أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ نَصِيبُهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ» قال : قوم يعملون أعمالا لا بدّ لهم من أن يعملوها . و«حتى» ليست غاية ، بل هى ابتداء خبر عنهم . قال الخليل وسيبويه : حتى وإما وألا

لَا يُمَلَّنَ لِأَنَّهُنَّ حُرُوفٌ فَفَرَّقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْأَسْمَاءِ نَحْوِ حُبْلٍ وَسَكْرَى . قَالَ الزَّجَّاجُ : تَكْتُبُ حَتَّى بِالْيَاءِ لِأَنَّهَا أَشْبَهَتْ سَكْرَى ، وَلَوْ كَتَبْتَ أَلَا بِالْيَاءِ لِأَشْبَهَتْ إِلَى . وَلَمْ تَكْتُبِ إِمَّا بِالْيَاءِ لِأَنَّهَا « إِنْ » ضُمَّتْ إِلَيْهَا مَا . (قَالُوا أَيْمَانُكُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) سَوَّالٌ تَوْبِيخٌ . وَمَعْنَى « تَدْعُونَ » تَعْبُدُونَ . (قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا) أَيْ بَطَلُوا وَذَهَبُوا . قِيلَ : يَكُونُ هَذَا فِي الْآخِرَةِ . (وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ) أَيْ أَقْرُوا بِالْكَفْرِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ .

قوله تعالى : قَالَ أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْإِنِّ وَالْإِنِّسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا آدَارُكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَعَاتِبْهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأُخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْإِنِّ وَالْإِنِّسِ فِي النَّارِ) أَيْ مَعَ أُمَمٍ ، فَمَعْنَى « فِي » مَع . وَهَذَا لَا يَمْتَنِعُ ، لِأَنَّ قَوْلَكَ : زَيْدٌ فِي الْقَوْمِ ، أَيْ مَعَ الْقَوْمِ . وَقِيلَ : هِيَ عَلَى بَابِهَا ، أَيْ ادْخُلُوا فِي جَهَنَّمَ . وَالْقَائِلُ قِيلَ : هُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، أَيْ قَالَ اللَّهُ ادْخُلُوا . وَقِيلَ : هُوَ مَالِكُ خَازِنِ النَّارِ . (كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا) أَيْ الَّتِي سَبَقَتْهَا إِلَى النَّارِ ، وَهِيَ أُخْتُهَا فِي الدِّينِ وَالْمِلَّةِ . (حَتَّى إِذَا آدَارُكُوا فِيهَا جَمِيعًا) أَيْ اجْتَمَعُوا . وَقُرَأَ الْأَعْمَشُ « تَدَارَكُوا » وَهُوَ الْأَصْلُ ، ثُمَّ وَقَعَ الْإِدْغَامُ فَاجْتَبَجَ إِلَى أَلْفِ الْوَصْلِ . وَحَكَاهَا الْمَهْدَوِيُّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ . النَّحَّاسُ : وَقُرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ « حَتَّى إِذَا آدَرَكُوا » أَيْ أَدْرَكَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا . وَعِصْمَةُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو « حَتَّى إِذَا آدَارَكُوا » بِإِثْبَاتِ الْأَلْفِ عَلَى الْجَمْعِ بَيْنَ السَّاكِنَيْنِ . وَحُكِيَ : هَذَا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ . وَلَهُ ثَلَاثُ الْمَالَ . وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو أَيْضًا : « إِذَا إِدَارَكُوا » بِقَطْعِ أَلْفِ

الوصل؛ فكأنه سكت على «إذا» للتذكر، فلما طال سكوته قطع ألف الوصل كالمبتدئ بها .
وقد جاء في الشعر قطع ألف الوصل نحو قوله :

يا نفس صبرا كل حى لاقى * وكل إثنين إلى أفتراق

وعن مجاهد وحميد بن قيس «حتى إذ أدركوا» بحذف ألف «إذا» لالتقاء الساكنين، وحذف الألف التي بعد الدال . «جميعا» نصب على الحال . (قَالَتْ أَنْزَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ) أى أنزاهم دخولا وهم الأتباع لأولاهم وهم القادة . (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ) فاللام في «لأولاهم» لام أجل؛ لأنهم لم يخاطبوا أولاهم ولكن قالوا في حق أولاهم ربنا هؤلاء أضلونا . والضَّعْفُ المثل الزائد على مثله مرة أو مرات . وعن ابن مسعود أن الضعف هاهنا الأفاعى والحيات . ونظير هذه الآية «رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَاءُ كَبِيرًا»^(١) . وهناك يأتى ذكر الضعف بأشبع من هذا وما يترتب عليه من الأحكام، إن شاء الله تعالى . (قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ) أى للتابع والمتبوع . (وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ) على قراءة من قرأ بالياء؛ أى لا يعلم كل فريق ما بالفريق الآخر، إذ لو علم بعض من فى النار أن عذاب أحد فوق عذابه لكان نوع سلوة له . وقيل : المعنى «ولكن لا تعلمون» بالناء ، أى ولكن لا تعلمون أيها المخاطبون ما يجحدون من العذاب . ويجوز أن يكون المعنى ولكن لا تعلمون يأهل الدنيا مقدار ما هم فيه من العذاب . (وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأَنْزَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ) أى قد كفرتم وفعلتم كما فعلنا، فليس تستحقون تخفيفا من العذاب (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ) .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايُنِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٨﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٦٩﴾

(١) آية ٦٨ سورة الأحزاب .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾^(١) أي لأرواحهم . جاءت بذلك أخبار صحاح ذكرناها في كتاب (التذكرة) . منها حديث البراء بن عازب ، وفيه في قبض روح الكافر قال : ويخرج منها ريح كأنّ جيفة وجدت على وجه الأرض ، فيصعدون بها فلا يمزون على ملا من الملائكة إلا قالوا : ما هذه الروح الخبيثة . فيقولون فلان بن فلان ، بأقبح أسمائه التي كان يُسمّى بها في الدنيا ، حتى يتنهوا بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون فلا يفتح لهم . ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ » الآية . وقيل : لا تفتح لهم أبواب السماء إذا دعوا ، قاله مجاهد والنخعي . وقيل : المعنى لا تفتح لهم أبواب الجنة ؛ لأن الجنة في السماء . ودلّ على ذلك قوله « وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » والجمل لا يُلج فلا يدخلونها ألبتة . وهذا دليل قطعي لا يجوز العفو عنهم . وعلى هذا أجمع المسلمون الذين لا يجوز عليهم الخطأ أن الله سبحانه وتعالى لا يغفر لهم ولا لأحد منهم . قال القاضي أبو بكر بن الطيّب : فإن قال قائل كيف يكون هذا إجماعا من الأمة ، وقد زعم قوم من المتكلمين بأن مقلّدة اليهود والنصارى وغيرهم من أهل الكفر ليسوا في النار . قيل له : هؤلاء قوم أنكروا أن يكون المقلّد كافرا لشبهة دخلت عليهم ، ولم يزعموا أن المقلّد كافر وأنه مع ذلك ليس في النار ، والعلم بأن المقلّد كافر أو غير كافر طريقه النظر دون التوقيف والخبر . وقرأ حمزة والكسائي « لَا يُفَتَّحُ » بالياء مضمومة على تذكير الجمع . وقرأ الباقون بالياء على تأنيث الجماعة ؛ كما قال : « مَفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ »^(١) فأنث . ولما كان التأنيث في الأبواب غير حقيقى جاز تذكير الجمع . وهى قراءة ابن عباس بالياء . وخفف أبو عمرو وحمزة والكسائي ، على معنى أن التخفيف يكون للقليل والكثير ، والتشديد للتكثير والتكرير مرة بعد مرة لا غير . والتشديد هنا أولى لأنه على الكثير أدل . والجمل من الإبل . قال الفراء : الجمّل زوج الناقة . وكذا قال عبد الله بن مسعود لما سئل عن الجمّل فقال « هو زوج الناقة ؛ كأنه استجهل من سأله عما يعرفه الناس جميعا . والجمع

جَمَالٍ وَأَجْمَالٍ وَجَمَالَاتٍ وَجَمَائِلَ . وَإِنَّمَا يُسَمَّى جَمَلًا إِذَا أُرْبِعَ . وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ « حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ الْأَصْفَرُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » . ذَكَرَهُ أَبُو بَكْرٍ الْأَنْبَارِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ ... ■ فذَكَرَهُ . وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ « الْجَمَلُ » بضم الجيم وفتح الميم وتشديدها ، وَهُوَ حَبْلُ السَّفِينَةِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الْقَلَسُ ، وَهُوَ حَبَالٌ مَجْمُوعَةٌ ، جَمْعُ حُمْلَةٍ ؛ قَالَهُ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى ثَعْلَبٌ . وَقِيلَ : الْحَبْلُ الْغَلِيظُ مِنَ الْقَنْبِ . وَقِيلَ : الْحَبْلُ الَّذِي يَصْعَدُ بِهِ فِي النَّخْلِ . وَرَوَى عَنْهُ أَيْضًا وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ : « الْجَمَلُ » بضم الجيم وتخفيف الميم هُوَ الْقَلَسُ أَيْضًا وَالْحَبْلُ ، عَلَى مَا ذَكَرْنَا آنفًا . وَرَوَى عَنْهُ أَيْضًا « الْجَمَلُ » ■ بضم الجيم وفتح الميم ، وَهُوَ حَبْلٌ ؛ كَأَسَدٍ وَأَسْدٌ ، وَالْجَمْلُ مِثْلُ أَسَدٍ وَأَسْدٌ . وَعَنْ أَبِي السَّمَّالِ ■ الْجَمْلُ « بفتح الجيم وسكون الميم ، تخفيف « جَمَلٍ » . وَسَمُّ الْخِيَاطِ ■ ثَقْبُ الْإِبْرَةِ ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ . وَكُلُّ ثَقْبٍ لَطِيفٍ فِي الْبَدَنِ يُسَمَّى سَمًّا وَسَمًّا وَجَمْعُهُ سُمُومٌ . وَجَمْعُ السَّمِّ الْقَاتِلِ سَمَامٌ . وَقَرَأَ ابْنُ سِيرِينَ « فِي سَمِّ » بضم السين . وَالْخِيَاطُ : مَا يَخَاطُ بِهِ ؛ يُقَالُ : خِيَاطٌ وَخِيَاطٌ ؛ مِثْلُ إِزَارٍ وَمِثْرَةٍ وَقِنَاعٍ وَمِقْنَعٍ . وَالْمِهَادُ : الْفِرَاشُ . وَغَوَاشٌ جَمْعُ غَاشِيَةٍ ، أَيْ نِيرَانٍ تَغْشَاهُمْ . ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ يَعْنِي الْكُفَّارَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا

إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٢﴾

كلام معترض ، أَيْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . وَمَعْنَى ﴿ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ أَيْ أَنَّهُ لَمْ يَكْلَفْ أَحَدًا مِنْ نَفَقَاتِ الزُّوْجَاتِ إِلَّا مَا وَجَدَ وَتَمَكَّنَ مِنْهُ ، دُونَ مَا لَا تَنَالُهُ يَدُهُ ، وَلَمْ يَرُدْ إِثْبَاتَ الْإِسْتِطَاعَةِ قَبْلَ الْفِعْلِ ؛ قَالَهُ ابْنُ الطَّبِيبِ . نَظِيرُهُ « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا » ■ .

قوله تعالى : وَزَعَنَّا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ
وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ
لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَن تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا
بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾

ذكر الله عز وجل فيما يُنعم به على أهل الجنة نَزَعَ الْغِلَّ من صدورهم . والنَزَعَ :
الاستخراج . والغِلُّ : الحقد الكامن في الصدر . والجمع غِلَال . أى أذهبنا في الجنة ما كان
في قلوبهم من الغِلِّ في الدنيا . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " الغِلُّ على باب الجنة كبرارك
الإبل قد نزع الله من قلوب المؤمنين " . وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : أرجو
أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم : « وَزَعَنَّا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ
غِلٍّ » . وقيل : نزع الغل في الجنة ألا يحسد بعضهم بعضاً في تفاضل منازلهم . وقد قيل :
إن ذلك يكون عن شراب الجنة ، ولهذا قال : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » أى يطهر
الأوصار من الصدور ، على ما يأتي بيانه في سورة « الإنسان » و « الزمر » إن شاء الله
تعالى . (وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا) الثواب ؛ بأن أَرشدنا وخلق لنا الهداية . وهذا
رد على القدرية . (وَمَا كُنَّا) قراءة ابن عامر بإسقاط الواو . والباقون بإثباتها . (لِنَهْتَدِيَ)
لام كي . (لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ) في موضع رفع . (وَنُودُوا) أصله . نودوا « أن » في موضع
نصب مخففة من الثقيلة ؛ أى بأنه تِلْكَ الْجَنَّةُ . وقد تكون تفسيراً لما نودوا به ؛ لأن النداء
قول ؛ فلا يكون لها موضع . أى قيل لهم : « تِلْكَ الْجَنَّةُ » لأنهم وعدوا بها في الدنيا ؛
أى قيل لهم : هذه تِلْكَ الْجَنَّةُ التي وعدتم بها ، أو يقال لهم ذلك قبل الدخول حين عاينوها
من بُعد . وقيل : « تِلْكَ » بمعنى هذه . ومعنى (أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) أى ورثتم
منازلها بعملكم ، ودخولكم إياها برحمة الله وفضله . كما قال : « ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ » .

(١) آية ٢١ سورة الإنسان . (٢) في قوله تعالى : « وسبق الذين اتقوا ربهم ... » آية ٧٣

(٣) آية ٧٠ سورة النساء .

وقال : « فسيَدْخُلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ ^(١) » . وفي صحيح مسلم : « لن يدخل أحداً منكم عمله الجنة » قالوا : « ولا أنت يا رسول الله ؟ » قال : « ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل » . وفي غير الصحيح : ليس من كافر ولا مؤمن إلا وله في الجنة والنار منزل ؛ فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار رُفِعَت الجنة لأهل النار فنظروا إلى منازلهم فيها ؛ فقليل لهم : هذه منازلهم لو عملتم بطاعة الله . ثم يقال : يا أهل الجنة رثوهم بما كنتم تعملون ؛ فتقسم بين أهل الجنة منازلهم .

قلت : وفي صحيح مسلم : « لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار يهودياً أو نصرانياً » . فهذا أيضاً ميراث ؛ نعم بفضله من شاء وعذب بعذبه من شاء . وبالجملة فالجنة ومنازلها لا تُنال إلا برحمته ؛ فإذا دخلوها بأعمالهم فقد ورثوها برحمته ، ودخلوها برحمته ؛ إذ أعمالهم رحمة منه لهم وتفضل عليهم . وقرئ « أورشتموها » من غير إدغام . وقرئ بإدغام التاء في التاء .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ) هذا سؤال تقرير وتعير . (أَنْ قَدْ وَجَدْنَا) مثل « أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ » أي أنه قد وجدنا . وقيل : هو نفس النداء . (فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ) أي نادى وصوت ؛ يعني من الملائكة . « بينهم » ظرف ؛ كما تقول : أعلم وسطهم . وقرأ الأعمش واليكسائي « نَعِم » بكسر العين . وتجاوز على هذه اللغة بإسكان العين . قال مكِّي : من قال « نَعِم » بكسر العين أراد أن يفرق بين « نَعِم » التي هي جواب وبين « نعم » التي هي اسم للإبل والبقر والغنم . وقد روى عن عمر إنكار « نَعِم » بفتح العين في الجواب ، وقال : قل

(١) آية ١٧٥ سورة النساء .

نَعِم . وَنَعِم وَنَعِم ، لَغْتَانِ بِمَعْنَى الْعِدَّةِ وَالتَّصَدِيقِ . فَالْعِدَّةُ إِذَا اسْتَفْهَمْتَ عَنْ مُوجِبِ نَحْوِ قَوْلِكَ أَتَقُومُ زَيْدًا ، فَيَقُولُ نَعِم . وَالتَّصَدِيقُ إِذَا أَخْبَرْتَ عَمَّا وَقَعَ ، تَقُولُ : قَدْ كَانَ كَذَا وَكَذَا ، فَيَقُولُ نَعِم . فَإِذَا اسْتَفْهَمْتَ عَنْ مَنفَى فَالْجَوَابُ عَلَى نَحْوِ قَوْلِكَ أَلَمْ أَكْرَمْكَ ، فَتَقُولُ بَلَى . فَنَعِم ، لِلْجَوَابِ الِاسْتَفْهَامِ الدَّخِلِ عَلَى الْإِيحَابِ كَمَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ . وَبَلَى ، لِلْجَوَابِ الِاسْتَفْهَامِ الدَّخِلِ عَلَى النَّفْيِ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى » . وَقَرَأَ الْبَزْزِيُّ وَابْنُ عَامِرٍ وَحُمَزةُ وَالْكِسَائِيُّ « إِنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ » وَهُوَ الْأَصْلُ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِتَخْفِيفٍ « أَنْ » وَرَفَعَ اللَّعْنَةَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ . فَ « أَنْ » فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى الْقِرَاءَتَيْنِ عَلَى إِسْقَاطِ الْخَافِضِ . وَيَجُوزُ فِي الْمَخَفَفَةِ أَلَّا يَكُونَ لَهَا مَوْضِعٌ مِنَ الْإِعْرَابِ ، وَتَكُونُ مَفْسُورَةً كَمَا تَقْدِّمُ . وَحَكَى عَنِ الْأَعْمَشِ أَنَّهُ قَرَأَ « إِنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ » بِكسْرِ الْحُمَزةِ ؛ فَهَذَا عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ كَمَا قَرَأَ الْكُوفِيُّونَ « فَنَادَاهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ إِنَّ اللَّهَ » وَيُرْوَى أَنَّ طَاوُسًا دَخَلَ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ فَقَالَ لَهُ : أَتَقَى اللَّهَ وَأَحْذَرُ يَوْمَ الْأَذَانِ . فَقَالَ : وَمَا يَوْمُ الْأَذَانِ ؟ قَالَ : قَوْلُهُ تَعَالَى « فَأَذِّنْ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنَّ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ » فَصَعِقَ هِشَامُ . فَقَالَ طَاوُسٌ : هَذَا ذُلُّ الصِّفَةِ فَكَيْفَ ذُلُّ الْمَعَانِيَةِ .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) فِي مَوْضِعِ خَفَضٍ لـ «الظَّالِمِينَ» عَلَى النَّعْتِ . وَيَجُوزُ الرُّفْعُ وَالنَّصَبُ عَلَى إِضْمَارِهِمْ أَوْ أَعْنَى . أَيْ الَّذِينَ كَانُوا يَصُدُّونَ فِي الدُّنْيَا النَّاسَ عَنِ الْإِسْلَامِ . فَهُوَ مِنَ الصَّدِّ الَّذِي هُوَ الْمَنْعُ . أَوْ يَصُدُّونَ بَأَنْفُسِهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ يَعْرِضُونَ . وَهَذَا مِنَ الصَّدُودِ . (وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا) يَطْلُبُونَ اعْوِجَاجَهَا وَيَذْمُونَهَا فَلَا يُؤْمِنُونَ بِهَا . وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى . (وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ) أَيْ وَكَانُوا بِهَا كَافِرِينَ ، فَخَذَفَ وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْكَلَامِ .

قوله تعالى : « وَيُنْهَمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ »
وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : « وَيُنْهَمَا حِجَابٌ » أى بين النار والجنة — لأنه جرى ذكرهما — حاجز؛
أى سور . وهو السور الذى ذكره الله فى قوله : « فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ سُورًا » (١) « وَعَلَى الْأَعْرَافِ
رِجَالٌ » أى على أعراف السور ؛ وهى شرفه . ومنه عُرف الفرس وعُرف الديك . روى
عبد الله بن أبى يزيد عن أبى عباس أنه قال : الأعراف الشئ المشرف . وروى مجاهد عن
أبى عباس أنه قال : الأعراف سور له عُرف كعُرف الديك . والأعراف فى اللغة : المكان
المشرف ؛ جمع عُرف . قال يحيى بن آدم : سألت الكسائى عن واحد الأعراف فسكت .
فقلت : حدثنا إسرائيل عن جابر عن مجاهد عن أبى عباس قال : الأعراف سور له عُرف
كعُرف الديك . فقال : نعم والله ، واحده يعنى ، وجماعته أعراف ، يا غلام ، هات القرطاس ؛
فكتبته . وهذا الكلام نخرج مخرج المدح ؛ كما قال فيه : « رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » (٢) . وقد تكلم العلماء فى أصحاب الأعراف على عشرة أقوال : فقال عبد الله
ابن مسعود وحذيفة بن اليمان وأبى عباس والشعبي والضحاك وأبى جبير : هم قوم آستوت
حسناتهم وسيئاتهم . قال أبى عطية : وفى مسند خيثمة بن سليمان (فى آخر الجزء الخامس عشر)
حديث عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تُؤْضَعُ الْمَوَازِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فَتُوزَنُ الْحَسَنَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ فَمَنْ رَجَحَتْ حَسَنَاتُهُ عَلَى سَيِّئَاتِهِ مِثْقَالَ ضُّوَابَةٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ
رَجَحَتْ سَيِّئَاتُهُ عَلَى حَسَنَاتِهِ مِثْقَالَ ضُّوَابَةٍ دَخَلَ النَّارَ » . قيل : يا رسول الله ، فمن آستوت
حسناته وسيئاته ؟ قال : « أولئك أصحاب الأعراف لم يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ » . وقال مجاهد
هم قوم صالحون فقهاء علماء . وقيل : هم الشهداء ؛ ذكره المهدوى . وقال القشيري : وقيل
هم فضلاء المؤمنين والشهداء ، فرغوا من شغل أنفسهم . وتفترغوا لمطالعة حال الناس ؛ فإذا

(١) آية ١٣ سورة الحديد .

(٢) آية ٣٧ سورة النور .

(٣) الضوابة : بيضة القملة .

رأوا أصحاب النار تعوذوا بالله أن يردوا إلى النار ، فإن في قدرة الله كل شيء ، وخلاف المعلوم مقدور . فإذا رأوا أهل الجنة وهم لم يدخلوها بعدُ يرجون لهم دخولها . وقال شرحبيل ابن سعد : هم المستشهدون في سبيل الله الذين خرجوا عصابة لآبائهم . وذكر الطبري في ذلك حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه تعادل عقوبتهم وآستشهادهم . وذكر الثعلبي بإسناده عن ابن عباس في قوله عز وجل « وعلى الأعراف رجالٌ » قال : الأعراف موضع عالٍ على الصراط ، عليه العباس وحمة وعلي بن أبي طالب وجعفر ذو الجناحين ، رضى الله عنهم . يعرفون محبيهم ببياض الوجوه ومبغضهم بسواد الوجوه . وحكى الزهرأوى أنهم عدول القيامة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم ، وهم في كل أمة . واختار هذا القول النحاس ، وقال : وهو من أحسن ما قيل فيه ؛ فهم على السور بين الجنة والنار . وقال الزجاج : هم قوم أنبياء . وقيل : هم قوم كانت لهم صغائر لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب في الدنيا وليست لهم كجائر فيحسبون عن الجنة لينالهم بذلك غم فيقع في مقابلة صغائرهم . وتمنى سالم مولى أبي حذيفة أن يكون من أصحاب الأعراف ؛ لأن مذهبه أنهم مذنبون . وقيل : هم أولاد الزنى ؛ ذكره القشيري عن ابن عباس . وقيل : هم ملائكة موكلون بهذا السور ، يميزون الكافرين من المؤمنين قبل إداخلهم الجنة والنار ؛ ذكره أبو مجلز . فقيل له : لا يقال للملائكة رجال ؟ فقال : إنهم ذكور وليسوا بإناث ، فلا يبعد إيقاع لفظ الرجال عليهم ؛ كما أوقع على الجن في قوله : « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ » . فهؤلاء الملائكة يعرفون المؤمنين بعلاماتهم والكفار بعلاماتهم ؛ فيبشرون المؤمنين قبل دخولهم الجنة وهم لم يدخلوها بعدُ فيطمعون فيها . وإذا رأوا أهل النار دعوا لأنفسهم بالسلامة من العذاب . قال ابن عطية : واللازم من الآية أن على الأعراف رجالا من أهل الجنة يتأخروا دخولهم ويقع لهم ما وُصف من الاعتبار في الفريقين . و (يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ) أى بعلاماتهم ، وهى بياض الوجوه وحسنها في أهل الجنة ، وسوادها وقبحها في أهل النار ، إلى غير ذلك من معرفة حيز هؤلاء وحيز هؤلاء .

قلت : فوقف عن التعيين لأضطراب الأثر والتفصيل ، والله بحقائق الأمور عليم .
ثم قيل : الأعراف جمع عُرف وهو كل عالٍ مرتفع ؛ لأنه بظهوره أعرف من المنخفض .
قال ابن عباس : الأعراف شُرف الصراط . وقيل : هو جبل أُحُد يوضع هناك . قال
ابن عطية : وذكر الزُّهْرَاوِيُّ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " إِنْ أُحُدًا جَبَلٌ
يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ وَإِنَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَمْتَلِئُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ يُحْبَسُ عَلَيْهِ أَقْوَامٌ يَعْرِفُونَ كَلًّا بِسِيَاهِمُ
هُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ " . وذكر حديثاً آخر عن صفوان بن سليم أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : " إِنْ أُحُدًا عَلَى رُكْنٍ مِنْ أَرْكَانِ الْجَنَّةِ " .

قلت : وذكر أبو عمر عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أُحُدٌ جَبَلٌ
يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ وَإِنَّهُ لَعَلَى ثُرْعَةٍ مِنْ ثُرَعِ الْجَنَّةِ " .

قوله تعالى : (وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ) أى نادى أصحاب الأعراف أصحاب الجنة .
(أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) أى قالوا لهم سلام عليكم . وقيل : المعنى سَلِمْتُمْ مِنَ الْعُقُوبَةِ .
(لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ) أى لم يدخل الجنة أصحاب الأعراف ، أى لم يدخلوها بعد .
« وَهُمْ يَطْمَعُونَ » على هذا التأويل بمعنى وهم يعلمون أنهم يدخلونها . وذلك معروف فى اللغة
أن يكون طِمَعَ بمعنى علم ؛ ذكره النحاس . وهذا قول ابن مسعود وابن عباس وغيرهما ،
أن المراد أصحاب الأعراف . وقال أبو مجاز : هم أهل الجنة ، أى قال لهم أصحاب الأعراف
سلام عليكم وأهل الجنة لم يدخلوا الجنة بعد وهم يطمعون فى دخولها للمؤمنين الماتين على أصحاب
الأعراف . والوقف على قوله « سلام عليكم » . وعلى قوله « لم يدخلوها » . ثم يتدنى « وَهُمْ
يَطْمَعُونَ » على معنى وهم يطمعون فى دخولها . ويجوز أن يكون « وَهُمْ يَطْمَعُونَ » حالاً ،
ويكون المعنى : لم يدخلها المؤمنون الماتون على أصحاب الأعراف طامعين ، وإنما دخلوها
غير طامعين فى دخولها ؛ فلا يوقف على « لم يدخلوها » .

قوله تعالى : وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا

لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ أى جهة اللقاء وهى جهة المقابلة . ولم يأت مصدر على تفعال غير حرفين : تلقاء وتبيان . والباقي بالفتح ؛ مثل تسيار وتهام وتذكار . وأما الاسم بالكسر فيه فكثير ؛ مثل تقصار وتمثال . ﴿ قَالُوا ﴾ أى قال أصحاب الأعراف . ﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ سألوا الله ألا يجعلهم معهم ، وقد علموا أنه لا يجعلهم معهم . فهذا على سبيل التذلل ؛ كما يقول أهل الجنة : « رَبَّنَا آمَنَّا لَنَّا نُورَنَا » ويقولون : الحمد لله . على سبيل الشكر لله عز وجل . ولهم فى ذلك لذة .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٨﴾ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ﴾ أى من أهل النار . ﴿ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ أى للدنيا وأستجاركم عن الإيمان . ﴿ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ ﴾ إشارة إلى قوم من المؤمنين الفقراء ؛ كإللال وسلمان وخباب وغيرهم . ﴿ أَقْسَمْتُمْ ﴾ فى الدنيا . ﴿ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ ﴾ فى الآخرة . ﴿ بِرَحْمَةٍ ﴾ يوتجونهم بذلك . ويزيدوا غمًا وحسرة بأن قالوا لهم ﴿ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ . وقرأ عكرمة « دخلوا الجنة » بغير ألف والبدال مفتوحة . وقرأ طلحة بن مصرف « أَدْخِلُوا الجنة » بكسر الخاء على أنه فعل ماض .

ودلت الآية على أن أصحاب الأعراف ملائكة وأنبياء ؛ فإن قولهم ذلك إخبار عن الله تعالى . ومن جعل أصحاب الأعراف المذنبين كان آخر قولهم لأصحاب النار « وما كنتم تستكبرون » ، ويكون « أهؤلاء الذين » إلى آخر الآية من قوله تعالى لأهل النار توخيها لهم على ما كان من قولهم فى الدنيا . وروى عن ابن عباس ، والأول عن الحسن . وقيل : هو من الملائكة

الموكلين بأصحاب الأعراف ؛ فإن أهل النار يحلفون أن أصحاب الأعراف يدخلون معهم النار فتقول الملائكة لأصحاب الأعراف : « ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون » .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٦٥﴾ قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى ﴾ قيل : إذا صار أهل الأعراف إلى الجنة طمع أهل النار فقالوا : يَا رَبَّنَا إِنَّ لَنَا قَرَابَاتٍ فِي الْجَنَّةِ فَأَذِّنْ لَنَا حَتَّى نَرَاهُمْ وَنَكَلِّهُمْ . وأهل الجنة لا يعرفونهم لسواد وجوههم ، فيقولون : « أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » . فيبين أن ابن آدم لا يستغنى عن الطعام والشراب وإن كان في العذاب . ﴿ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ يعني طعام الجنة وشرابها . والإفاضة التوسعة ؛ يقال : أفاض عليه نعمة .

الثانية — في هذه الآية دليل على أن سقى الماء من أفضل الأعمال . وقد سئل ابن عباس : أى الصدقة أفضل ؟ فقال : الماء ، ألم تروا إلى أهل النار حين استغاثوا بأهل الجنة ؟ أن أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ . وروى أبو داود أن سعداً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أى الصدقة أعجب إليك ؟ قال : « الماء » . وفي رواية : فحفر بئراً وقال « هذه لأتم سعد » . وعن أنس قال قال سعد : يا رسول الله ، إن أتم سعد كانت تحب الصدقة ، أفينفعها أن أتصدق عنها ؟ قال : « نعم وعليك بالماء » . وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر سعد بن عبادَةَ أن يسقى عنها الماء . فدل على أن سقى الماء من أعظم القُرَبَاتِ عند الله تعالى . وقد قال بعض التابعين : من كثرت ذنوبه فعليه بسقى الماء . وقد غفر الله الذي سقى الكلب ، فكيف بمن سقى رجلاً مؤمناً مؤحداً وأحياه . روى

البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "بيننا رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش فزل بئرا فشرب منها ثم خرج فإذا كلب يأكل الثرى من العطش فقال لقد بلغ هذا الكلب مثل الذي بلغ بي فلأخذه ثم أمسكه بفيه ثم رقي فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له" ^(١) . قالوا : يارسول الله ، وإن لنا في البهائم لأجرا؟ قال : "في كل ذات كبد رطبة أجر" . وعكس هذا ما روى مسلم عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "عذبت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت فدخلت فيها النار لا هي أطعمتها وسقها إذ هي حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض" ^(٢) . وفي حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم "ومن سقى مسلما شربة من ماء حيث يوجد الماء فكأنما أعتق رقبة ومن سقى مسلما شربة من ماء حيث لا يوجد الماء فكأنما أحيها" . خرجه ابن ماجه في السنن .

الثالثة — وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه ، وأن له منعه ممن أراده ؛ لأن معنى قول أهل الجنة « إنا لله حرّمهما على الكافرين » لا حق لكم فيها . وقد بؤب البخاري رحمه الله على هذا المعنى (باب من رأى أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه) وأدخل في الباب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "والذي نفسى بيده لأذودن رجلا عن حوضي كما تُذاد الغريبة من الإبل عن الحوض" . قال المذهب : لا خلاف أن صاحب الحوض أحق بمائه ، لقوله عليه السلام : "لأذودن رجلا عن حوضي" .

قوله تعالى : الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمُ الْخَيَاطَةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِعَائِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٥٦﴾

« الذين » في موضع خفض نعت للكافرين . وقد يكون رفعا ونصبا بإضمار . قيل : هو من قول أهل الجنة . (فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ) أى تركهم في النار . (كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ

(١) أى أنى عليه أو قبل عمله ذلك أو أظهر ما جازاه به عند ملائكته . (عن شرح القسطلاني) .

(٢) خشاش الأرض (مثلثة الخاء) : هوائها وحشراتنا .

هَذَا) أى تركوا العمل به وكذبوا به . و « ما » مصدرية ■ أى كنسبهم . (وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ) عطف عليه ، أى ومجدهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ) يعنى القرآن . (فَصَّلْنَاهُ) أى بيناه حتى يعرفه من تدبره . وقيل : « فَصَّلْنَاهُ » أنزلناه متفرقا . (عَلَىٰ عِلْمٍ) منا به ، لم يقع فيه سهو ولا غلط . (هُدًى وَرَحْمَةً) قال الزجاج : أى هاديا وذا رحمة ، فجعله حالا من الهاء التى فى « فصلناه » . قال الزجاج : ويجوز هدى ورحمة ، بمعنى هو هدى ورحمة . وقيل : يجوز هدى ورحمة بالخفض على البذل من كتاب . وقال الكسائى والفراء : ويجوز هدى ورحمة بالخفض على النعت لكتاب . قال الفراء : مثل « وهذا كتاب أنزلناه مبارك » . (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) خُصَّ المؤمنون لأنهم المستفوعون به .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ) بالهمز ، من آل . وأهل المدينة يخففون الهمزة . والنظر : الانتظار ، أى هل ينتظرون إلّا ما وعدوا به فى القرآن من العقاب والحساب . وقيل : « ينظرون » من النظر إلى يوم القيامة . فالكناية فى « تأويله » ترجع إلى الكتاب . وعاقبة الكتاب ما وعد الله فيه من البعث والحساب . وقال مجاهد : « تأويله »

جزاؤه ، أى جزاء تكذيبهم بالكتاب . قال قتادة : « تأويله » عاقبته . والمعنى متقارب .
 ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ﴾ أى تبدو عواقبه يوم القيامة . و « يوم » منصوب بيقول ، أى يقول
 الذين نسوه من قبل يوم يأتى تأويله . ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ﴾
 استفهام فيه معنى التمنى . ﴿فِيَشْفَعُوا﴾ نصب لأنه جواب الاستفهام . ﴿لَنَا أَوْ نُرَدُّ﴾
 قال الفراء : المعنى أو هل نرد . ﴿فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ قال الزجاج : نرد عطف
 على المعنى ، أى هل يشفع لنا أحد أو نرد . وقرأ ابن إسحاق « أو نرد فنعمل » بالنصب فيهما .
 والمعنى إلا أن نرد ؛ كما قال :

فقلتُ له لا تبك عينك إنما ■ نحاول ملكًا أو نموت فنُعدرًا

وقرأ الحسن « أو نرد فنعمل » برفعهما جميعا . ﴿قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ أى فلم ينتفعوا بها ،
 وكل من لم ينتفع بنفسه فقد خسرها . وقيل : خسروا النعم وحظ أنفسهم منها . ﴿وَضَلَّ
 عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أى بطل ما كانوا يقولون من أن مع الله إلها آخر .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا
 وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ
 تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ بين أنه
 المنفرد بقدرة الإيجاد ، فهو الذى يجب أن يُعبد . وأصل « ستة » سدسة ، فأرادوا إدغام
 الدال فى السين فالتقيا عند مخرج التاء فغلبت عليها . وإن شئت قلت : أبدل من إحدى
 السينين تاء وأدغم فى الدال ؛ لأنك تقول فى تصغيرها : سديسة ، وفى الجمع أسداس ، والجمع
 والتصغير يردان الأسماء إلى أصولها . ويقولون : جاء فلان سادسا وسادتا وساتبا ؛ فن قال :
 سادتا أبدل من السين تاء . واليوم : من طلوع الشمس إلى غروبها . فإن لم يكن شمس

فلا يوم؛ قاله القشيري . وقال : ومعنى « في ستة أيام » أى من أيام الآخرة ، كل يوم ألف سنة ؛ لتفخيم خلق السموات والأرض . وقيل : من أيام الدنيا . قال مجاهد وغيره : أولها الأحد وآخرها الجمعة . وذكر هذه المدة ولو أراد خلقها في لحظة لفعل ؛ إذ هو القادر على أن يقول لها كونى فتكون . ولكنه أراد أن يعلم العباد الرفق والتثبت في الأمور ، ولتظهر قدرته للملائكة شيئا بعد شيء . وهذا عند من يقول : خلق الملائكة قبل خلق السموات والأرض . وحكمة أخرى — خلقها في ستة أيام لأن لكل شيء عنده أجلا . وبين بهذا ترك معالجة العصاة بالعقاب لأن لكل شيء عنده أجلا . وهذا كقوله : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ . فَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ » ^(١) . بعد أن قال : « وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِينٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا » .

قوله تعالى : « ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ » هذه مسألة الاستواء ؛ وللعلماء فيها كلام وإجراء . وقد بينا أقوال العلماء فيها في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى وصفاته العلى) وذكرنا فيها هناك أربعة عشر قولاً . والأكثر من المتقدمين والمتأخرين أنه إذا وجب تنزيه الباري سبحانه عن الجهة والتمييز فمن ضرورة ذلك ولواحقه اللازمة عليه عند عامة العلماء المتقدمين وقادتهم من المتأخرين تنزيهه تبارك وتعالى عن الجهة ، فليس بجهة فوق عندهم ؛ لأنه يلزم من ذلك عندهم متى آخض بجهة أن يكون في مكان أو حيز ، ويلزم على المكان والحيز الحركة والسكون للتحيز ، والتغير والحدوث . هذا قول المتكلمين . وقد كان السلف الأول رضي الله عنهم لا يقولون بنفى الجهة ولا ينطقون بذلك ، بل نطقواهم والكافة بإثباتها لله تعالى كما نطق كتابه وأخبرت رساله . ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقة . وخص العرش بذلك لأنه أعظم مخلوقاته ، وإنما جهلوا كيفية الاستواء فإنه لا تعلم حقيقته . قال مالك رحمه الله : الاستواء معلوم — يعنى في اللغة — والكيف مجهول ، والسؤال عن هذا بدعة . وكذا قالت أم سلمة رضي الله عنها . وهذا القدر كاف ، ومن أراد

(١) آية ٣٨ سورة ق .

زيادة عليه فليقف عليه في موضعه من كتب العلماء . والاستواء في كلام العرب هو العُلُوُّ والاستقرار . قال الجوهري : واستوى من اعوجاج ، واستوى على ظهر دابته ؛ أى استقر . واستوى إلى السماء أى قصد . واستوى أى استولى وظهر . قال :

قد استوى يشرُّ على العراق ■ من غير سيف ودمٍ مهراق

واستوى الرجل أى آتتهى شبابه . واستوى الشيء إذا اعتدل . وحكى أبو عمر بن عبد البر عن أبي عبيدة في قوله تعالى : « الرحمن على العرش استوى » قال : علا . وقال الشاعر :

فأوردتهم ماءً بفيء قفيرة * وقد حلق النجم اليماني فاستوى

أى علا وارتفع .

قلت : فعلوا الله تعالى وارتفاعه عبارة عن علُو مجده وصفاته وملكوته . أى ليس فوقه فيما يجب له من معاني الجلال أحد ، ولا معه من يكون العُلُو مشتركاً بينه وبينه ؛ لكنه العلى بالإنطلاق سبحانه .

قوله تعالى : (عَلَى الْعَرْشِ) لفظ مشترك يُطابق على أكثر من واحد . قال الجوهري وغيره : العرش سرير الملك . وفي التنزيل « نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا » ، « وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ »^(٢) . والعرش : سقف البيت . وعَرْشُ الْقَدَمِ : ما نتأ في ظهرها وفيه الأصابع . وعرش السماء : أربعة كواكب صغار أسفل من العواء ، يقال : إنها عَجْرُ الْأَسَد . وعَرْشُ الْبُتْرِ : طيها بالخشب ، بعد أن يُطَوَّى أسفلها بالحجارة قدر قامة ؛ فذلك الخشب هو العرش ، والجمع عروش . والعرش اسم لمكة . والعَرْشُ الْمُلْكُ وَالسُّلْطَان . يقال : ثَلَّ عَرْشُ فُلَانٍ إذا ذهب ملكه وسلطانه وعِزُّه . قال زهير :

تداركتما عِيسًا وقد ثَلَّ عَرْشُهَا * وَدُبَيَّانَ إِذْ ذَلَّتْ بِأَقْدَامِهَا النَّعْلُ

(١) آية ٤٠ سورة النمل . (٢) آية ١٠٠ سورة يوسف . (٣) العواء : خمسة كواكب على

خط معقف الطرف . وقال ابن سيده : العواء منزل من منازل القمر . يمد ويقصر ، والألف في آخره للتأنيث .

وقد يُؤَوَّل العرش في الآية بمعنى المُلْك ، أى ما آستوى المُلْك إلّا له جلّ وعز . وهو قول حسن وفيه نظر ، وقد بيناه في جملة الأقوال في كتابنا ، والحمد لله .

قوله تعالى : ((يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ)) أى يجعله كالغشاء ، أى يذهب نور النهار ليتم قوام الحياة في الدنيا بجىء الليل . فالليل للسكون ، والنهار للعاش . وقرئ « يغشى » بالتشديد ؛ ومثله في « الرعد » . وهى قراءة أبى بكر عن عاصم وحزمة والكسائى . وخفف الباقون . وهما لغتان أغشى وغشى . وقد أجمعوا على « فغشاها ماغشى » مشددا . وأجمعوا على « فأغشيناها » فالقراءتان متساويتان . وفي التشديد معنى التكرير والتكثير . والتغشية والإغشاء . إلباس الشيء الشيء . ولم يذكر في هذه الآية دخول النهار على الليل ، فأكتفى بأحدهما عن الآخر ، مثل « سَرَايِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ » . « يَبْدَكَ الْخَيْرُ » . وقرأ حميد بن قيس « يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارُ » ومعناه أن النهار يغشى الليل . ((يَطْلُبُهُ حَيْثُ)) أى يطلبه دائما من غير فتور . و « يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ » في موضع نصب على الحال . والتقدير : آستوى على العرش مغشيا الليل النهار . وكذا « يطلبه حيث » حال من الليل ؛ أى يغشى الليل النهار طالبا له . ويحتمل أن تكون الجملة مسأفة ليست بحال . « حَيْثُ » بدل من طالب المقدر أو نعت له ، أو نعت لمصدر محذوف ؛ أى يطلبه طلبا سريعا . والحتم : الإعجال والسرعة . وولى حَيْثُنا أى مسرعا . ((وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ)) قال الأخفش : هى معطوفة على السموات ؛ أى وخلق الشمس . ورؤى عن عبد الله بن عامر بالرفع فيها كلها على الابتداء والخبر .

قوله تعالى : ((أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ)) فيه مسئلتان :

الأولى — صدق الله في خبره ، فله الخلق وله الأمر ، خلقهم وأمرهم بما أحب . وهذا الأمر يقتضى النهى . قال ابن عيينة : فرّق بين الخلق والأمر ؛ فمن جمع بينهما فقد كفر .

(٢) آية ٥٤ سورة النجم .

(١) في قوله تعالى : « وهو الذى مد الأرض » آية ٣ .

(٥) آية ٢٦ سورة آل عمران .

(٣) آية ٩ سورة يس . (٤) آية ٨١ سورة النحل .

فإن الخلق المخلوق . والأمر كلامه الذى هو غير مخلوق وهو قوله : « كن » . « إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون » ^(١) . وفى تفرقة بين الخلق والأمر دليل بين على فساد قول من قال بخلق القرآن ؛ إذ لو كان كلامه الذى هو أمر مخلوقا لكان قد قال : أَلَا هُوَ الْخَلْقُ وَالْخَلْقُ . وذلك عي من الكلام ومستحسن ومستغث . والله يتعالى عن التكلم بما لا فائدة فيه . ويدل عليه قوله سبحانه : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ » ^(٢) . « وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجْمُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ » ^(٣) . فأخبر سبحانه أن المخلوقات قائمة بأمره ؛ فلو كان الأمر مخلوقا لانتقل إلى أمر آخر يقوم به ، وذلك الأمر إلى أمر آخر إلى ما لا نهاية له . وذلك محال . فثبت أن أمره الذى هو كلامه قديم أزلى غير مخلوق ؛ ليصح قيام المخلوقات به . ويدل عليه أيضا قوله تعالى : « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ » ^(٤) . وأخبر تعالى أنه خلقهما بالحق ، يعنى القول وهو قوله للمكونات « كن » . فلو كان الحق مخلوقا لما صح أن يخلق به المخلوقات ؛ لأن الخلق لا يخلق بالمخلوق . يدل عليه « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ » ^(٥) . « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » ^(٦) . « وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي » ^(٧) . وهذا كله إشارة إلى السبق في القول في القدم ، وذلك يوجب الأزل في الوجود . وهذه النكتة كافية في الرد عليهم . ولهم آيات احتجوا بها على مذهبهم مثل قوله تعالى : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ » ^(٨) الآية . ومثل قوله تعالى : « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا » ^(٩) . و« مفعولا » وما كان مثله . قال القاضي أبو بكر : معنى « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ » أى من وعظ النبي صلى الله عليه وسلم ووعد وتحذير « إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ » ؛ لأن وعظ الرسل عليهم السلام وتحذيرهم ذكر . قال الله تعالى : « فَذَكَّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ » ^(١٠) . ويقال . فلان في مجلس الذكر . ومعنى « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا » و« مفعولا » : أراد سبحانه عقابه وانتقامه من الكافرين ،

- | | | |
|---------------------------|----------------------------|-----------------------------|
| (١) آية ٨٢ سورة يس . | (٢) آية ٢٥ سورة الروم . | (٣) آية ١٢ سورة النحل . |
| (٤) آية ٨٥ سورة الحجر . | (٥) آية ١٧١ سورة الصافات . | (٦) آية ١٠١ سورة الأنبياء . |
| (٧) آية ١٣ سورة السجدة . | (٨) آية ٢ سورة الأنبياء . | (٩) آية ٣٨ سورة الأحزاب . |
| (١٠) آية ٤٧ سورة النساء . | (١١) آية ٢١ سورة الفاشية . | |

ونصره للؤمنين وما حكم به وقدره من أفعاله . ومن ذلك قوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا »^(١)
 وقال عز وجل : « وَمَا أَمْرٌ إِلَّا فَرَعُونَ بِرَيْشِدٍ »^(٢) يعني به شأنه وأفعاله وطرائقه . قال الشاعر :
 لها أمرها حتى إذا ما تبوأت * بأخفافها مرعى تبوأ مضجعا

الثانية — وإذا تقرّر هذا فاعلم أن الأمر ليس من الإرادة في شيء . والمعتلة تقول :
 الأمر نفس الإرادة . وليس بصحيح ، بل الأمر بما لا يريد وينهى عما يريد . ألا ترى أنه
 أمر إبراهيم بذبح ولده ولم يرده منه ، وأمر نبيه أن يصلي مع أمته خمسين صلاة ، ولم يرد
 منه إلا خمس صلوات . وقد أراد شهادة حمزة حيث يقول : « وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ »^(٣) . وقد
 نهى الكفار عن قتله ولم يأمرهم به . وهذا صحيح نفيس في بابيه ، فتأمله .

قوله تعالى : « تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ » « تبارك » تفاعل ، من البركة وهي الكثرة
 والاتساع . يقال : بُورِكَ الشيءُ وبُورِكَ فيه ، قاله ابن عرفة . وقال الأزهري : « تبارك »
 تعالى وتعظيم وارتفع . وقيل : إن باسمه يُتَبَرَّكُ ويُتَمَنَّى . وقد مضى في الفاتحة معنى
 « رب العالمين »^(٤) .

قوله تعالى : اذْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « اذْعُوا رَبَّكُمْ » هذا أمر بالدعاء وتعبّد به . ثم قرن جل وعز
 بالأمر صفات تحسّن معه . وهي الخشوع والاستكانة والتضرّع . ومعنى « خفية » أى سرّاً
 في النفس ليعبد عن الرياء ؛ وبذلك أثنى على نبيه زكريّا عليه السلام إذ قال مخبراً عنه :
 « إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا »^(٥) . ونحوه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ وَخَيْرُ
 الرِّزْقِ مَا يَكْفِي » . والشرعية مقزرة أن السرفيا لم يعترض من أعمال البر أعظم أجراً من الجهر .

(٢) آية ٩٧ سورة هود .

(١) آية ٤٠ سورة هود .

(٤) راجع ج ١ ص ١٣٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) آية ١٤٠ سورة آل عمران .

(٥) آية ٣ سورة مريم .

وقد تقدّم هذا المعنى في «البقرة»^(١) . قال الحسن بن أبي الحسن : لقد أدركنا أقواما ما كان على الأرض عمل يقدرّون على أن يكون سراً فيكون جهراً أبدا . ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء فلا يسمع لهم صوت ، إن هو إلا الهمس بينهم وبين ربهم . وذلك أن الله تعالى يقول : « ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً » . وذكر عبدا صالحا رضى فعله فقال : « إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا » . وقد استدل أصحاب أبي حنيفة بهذا على أن إخفاء «آمين» أولى من الجهر بها ؛ لأنه دعاء . وقد مضى القول فيه في «الفاتحة»^(٢) . وروى مسلم عن أبي موسى قال : كنّا مع النبيّ صلى الله عليه وسلم في سفر — وفي رواية في غزاة — فجعل الناس يجهرون بالتكبير — وفي رواية فجعل رجل كلّما علا ثنية قال : لا إله إلا الله — فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أيها الناس أربّعوا على أنفسكم إنكم لستم تدعون أصمّ ولا غابا إنكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم» . الحديث .

الثانية — وأختلف العلماء في رفع اليدين في الدعاء ؛ فكرهه طائفة منهم جُبَيْر بن مُطْعِم وسعيد بن المسيّب وسعيد بن جُبَيْر . ورأى شريح رجلا رافعا يديه فقال : من نلتاول بهما ، لا أتم لك ! وقال مسروق لقوم رفعوا أيديهم : قطعها الله . واختاروا إذا دعا الله في حاجة أن يشير بأصبعه السبابة . ويقولون : ذلك الإخلاص . وكان قتادة يشير بأصبعه ولا يرفع يديه . وكره رفع الأيدي عطاء وطاوس ومجاهد وغيرهم . ورؤى جواز الرفع عن جماعة من الصحابة والتابعين ، ورؤى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره البخاريّ . قال أبو موسى الأشعريّ . دعا النبيّ صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ورأيت بياض إبطيه . ومثله عن أنس . وقال ابن عمر : رفع النبيّ صلى الله عليه وسلم يديه وقال : «اللَّهُمَّ إِنِّي أBRأ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ»^(٤) . وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله

(١) راجع ج ٣ ص ٣٣٢ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ١٢٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) أى ارفقوا بها ولا تبالغوا في الجهد . (٤) هو خالد بن الوليد ، بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى بني جذيمة داعيا إلى الإسلام ؛ فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فجعل خالد يقتل منهم ويأسر . فنقم النبي صلى الله عليه وسلم على خالد استعجاله في شأنهم وترك التثبت في أمرهم . راجع كتاب المغازي في صحيح البخاريّ .

عليه وسلم إلى المشركين ، وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وسبعة عشر رجلاً ، فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة ماذاً يديه ، فجعل يهتف بربه ؛ وذكر الحديث . وروى الترمذي عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه . قال : هذا حديث صحيح غريب . وروى ابن ماجه عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إن ربكم حتى كريم يستحي من عبده أن يرفع يديه إليه فيردّهما صَفْرًا^(١) [أو قال] خائبين" . احتج الأولون بما رواه مسلم عن عمار بن رؤيبة ورأى بشر بن مروان على المنبر رافعا يديه فقال : قبح الله هاتين اليدين ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزيد على أن يقول بيده هكذا ؛ وأشار بأصبعه الممسوحة . وبما روى سعيد بن أبي عمرو عن قتادة أن أنس ابن مالك حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء من الدعاء إلا عند الاستسقاء فإنه كان يرفعهما حتى يرى بياض إبطيه . والأول أصح طرُقًا وأثبت من حديث سعيد بن أبي عمرو ؛ فإن سعيدا كان قد تغير عقله في آخر عمره . وقد خالفه شعبة في روايته عن قتادة عن أنس فقال فيه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه . وقد قيل : إنه إذا نزلت بالمسلمين نازلة أن الرفع عند ذلك جميل حسن ؛ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء ويوم بدر .

قلت : والدعاء حسن كيفما تيسر ، وهو المطلوب من الإنسان لإظهار موضع الفقر والحاجة إلى الله عز وجل ، والتذلل له والخضوع . فإن شاء استقبل القبلة ورفع يديه فحسن ، وإن شاء فلا ؛ فقد فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم حسبا ورد في الأحاديث . وقد قال تعالى : «ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً» . ولم يرد صفة من رفع يدين وغيرها . وقال «الَّذِينَ يَدْعُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا^(٢)» فدحهم ولم يشترط حالة غير ما ذكر . وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته يوم الجمعة وهو غير مستقبل القبلة .

(١) الزيادة عن سنن ابن ماجه .

(٢) آية ١٩١ سورة آل عمران .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ يريد في الدعاء وإن كان اللفظ عامًا [إلى هذا هي الإشارة ^(١)] . والمعتدى هو المجاوز للحد والمرتكب الخطر . وقد يتفاضل بحسب ما اعتدى فيه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سيكون قوم يعتدون في الدعاء " . أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة . حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا سعيد الجريري عن أبي نعمة أن عبد الله بن مغفل سمع أبنته يقول : اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها . فقال : أي بُني ، سأل الله الجنة وعُدَّ به من النار ؛ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " سيكون قوم يعتدون في الدعاء " . والاعتداء في الدعاء على وجوه : منها الجهر الكثير والصياح ؛ كما تقدم . ومنها أن يدعوا الإنسان في أن تكون له منزلة نبي ، أو يدعوا في محال ؛ ونحو هذا من الشطط . ومنها أن يدعوا طالبا معصية وغير ذلك . ومنها أن يدعوا بما ليس في الكتاب والسنة ؛ فيتخير ألفاظا مفكرة وكلمات مسجعة قد وجدها في كراريس لا أصل لها ولا معول عليها ، فيجعلها شعاره ويترك مادعا به رسوله . وكل هذا يمنع من استجابة الدعاء ؛ كما تقدم في « البقرة » ^(٢) بيانه .

قوله تعالى : وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ فيه مسألة واحدة — وهو أنه سبحانه نهي عن كل فساد قل أو كثر بعد صلاح قل أو كثر . فهو على العموم على الصحيح من الأقوال . وقال الضحاك : معناه لا تعوروا الماء الميعين ، ولا تقطعوا الشجر المثمر ضرارا . وقد ورد : قطع الدنانير من الفساد في الأرض . وقد قيل : تجارة الحكام من الفساد في الأرض . وقال القشيري : المراد ولا تشركوا ؛ فهو نهي عن الشرك وسفك الدماء والهرج في الأرض . وأمر بلزوم الشرائع بعد إصلاحها ، بعد أن أصلحها الله ببعثه الرسل ، وتقدير

(١) ما بين المربعات هكذا ورد في نسخ الأصل ، ولعله زيادة من النسخ .

(٢) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ طبعة ثانية . (٣) عورت عيون المياه : إذا دفتها وسدتها .

الشرائع ووضوح ملة محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عطية : وقائل هذه المقالة قصد إلى أكبر فساد بعد أعظم صلاح نخصه بالذِّكر .

قلت : وأما ما ذكره الضحاك فليس على عمومته ، وإنما ذلك إذا كان فيه ضرر على المؤمن ، وأما ما يعود ضرره على المشركين فذلك جائز ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد عور ماء قليب بذر وقطع شجر الكافرين . وسيأتي الكلام في قطع الدنانير في « هود » إن شاء الله تعالى .

﴿وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ أمر بأن يكون الإنسان في حالة ترقب وتحفوف وتأميل لله عز وجل . حتى يكون الرجاء والخوف للإنسان كالجناحين للطائر يجملانه في طريق استقامته ، وإن انفرد أحدهما هلك الإنسان ، قال الله تعالى : ﴿تَبَيَّنَ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾^(٣) . فرجى وخوف . فيدعو الإنسان خوفاً من عقابه وطمعا في ثوابه ؛ قال الله تعالى : ﴿وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا﴾^(٤) . وسيأتي القول فيه . والخوف : الانزعاج لما لا يؤمن من المضار . والطمع : توقع المحبوب ؛ قاله القشيري . وقال بعض أهل العلم : ينبغي أن يغلب الخوف الرجاء طول الحياة ، فإذا جاء الموت غلب الرجاء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله » . صحيح أخرجه مسلم .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ولم يقل قريبة . فيه سبعة أوجه : أولها أن الرحمة والرُّحْم واحد ، وهى بمعنى العفو والغفران ؛ قاله الزجاج وأختره النحاس . وقال النضر بن شميل : الرحمة مصدر ، وحق المصدر التذكير ؛ كقوله : « فَن جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ »^(٥) . وهذا قريب من قول الزجاج ؛ لأن الموعظة بمعنى الوعظ . وقيل : أراد بالرحمة الإحسان ،

(١) القلب (بفتح القاف) : البئر العادية القديمة التي لا يعلم لها رب ولا حافر ، تكون في البرارى .

(٢) في قوله تعالى : « قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربي ... » آية ٨٨

(٣) آية ٤٩ سورة الحجر . (٤) آية ٩٠ سورة الأنبياء . (٥) آية ٢٧٥ سورة البقرة .

ولأن ما لا يكون تأنيثه حقيقياً جاز تذكره؛ ذكره الجوهري . وقيل : أراد بالرحمة هنا المطر؛ قاله الأخفش . قال : ويجوز أن يذكر كما يذكر بعض المؤنث . وأنشد :

فلا مُزَنَّةٌ وَدَقْتُ وَدَقَهَا * ولا أَرْضَ أَبْقَلٍ إِبْقَالَهَا^(١)

وقال أبو عبيدة : ذكر « قريب » على تذكر المكان، أى مكاناً قريباً. قال علي بن سليمان : وهذا خطأ، ولو كان كما قال لكان « قريب » منصوباً في القرآن؛ كما تقول : إن زيدا قريباً منك . وقيل : ذكر على النسب؛ كأنه قال : إن رحمة الله ذات قُرب؛ كما تقول : امرأة طالق وحائض . وقال الفراء : إذا كان القريب في معنى المسافة يذكر ويؤنث، وإن كان في معنى النسب يؤنث بلا اختلاف بينهم . تقول : هذه المرأة قريبتى ، أى ذات قرابتي؛ ذكره الجوهري . وذكر غيره عن الفراء: يقال في النسب قريبة فلان، وفي غير النسب يجوز التذكير والتأنيث؛ يقال : دارك منا قريب، وفلانة منا قريب؛ قال الله تعالى: « وما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيْبًا^(٢) » . وقال من احتج له : كذا كلام العرب؛ كما قال امرؤ القيس :

له الْوَيْلُ إِنْ أَمْسَى وَلَا أَمَّ هَاشِمٌ * قَرِيبٌ وَلَا الْبَسْبَاسَةُ ابْنَةُ يَشْكُرَا

قال الزجاج : هذا خطأ؛ لأن سبيل المذكر والمؤنث أن يجريا على أفعالهما .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ^ط حَتَّى إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) عطف على قوله « يغشى الليل النهار » . ذكر شيئاً آخر من نعمه، ودلّ على وحدانيته وثبوت إلهيته . وقد مضى الكلام

(١) البيت لعامر بن جوين الطائي . وصف أرضاً خصبة لكثرة ما نزل بها من الغيث . والودق : المطر . والمزنة :

السعابة . (عن شرح الشواهد) . (٢) آية ٦٣ سورة الأحزاب .

(١) في الريح في «البقرة» . ورياح جمع كثرة ، وأرواح جمع قلة . وأصل ريح رُوح . وقد خُطئ من قال في جمع القلة أرياح . (بُشْرًا) فيه سبع قراءات : قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو «نُشْرًا» بضم النون والشين جمع ناشر على معنى النسب ، أى ذات نشر ، فهو مثل شاهد وشهد . ويجوز أن يكون جمع نُشور كرسول ورُسل . يقال : ريح النشور إذا أتت من هاهنا وهاهنا . والنشور بمعنى المنشور ، كالزكوب بمعنى المركوب . أى وهو الذى يرسل الرياح منشرة . وقرأ الحسن وقتادة «نُشْرًا» بضم النون وإسكان الشين مخففاً من نُشْر ، كما يقال : كُتِب ورُسل . وقرأ الأعمش وحمة «نُشْرًا» بفتح النون وإسكان الشين على المصدر ، أعمل فيه معنى ما قبله ، كأنه قال : وهو الذى ينشر الرياح نُشْرًا . نشرت الشيء فانتشر ، فكأنها كانت مطوية فتُنشَر عند الهبوب . ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال من الرياح ، كأنه قال يرسل الرياح مُنشرة ، أى مُحْيية ، من أنشرا الله الميت فنشَر ، كما تقول : أتانا ركضاً ، أى راكضاً . وقد قيل : إن نُشْرًا (بالفتح) من النشْر الذى هو خلاف الطي على ما ذكرنا . كأن الريح فى سكونها كالطوية ثم تُرسل من طيها ذلك فتصير كالمنفتحة . وقد فسره أبو عبيد بمعنى متفرقة فى وجوهها ، على معنى ينشرها هاهنا وهاهنا . وقرأ عاصم «بُشْرًا» بالباء وإسكان الشين والتنوين جمع بشير ، أى الرياح تبشّر بالمطر . وشاهده قوله : «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ» (٢) . وأصل الشين الضم ، لكن سكنت تخفيفاً كرُسل ورُسل . وروى عنه «بُشْرًا» بفتح الباء . قال النحاس : ويقرأ «بُشْرًا» و«بُشْرًا» مصدر بَشَرَه يبشره بمعنى بَشَرَه . فهذه خمس قراءات . وقرأ محمد اليماني «بُشْرَى» على وزن حُبْلَى . وقراءة سابعة «بُشْرَى» بضم الباء والشين .

قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا) السحاب يذُكْر ويؤنث . وكذا كل جمع بينه وبين واحدة هاء . ويجوز نعته بواحد فتقول : سحاب ثَقِيل وثَقِيلَة . والمعنى : حملت الريح سحاباً ثقالاً بالماء ، أى أثقلت بحمله . يقال : أقل فلان الشيء أى حمله . (سُقْنَاهُ)

أى السحاب . (لَيْلِد مَيِّت) أى ليس فيه نبات . يقال : سُقِنَه لِبَلَد كَذَا وإلى بلد كذا .
وقيل : لأجل بلد ميت ؛ فاللام لام أَجَل . والبلد كل موضع من الأرض عامر أو غير
عامر خالٍ أو مسكون . والبلدة والبلد واحد البلاد والبلدان . والبلد الأثر وجمعه أبلاد .
قال الشاعر :

* مِنْ بَعْدِ مَا شَمِلَ اللَّيْلُ أَبْلَادَهَا ^(١) *

والبلد : أَدْحَى النِّعَام . يقال : هو أَذَلُّ مِنْ بَيْضَةِ الْبَلَدِ ، أى من بيضة النعام التى يتركها .
والبلدة الأرض ؛ يقال : هذه بلدتنا كما يقال بَحْرَتْنَا . والبلدة من منازل القمر ، وهى ستة أنجم
من القوس تنزلها الشمس فى أقصر يوم فى السنة . والبلدة الصدر ؛ يقال : فلان واسع البلدة
أى واسع الصدر . قال الشاعر :

أَنْيَغَتْ فَأَلَقَتْ بِلَدَةً فَوْقَ بِلَدَةٍ ^(٢) ■ قَلِيلٌ بِهَا الْأَصْوَاتُ إِلَّا بُغَامُهَا ^(٣)

يقول : بركت الناقة فألقت صدرها على الأرض . والبلدة (بفتح الباء وضمة هاء) : نقاوة
ما بين الحاجبين ؛ فهما من الألفاظ المشتركة . (فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ) أى بالبلد . وقيل :
أنزلنا بالسحاب الماء ؛ لأن السحاب آلة لإنزال الماء . ويحتمل أن يكون المعنى فأنزلنا منه
الماء ؛ كقوله : « يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ » ^(٤) أى منها . (فَأَنْخَرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ
نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) الكاف فى موضع نصب . أى مثل ذلك الإخراج يحيى الموتى .
ونخرج البهيقي وغيره عن أبى رزین العقيل قال : قلت يارسول الله ، كيف يعيد الله الخلق ،
وما آية ذلك فى خلقه ؟ قال : « أَمَا مَرَرْتَ بِوَادِي قَوْمِكَ جَدْبًا ثُمَّ مَرَرْتَ بِهِ يَهْتَزُّ خَضْرًا »
قال نعم ، قال : « فتلك آية الله فى خلقه » . وقيل : وجه التشبيه أن إحياءهم من قبورهم
يكون بمطربيعته الله على قبورهم ، فتنشق عنهم القبور ، ثم تعود إليهم الأرواح . وفى صحيح

(١) هذا مجزئ بيت لابن الرقاق . وصدره ■ * عرف الديار توها فاعتادها * (٢) الأدهى (بضم

الهمزة وكسرها) ■ مبيض النعام فى الرمل ؛ لأن النعام تبيض فيه وليس للنعام عش . (٣) فى الأصول : « بعد » .
والتصويب عن اللسان وديوان ذى الرمة . أراد بالبلدة الأولى ما يقع على الأرض من صدرها . وبالتائفة القلاة
التي أناخ فاقته فيها . والبقام ■ صوت الناقة . وأصله للظبي فاستعاره للناقة . (٤) آية ٦ سورة الإنسان .

مسلم من حديث عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم "ثم يرسل الله - أو قال ينزل الله - مطرا كأنه الطل فتنبت منه أجساد الناس ثم يقال يا أيها الناس هلموا إلى ربكم وقفوهم إنهم مسئولون". وذكر الحديث . وقد ذكرناه بكامله في كتاب (التذكرة) والحمد لله . فدل على البعث والنشور ؛ وإلى الله ترجع الأمور .

قوله تعالى : **وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ** ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : **﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا﴾** أى التربة الطيبة . والحديث الذى فى تربته حجارة أو شوك ؛ عن الحسن . وقيل : معناه التشبيه ، شبه تعالى السريع الفهم بالبلد الطيب ، والبلد بالذى خُبث ؛ عن النحاس . وقيل : هذا مثل للقلوب ؛ فقلوب يقبل الوعظ والذكرى ، وقلب فاسق يتبو عن ذلك ؛ قاله الحسن أيضا . وقال قتادة : مثل المؤمن يعمل محسبا متطوعا والمنافق غير محتسب ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "والذى نفسى بيده لو يعلم أحدهم أنه يجد عظمًا سمينا أو مِرماتين^(١) حسنتين لشهد العشاء" . **﴿نَكِدًا﴾** نصب على الحال ، وهو العسر المتنع من إعطاء الخير . وهذا تمثيل . قال مجاهد : يعنى أن فى بنى آدم الطيب والخبيث . وقرأ طلحة «إِلَّا نَكِدًا» حذف الكسرة لثقلها . وقرأ ابن القعقاع «نَكِدًا» بفتح الكاف ، فهو مصدر بمعنى ذا نكد . كما قال :

* فإنما هى إقبال وإدبار *

وقيل : «نَكِدًا» بنصب الكاف وخفضها بمعنى ؛ كالدنف والدنف ، لغتان . **﴿كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾** أى كما صرفنا من الآيات ، وهى الحجج والدلالات ، فى إبطال الشرك ؛ كذلك نصرف الآيات فى كل ما يحتاج إليه الناس . **﴿لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾** وخص الشاكرين لأنهم المستفعون بذلك .

(١) المرمأة (بكسر الميم وفتحها) . ظلف الشاة . وقيل ما بين ظلفيها .

قوله تعالى : لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ لما بين أنه الخالق القادر على الكمال ذكر أفاضل الأئمة وما فيها من تحذير الكفار . واللام في « لقد » للتأكيد المنبئة على القسم . والفاء دالة على أن الثاني بعد الأول . ﴿يَا قَوْمِ﴾ نداء مضاف . ويجوز « يا قومي » على الأصل . ونوح أول الرسل إلى الأرض بعد آدم عليهما السلام بتحريم البنات والأخوات والعمات والخالات . قال النحاس : وانصرف لأنه على ثلاثة أحرف . وقد يجوز أن يُشتق من نوح ينوح ؛ وقد تقدّم في آل عمران ^(١) هذا المعنى وغيره فأغنى عن إعادته . قال ابن العربي : ومن قال إن إدريس كان قبله من المؤرخين فقد وهم . والدليل على صحة وهمه الحديث الصحيح في الإسراء حين لقي النبي صلى الله عليه وسلم آدم وإدريس فقال له آدم : «مَرْحَبًا بالنبي الصالح» . وقال له إدريس : «مَرْحَبًا بالنبي الصالح والأخ الصالح» . فلو كان إدريس أباً لنوح لقال مرحبا بالنبي الصالح والأبن الصالح . فلما قال له والأخ الصالح دلّ على أنه يجتمع معه في نوح ، صلوات الله عليهم أجمعين . ولا كلام لمنصف بعد هذا . قال القاضي عياض : وجاء جواب الآباء هاهنا كنوح وإبراهيم وآدم «مرحبا بالأبن الصالح» . وقال عن إدريس «بالأخ الصالح» كما ذكر عن موسى وعيسى ويوسف وهارون ويحيى من ليس باب باتفاق للنبي صلى الله عليه وسلم . وقال المازري : قد ذكر المؤرخون أن إدريس جد نوح عليهما السلام . فإن قام الدليل على أن إدريس بُعث أيضاً لم يصح قول النسائيين أنه قبل نوح ؛ لما أخبر عليه السلام من قول آدم أن نوحاً أول رسول بُعث ، وإن لم يقم دليل جازماً قالوا ، وصح أن يحمل أن إدريس كان نبياً غير مرسل . قال القاضي عياض : قد يجمع بين هذا بأن يقال : اختص بعث نوح لأهل الأرض — كما قال في الحديث — كافة كنبينا عليه السلام . ويكون إدريس لقومه كموسى وهود وصالح ولوط وغيرهم . وقد استدل

(١) راجع ج ١ ص ٦٢ طبعة أولى أو ثانية .

بعضهم على هذا بقوله تعالى: «وإن إليّ أس لمن المرسلين». إذ قال لقومه ألا تتقون^(١). وقد قيل: إن إليّ أس هو إدريس. وقد قرئ «سلام على إدريس^(٢)». قال القاضي عياض: وقد رأيت أبا الحسن بن بطال ذهب إلى أن آدم ليس برسول؛ ليسلم من هذا الاعتراض. وحديث أبي ذر الطويل يدل على أن آدم وإدريس رسولان. قال ابن عطية: ويجمع ذلك بأن تكون بعثة نوح مشهورة لإصلاح الناس وحملهم بالعذاب والإهلاك على الإيمان؛ فالمراد أنه أول نبي بعث على هذه الصفة. والله أعلم. وروى عن ابن عباس أن نوحا عليه السلام بعث وهو ابن أربعين سنة. قال الكلبي: بعد آدم بثمانمائة سنة. وقال ابن عباس: وبقي في قومه يدعوهم ألف سنة إلا خمسين عاما؛ كما أخبر التنزيل. ثم عاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا. وقال وهب: بعث نوح وهو ابن خمسين سنة. وقال عون ابن شداد: بعث نوح وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة. وفي كثير من كتب الحديث: الترمذي وغيره أن جميع الخلق الآن من ذرية نوح عليه السلام. وذكر النقاش عن سليمان بن أرقم عن الزهري أن العرب وفارس والروم وأهل الشام وأهل اليمن من ولد سام بن نوح. والسند والهند والزيج والحبشة والزط والنوبة، وكل جلد أسود من ولد حام بن نوح. والترك وبربر ووراء الصين وأجوج ومأجوج والصقالبة كلهم من ولد يافث بن نوح. والخلق كلهم ذرية نوح.

قوله تعالى: «(مَالِكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ) برفع «غيره» قراءة نافع وأبي عمرو وعاصم وحزمة. أي ما لكم إله غيره. نعت على الموضع. وقيل: «غير» بمعنى إلا؛ أي ما لكم من إله إلا الله. قال أبو عمرو: ما أعرف الجز ولا النصب. وقرأ الكسائي بالخفض على الموضع. ويجوز النصب على الاستثناء، وليس بكثير؛ غير أن الكسائي والقرء أجازا نصب «غير» في كل موضع يحسن فيه «إلا» تم الكلام أولم يتم. فأجازا: ما جاءني غيرك. قال القرء: هي لغة بعض بني أسد وقضاعة. وأنشد:

(١) آية ١٢٣ سورة الصافات.

(٢) في قوله تعالى: «سلام على إدريس» آية ١٣٠ سورة الصافات.

لم يَمْنَعِ الشَّرْبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ هَتَفَتْ ■ حَامَةٌ فِي سَحْقٍ ذَاتٍ أَوْ قَالَ ^(١)
قال الكسائي : ولا يجوز جاءني غيرك ، في الإيجاب ، لأن لا تقع ها هنا . قال
النحاس : لا يجوز عند البصريين نصب « غير » إذا لم يتم الكلام . وذلك عندهم من أقبح اللحن .

قوله تعالى : قَالَ أَمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٦٠﴾
قَالَ يَنْقُومُ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾
أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾

« الملاء » أشرف القوم ورؤسائهم . وقد تقدم بيانه في « البقرة » . والضلال والضلالة :
العدول عن طريق الحق ، والذهاب عنه . أى إنا لنراك في دعائنا إلى إله واحد في ضلال
عن الحق . (أُبَلِّغُكُمْ) بالتشديد من التبليغ ، وبالتخفيف من الإبلاغ . وقيل : هما بمعنى واحد
لغتان ، مثل كرمه وأكرمه . (وَأَنْصَحُ لَكُمْ) النصيح : إخلاص النية من شوائب الفساد
في المعاملة ، بخلاف الغش . يقال : نصحته ونصحت له نصيحةً ونصاحةً ونُصْحًا . وهو
باللام أنصح . قال الله تعالى : « وَأَنْصَحُ لَكُمْ » . والاسم النصيحة . والنصيحُ الناصحُ ،
وقوم نصحاء . ورجل ناصح الجيب أى تقى القلب . قال الأصمعي : الناصح الخالص من العسل
وغيره . مثل الناصع . وكلُّ شئ خَلَصَ فقد نَصَحَ . وأنتصح فلان أقبل على النصيحة .
يقال : انتصحني إني لك ناصح . والناصح الخياط . والناصح السلك يُخَاط به . والنصاحات
أيضا الجلود . قال الأعشى :

فَتَرَى الشَّرْبَ نَشَاوَى كُلَّهُمْ * مثل ما مُدَّتْ نِصَاحَاتُ الرَّبِّجِ

الرَّبِّجُ لغةٌ في الرَّبْعِ ، وهو الفصيل . والرَّبِّجُ أيضا طائر . وسيأتي لهذا زيادة معنى في « براءة » ^(٣)
إن شاء الله تعالى .

(١) السحوق : ما طال من الدوم . وأوقاله ثماره . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٤٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) في قوله تعالى : « ليس على الضعفاء ... » آية ٩١

قوله تعالى : **أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** ﴿٦٣﴾ **فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ** ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : **(أَوْ عَجِبْتُمْ)** فُتِحَتْ الواو لأنها واو عطف ، دخلت عليها ألف الاستفهام للتقرير . وسبيل الواو أن تدخل على حروف الاستفهام إلا الألف لقوتها . **(أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ)** أى وعظ من ربكم . **(عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ)** أى على لسان رجل . وقيل : «على» بمعنى «مع» ، أى مع رجل . وقيل : المعنى أن جاءكم ذكر من ربكم منزل على رجل منكم ، أى تعرفون نسبه . أى على رجل من جنسكم ولو كان ملكا . فربما كان في اختلاف الجنس تنافر الطبع . **(وَالْفُلْكِ)** يكون واحدا ويكون جمعا . وقد تقدم في «البقرة» . و«عمين» أى عن الحق ؛ قاله قتادة . وقيل : عن معرفة الله تعالى وقدرته ، يقال : رجلٌ عَمٍ بكذا ، أى جاهل .

قوله تعالى : **وَإِلَى عادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ** ﴿٦٥﴾ **قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ۖ إِنَّا لَنَرَنَّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَادِبِينَ** ﴿٦٦﴾ **قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ** ﴿٦٧﴾ **أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ** ﴿٦٨﴾ **أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : **(وَإِلَى عادِ أَخَاهُمْ هُودًا)** أى وأرسلنا إلى عاد أخاهم هودا . قال ابن عباس : أى ابن أبيهم . وقيل : أخاهم في القبيلة . وقيل : أى بشرا من بنى أبيهم آدم .

وفي مصنف أبي داود أن أخاهم هودا أى صاحبهم . وعاد من ولد سام بن نوح . قال ابن إسحاق : وعاد هو ابن عوص بن إرم بن شالح بن أرغشد بن سام بن نوح عليه السلام . وهود هو هود بن عبد الله بن رباح بن الجلود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح . بعثه الله إلى عاد نبياً . وكان من أوسطهم نسباً وأفضلهم حسباً . و «عاد» من لم يصرفه جعله أسماً للقبيلة ، ومن صرفه جعله اسماً للحي . قال أبو حاتم : وفي حرف أبي وابن مسعود «عاد الأولى» بغير ألف . و «هود» أعجمي ، وانصرف لخفته ؛ لأنه على ثلاثة أحرف . وقد يجوز أن يكون عربياً مشتقاً من هاد يهود . والنصب على البذل . وكانت بين هود ونوح فيما ذكر المفسرون سبعة آباء . وكانت عاد فيما روى ثلاث عشرة قبيلة ، ينزلون الرمال ، رمل عاجل . وكانوا أهل بساتين وزروع وعمارة ، وكانت بلادهم أخصب البلاد ، فسخط الله عليهم فجعلها مفاوز ، وكانت فيما روى بنوإحيى حضرموت إلى اليمن ، وكانوا يعبدون الأصنام . وخلق هود حين أهلك قومه بمن آمن معه بمكة ، فلم يزلوا بها حتى ماتوا . (إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ) أى فى حُمق وخفة عقل . قال :

مَشِينٌ كَمَا اهْتَرَّتْ رِيَّاحٌ تَسْقُطُ * أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ

وقد تقدم هذا المعنى فى « البقرة »^(٢) . والرؤية هنا وفى قصة نوح قيل : هى من رؤية البصر . وقيل : يجوز أن يراد بها رأى الذى هو أغلب الظن .

قوله تعالى : (وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ) « خلفاء » جمع خليفة على التذكير والمعنى ، وخلائف على اللفظ . من عليهم بأن جعلهم سُكَّانِ الأرض بعد قوم نوح . (وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً) ويجوز « بسطة » بالصاد لأن بعدها طاء ، أى طولا فى الخلق وعظم الجسم . قال ابن عباس : كان أطولهم مائة ذراع ، وأقصرهم ستين ذراعا . وهذه الزيادة كانت على خلق آبائهم . وقيل : على خلق قوم نوح . قال وهب : كان رأس أحدهم

(١) فى قوله تعالى : « وأنه أهلك عاداً الأولى » آية ٥٠ سورة النجم .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٠٥ طبعة ثانية أو ثالثة .

مثل قبة عظيمة ، وكان عين الرجل يفرخ فيها السباع ، وكذلك مناخرهم . وروى شهر
ابن حوشب عن أبي هريرة قال : أن كان الرجل من قوم عاد يتخذ المصراعين من حجارة
لو اجتمع عليها خمسمائة رجل من هذه الأمة لم يطيقوه ، وأن كان أحدهم ليغيز برجله الأرض
فتدخل فيها . (فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ) أى نعم الله ، واحدها إلى وإلى وإلى وإلى وإلى . كالآباء
واحدها إلى وإلى وإلى وإلى وإلى وإلى . (لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ) (١)

قوله تعالى : قَالُوا أَجِئْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ
آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٦﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ
عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ
وَأَبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانْظُرُوا إِلَيَّ مِنْ مَعَكُمْ مِنَ
الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٧٧﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَذَيْنَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾

طلبوا العذاب الذى خوفهم به وحذرهم منه فقال لهم (قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ) . ومعنى وقع
أى وجب . يقال : وقع القول والحكم أى وجب ، ومثله : « وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْسُ » .
أى نزل بهم . « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ » . والرجس العذاب
وقيل : عني بالرجس الرين على القلب بزيادة الكفر . (أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ) يعنى الأصنام
التي عبدوها ، وكان لها أسماء مختلفة . (مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ) أى من حجة لكم
في عبادتها . فالاسم هنا بمعنى المسمى . نظيره « مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا » (٢)
وهذه الأسماء مثل العزى من العز والأعز والآلات ، وليس لها من العز والإلهية شيء . (دَايِرَ)
آخر . وقد تقدم . (٣) أى لم يبق لهم بقية .

(١) راجع ج ١ ص ١٨١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ١٣٤ من هذه السورة .

(٣) آية ٨٢ سورة النمل . (٤) آية ٤٠ سورة يوسف . (٥) آية ٥٠ سورة الأنعام .

قوله تعالى : وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُومَ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ
مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ
آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بُسُوءًا فَيَأْخُذَكُمْ
عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿٧٣﴾

وهو ثمود بن عاد بن إرم بن سام بن نوح . وهو أخو جديس ، وكانوا في سعة من
معايشهم ؛ فخالقوا أمر الله وعبدوا غيره ، وأفسدوا في الأرض . فبعث الله إليهم صالحا نبيا ،
وهو صالح بن عبيد بن آسف بن كاشع بن عبيد بن حاذر بن ثمود . وكانوا قوما غريبا . وكان
صالح من أوسطهم نسباً وأفضلهم حسباً فدعاهم إلى الله تعالى حتى شَهِطَ ^(١) ولا يتبعه منهم
إلا قليل مستضعفون . ولم ينصرف « ثمود » لأنه جعل أسما للقبيلة . وقال أبو حاتم : لم ينصرف
لأنه أسم أعجمي . قال النحاس : وهذا غلط ؛ لأنه مشتق من التمد وهو المال القليل .
وقد قرأ القراء « أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ » ^(٢) على أنه أسم للحي . وكانت مساكن ثمود الحجر
بين الحجاز والشام إلى وادي القرى . وهم من ولد سام بن نوح . وسُميت ثمود لقلة مائها .
وسياتي بيانه في « الحجر » ^(٣) إن شاء الله تعالى .

(هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ) أخرج لهم الناقة حين سألوه من حجر صلد ؛ فكان لها يوم
تشرب فيه ماء الوادي كله . وتسقيهم مثله لبنا لم يشرب قط ألد وأحلى منه . وكان بقدر
حاجتهم على كثرتهم ؛ قال الله تعالى : « لَهَا شَرَبٌ وَلَكُمْ شَرَبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ » ^(٤) . وأضيفت
الناقة إلى الله عز وجل على جهة إضافة الخلق إلى الخالق . وفيه معنى التشريف والتخصيص .
(فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ) أي ليس عليكم رزقها ومؤنتها .

(١) الشمط ، (فتح الميم) : شيب الهمة . وقيل : بياض شعر الرأس يخالط سواده .

(٢) آية ٦٨ سورة هود . (٣) في قوله تعالى : « ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين » آية ٨٠ .

(٤) آية ١٥٥ سورة الشعراء .

قوله تعالى : **وَآذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٤﴾**

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَآذْكُرُوا فِي الْأَرْضِ)** فيه محذوف ، أى وبوأكم فى الأرض منازل . **(تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا)** أى تبنون القصور بكل موضع . **(وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا)** اتخذوا البيوت فى الجبال أطول أعمارهم ؛ فإن السقوف والأبنية كانت تُبَلِّ قبل فناء أعمارهم . وقرأ الحسن بفتح الحاء وهى لغة . وفيه حرف من حروف الحلق ؛ فلذلك جاء على فَعَل يَفْعَل .

الثانية — استدل بهذه الآية من أجاز جواز البناء الرفيع كالقصور ونحوها . وبقوله : **« قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ »** . ذكر أن أبا محمد بن سيرين بنى داراً وأنفق فيها مالا كثيرا ؛ فذكر ذلك لمحمد بن سيرين فقال : ما أرى بأساً أن يبني الرجل بناء ينفعه . وروى أنه عليه السلام قال : **« إذا أنعم الله على عبد أحب أن يرى أثر النعمة عليه »** . ومن آثار النعمة البناء الحسن ، والثياب الحسنة . ألا ترى أنه لو اشترى جارية جميلة بمال عظيم فإنه يجوز وقد يكفيه دون ذلك ؛ فكذلك البناء . وكره ذلك آخرون ، منهم الحسن البصرى وغيره . واحتجوا بقوله عليه السلام : **« إذا أراد الله بعبد شراً أهلك ماله فى الطين واللبن »** . وفى خبر آخر عنه أنه عليه السلام قال : **« من بنى فوق ما يكفيه جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه »** .

قلت : بهذا أقول ؛ لقوله عليه السلام : **« وما أنفق المؤمن من نفقة فإن خلفها على الله عز وجل إلا ما كان فى بنيان أو معصية »** . رواه جابر بن عبد الله وخرجه الدارقطني . وقوله

عليه السلام : " ليس لأبن آدم حق في سوى هذه الخصال بيت يسكنه وثوب يُؤارى عورته ويجلف الخبز والماء " أخرجه الترمذى ^(١) .

الثالثة - قوله تعالى : ((فَأَذْكُرُوا اللَّهَ)) أى نِعِمه . وهذا يدل على أن الكفار مُنعم عليهم . وقد مضى في « آل عمران » القول فيه . ^(٢) ((وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ)) تقدم في « البقرة » . والعِثْيُ والعُتُو لغتان . وقرأ الأعمش « تَعْتُوا » بكسر التاء أخذه من عَثَى يَعَثَى لا من عَثَا يَعَثُو .

قوله تعالى : قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ إِنَّ صَالِحًا مَرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ ؕ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ ؕ مُؤْمِنُونَ ﴿٧٥﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي ؕ آمَنْتُمْ بِهِ ؕ كَافِرُونَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ((قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا)) الشانى بدل من الأول ، لأن المستضعفين هم المؤمنون . وهو بدل البعض من الكل .

قوله تعالى : فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ آتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٧٨﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ((فَعَقَرُوا النَّاقَةَ)) العقر الجرح . وقيل : قطع عضو يؤثر في النفس . وعقرت الفرس : إذا ضربت قوائمها بالسيف . وخيل عَقْرَى . وعقرت ظهر الدابة : إذا أدبرته .

(١) الجلف (بالكسر) : الخبز وحده لا آدم معه . وقيل : الخبز الغليظ اليابس .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٢٠ طبعة أولى أو ثانية . (٣) راجع ج ١ ص ٢١ طبعة ثانية أو ثالثة .

قال أمرؤ القيس :

تقول وقد مال الغيـط بنا معاً * عقرت بعيرى يا أمرأ القيس فأنزل

أى جرحته وأذبرته . قال القشيري : العقر كشف عُرقوب البعير ؛ ثم قيل للنحر عقر ؛ لأن العقر سبب النحر فى الغالب . وقد اختلف فى عاقر الناقة على أقوال . أحسنها ما فى صحيح مسلم من حديث عبد الله بن زَمْعَةَ قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الناقة وذكر الذى عقرها فقال : ” إذ أنبعت أشقاها أنبعت لها رجل عزيز عارم منيع فى رهطه مثل أبى زَمْعَةَ “ وذكر الحديث . وقيل فى اسمه : قدار بن سالف . وقيل : إن ملكهم كان إلى امرأة يقال لها ملكى ، فحسدت صالحا لما مال إليه الناس ، وقالت لأمرأتين كانت لهما خليلان يعشقانهما : لا تطيعاهما وأسألاهـما عقر الناقة ؛ ففعلتا . وخرج الرجلان وألحـا الناقة إلى مَضِيق ورماها أحدهما بسهم وقتلها . وجاء السَّقْب وهو ولدها إلى الصخرة التى خرجت الناقة منها فرغا ثلاثا وأنفجرت الصخرة فدخل فيها . ويقال : إنه الذابة التى تخرج فى آخر الزمان على الناس ؛ على ما يأتى بيانه فى « النمل » . وقال ابن إسحاق : أتبع السَّقْب أربعة نفر ممن كان عقر الناقة ، مصدع وأخوه ذؤاب . فرماه مصدع بسهم فانتظم قلبه ، ثم جرت برجله فألقاه بأتمه ، وأكلوه معها . والأول أصح ؛ فإن صالحا قال لهم : إنه بقى من عمركم ثلاثة أيام ، ولهذا رغا ثلاثا . وقيل : عقرها عاقرها ومعه ثمانية رجال ، وهم الذين قال الله فيهم : « وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ » على ما يأتى بيانه فى « النمل » . وهو معنى قوله « فَتَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ » . وكانوا يشربون فأعوزهم الماء ليمزجوا شرابهم ، وكان يوم لبن الناقة ، فقام أحدهم وترصد الناس وقال : لأريجن الناس منها ؛ فعقرها .

قوله تعالى : « وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ » أى استكبروا . عَتَا يَعْتُو عَتَوْا استكبر . وتعق

فلان إذا لم يطع . والليل العاقى : الشديد الظلمة ؛ عن الخليل .

(١) عارم : أى خبيث شرير . (٢) فى قوله تعالى : « وإذا وقع القول عليهم » آية ٨٢

(٣) انتظم الصيد : إذا طعنه أو رماه حتى ينفذه . (٤) آية ٤٨ (٥) آية ٢٩ سورة القمر .

((وَقَالُوا يَا صَاحِبِ الْأُتُنَّا إِنَّمَا تَعِدُنَا)) أى من العذاب . ((فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ)) أى الزلزلة الشديدة . وقيل : كانت صيحة شديدة خلعت قلوبهم ؛ كما فى سورة «هود» فى قصة ثمود فأخذتهم الصيحة . يقال : رَجَفَ الشَّيْءُ يَرْجِفُ رَجْفًا وَرَجْفَانًا . وأرجفت الريحُ الشجرَ حركته . وأصله حركة مع صوت ؛ ومنه قوله تعالى : «يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّأِجَةُ» قال الشاعر :
ولما رأيت الحج قد آن وقته * وظلت مطايا القوم بالقوم تَرْجُفُ
((فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ)) أى بلدهم . وقيل : وحّد على طريق الجنس ، والمعنى : فى دورهم . وقال فى موضع آخر . «فى ديارهم» أى فى منازلهم . ((جَائِعِينَ)) أى لاصقين بالأرض على رُكَبِهِمْ ووجوههم ؛ كما يُجِئُ الطائر . أى صاروا خامدين من شدة العذاب . وأصل الجُئُوم للأرنب وشبهها ، والموضع مجثم . قال زهير :

بها العين والآرامُ يمّشين خلفه * وأطلاؤها ينهضن من كلّ مجثم^(٤)

وقيل : احترقوا بالصاعقة فأصبحوا ميتين ، إلا رجلا واحدا كان فى حرم الله ؛ فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه . ((فَتَوَلَّى عَنْهُمْ)) أى عند اليأس منهم . ((وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ)) يحتمل أنه قال ذلك قبل موتهم . ويحتمل أنه قاله بعد موتهم ؛ كقوله عليه السلام لقتلى بدر : «هل وجدتم ما وعد ربكم حقا؟» فقيل : أنكم هم هؤلاء الخيف ؟ فقال : «ما أتم بأسمع منهم ولكنهم لا يقدرّون على الجواب» . والأوّل أظهر . يدلّ عليه ((وَلَيْكُنْ لَا يُجِبُونَ النَّاصِحِينَ)) أى لم تقبلوا نصيحى .

قوله تعالى : وَلَوْ طَآ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ آلَ فِرْعَوْنَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا

مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

فيها أربع مسائل :

- (١) فى قوله تعالى : «وأخذ الذين ظلموا الصيحة...» آية ٦٧ (٢) آية ٦ سورة النازعات .
(٣) آية ٦٧ و ٩٤ سورة هود . (٤) العين (بكسر أوله) «البقر واحدا عين وعينا» . والآرام : الظباء . والأطلاء : الأولاد ؛ الواحد طلاء . وخلفة : فوج بعد فوج . وقيل مختلفة «هذه مقبلة وهذه مدبرة» ، وهذه صاعدة وهذه نازلة . (عن شرح المعلقات) .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ قال الفراء : لوط مشتق من قولهم : هذا أَلِيطٌ بقلبي ، أى أَلِصَق . وقال النحاس : قال الزجاج زعم بعض النحويين — يعنى الفراء — أن لوطا يجوز أن يكون مشتقا من لَطُت الحوض إذا ملسته بالطين . قال : وهذا غلط ؛ لأن الأسماء الأعجمية لا تشتق كإسحاق ، فلا يقال : إنه من السَّحَق وهو البُعد . وإنما صُرف لوط لأنه على ثلاثة أحرف وهو ساكن الوسط . قال النقاش : لوط من الأسماء الأعجمية وليس من العربية . فأما لَطُت الحوض ، وهذا أَلِيطٌ بقلبي من هذا ؛ فصحيح . ولكن الاسم أعجمي كإبراهيم وإسحاق . قال سيبويه : نوح ولوط أسماء أعجمية ، إلا أنها خفيفة فلذلك صُرِفَت . بعثه الله تعالى إلى أمة تسمى سدوم ، وكان ابن أخى إبراهيم . وَنَصَبَهُ إِمَامًا بـ «أَرْسَلْنَا» المتقدمة فيكون معطوفا . ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى وآذ كر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ ﴾ يعنى إتيان الذَّكُور . ذكرها الله باسم الفاحشة ليبين أنها زنى ، كما قال تعالى : « وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ^(١) » .

وآختلف العلماء فيما يجب على من فعل ذلك بعد إجماعهم على تحريره ؛ فقال مالك : يُرْجَم ؛ أَحِصَنَ أو لم يحصن . وكذلك يُرْجَم المفعول به إن كان محتلما . وروى عنه أيضا : يُرْجَم إن كان مُحْصَنًا ، ويُحْبَس ويُؤَدَّب إن كان غير محصن . وهو مذهب عطاء والنخعي وآبن المسيب وغيرهم . وقال أبو حنيفة : يُعَزَّر المحصن وغيره ؛ وروى عن مالك . وقال الشافعي : يُحَدَّ حَدُّ الزَّنى قياسا عليه . احتج مالك بقوله تعالى : « وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ^(٢) » . فكان ذلك عقوبة لهم وجزاء على فعلهم . فإن قيل : لا حجة فيها لوجهين ؛ أحدهما — أن قوم لوط إنما عُوقِبوا على الكفر والتكذيب كسائر الأمم . الثانى — أن صغيرهم وكبيرهم دخل فيها ؛ فدلَّ على خروجها من باب الحدود . قيل : أما الأول فغلط ؛ فإن الله سبحانه أخبر عنهم أنهم كانوا على معاصى فأخذهم بها ؛ منها هذه . وأما الثانى فكان منهم فاعل وكان منهم راضٍ ، فعُوقِب الجميع لسكوت الجماهير عليه . وهى حكمة الله وسنته فى عباده .

(١) آية ٣٢ سورة الإسراء . (٢) آية ٧٤ سورة الحجر .

وَبَقِيَ أَمْرُ الْعُقُوبَةِ عَلَى الْفَاعِلِينَ مُسْتَمِرًّا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارَقُطْنِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلِ
قَوْمِ لُوطٍ فَأَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ " . لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ . وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ " أَحْصَيْنَا
أَوْ لَمْ يَحْصِنَا " . وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ فِي الْبَكْرِ يُوْجَدُ عَلَى اللَّوْطِيَّةِ قَالَ
يَرْجَمُ . وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ حَرَّقَ رَجُلًا يُسَمَّى الْفُجَاءَةَ حِينَ عَمِلَ
عَمَلِ قَوْمِ لُوطٍ بِالنَّارِ . وَهُوَ رَأَى عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ ، فَإِنَّهُ لَمَّا كَتَبَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ
فِي ذَلِكَ جَمَعَ أَبُو بَكْرٍ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَشَارَهُمْ فِيهِ ، فَقَالَ عَلَى : " إِنْ هَذَا
الذَّنْبُ لَمْ تَعْصِ بِهِ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ صَنَعَ اللَّهُ بِهَا مَا عَلِمْتُمْ ، أَرَى أَنْ يُحْرَقَ بِالنَّارِ .
فَاجْتَمَعَ رَأَى أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْرَقَ بِالنَّارِ . فَكَتَبَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى خَالِدِ
ابْنِ الْوَلِيدِ أَنْ يُحْرِقَهُ بِالنَّارِ فَأَحْرَقَهُ . ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ ابْنُ الزُّبَيْرِ فِي زَمَانِهِ . ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ هِشَامُ بْنُ الْوَلِيدِ .
ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ خَالِدُ الْقَسْرِيُّ بِالْعِرَاقِ . وَرُوِيَ أَنَّ سَبْعَةَ أُخِذُوا فِي زَمَنِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي لُوطٍ ،
فَسَأَلَ عَنْهُمْ فَوَجَدَ أَرْبَعَةً قَدْ أُحْصِنُوا فَأَمَرَ بِهِمْ نَخْرُجُوا مِنَ الْحَرَمِ فَرُجِحُوا بِالْحِجَارَةِ حَتَّى مَاتُوا ،
وَحَدَّ الثَّلَاثَةَ ، وَعِنْدَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عُمَرَ فَلَمْ يُنْكِرَا عَلَيْهِ . وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ . قَالَ
ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَالَّذِي صَارَ إِلَيْهِ مَالِكٌ أَحَقُّ ، فَهُوَ أَصَحُّ سَنَدًا وَأَقْوَى مَعْتَمَدًا . وَتَعَلَّقَ الْحَنْفِيُّونَ
بِأَن قَالُوا : عُقُوبَةُ الزَّنى مَعْلُومَةٌ ، فَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْمَعْصِيَةُ غَيْرَهَا وَجِبَ الْأَلَا يُشَارِكُهَا فِي حَدِّهَا .
وَيَأْتُرُونَ فِي هَذَا حَدِيثًا : " مَنْ وَضَعَ حَدًّا فِي غَيْرِ حَدٍّ فَقَدْ تَعَدَّى وَظَلَمَ " . وَأَيْضًا فَإِنَّهُ وَطءٌ
فِي فَرْجٍ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ إِحْلَالٌ وَلَا إِحْصَانٌ ، وَلَا وَجُوبٌ مَهْرٌ وَلَا ثَبُوتٌ نَسَبٍ ، فَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ حَدٌّ .

الثالثة — فَإِنْ أَتَى بِهِيمَةً فَقَدْ قِيلَ : لَا يَقْتُلُ هُوَ وَلَا الْبَهِيمَةُ . وَقِيلَ : يَقْتُلَانِ ، حَكَاهُ
ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ . وَفِي الْبَابِ حَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " مَنْ وَقَعَ عَلَى بِهِيمَةٍ فَأَقْتَلَوهُ وَأَقْتَلَوْا
الْبَهِيمَةَ مَعَهُ " . فَقُلْنَا لِأَبْنِ عَبَّاسٍ : مَا شَأْنُ الْبَهِيمَةِ ؟ قَالَ : مَا أَرَاهُ قَالَ ذَلِكَ ، إِلَّا أَنَّهُ كَرِهَ
أَنْ يُؤْكَلَ لَحْمُهَا وَقَدْ تُحْمَلُ بِهَا ذَلِكَ الْعَمَلُ . قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ : إِنْ يَكُ الْحَدِيثُ ثَابِتًا فَالْقَوْلُ بِهِ

يجب، وإن لم يثبت فليستغفر الله من فعل ذلك كثيرا، وإن عزره الحاكم كان حسنا .
والله أعلم . وقد قيل : إن قتل البهيمة لثلاث تُلقي خَلْقًا مشوِّهاً ؛ فيكون قتلها مصلحة لهذا المعنى
مع ما جاء من السنة . والله أعلم . وقد روى أبو داود عن ابن عباس قال : ليس على الذي
زَنَى بالبهيمة حَدٌّ . قال أبو داود : وكذا قال عطاء . وقال الحكم : أرى أن يُجلد ولا يبلغ به
الحد . وقال الحسن : هو بمنزلة الزاني . وقال الزُّهري : يُجلد مائةً أحياناً أو لم يحصن .
وقال مالك والثوري وأحد أصحاب الرأي يُعزَّر . وروى عن عطاء والنخعي والحكم .
وآختلفت الرواية عن الشافعي ، وهذا أشبه على مذهبه في هذا الباب . وقال جابر بن زيد :
يقام عليه الحد ، إلا أن تكون البهيمة له .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ « مِنْ » لاستغراق
الجنس ، أي لم يكن اللواط في أمة قبل قوم لوط . والملحدون يزعمون أن ذلك كان قبلهم .
والصديق ماورده القرآن . وحكى النقاش أن إبليس كان أصل عملهم بأن دعاهم إلى نفسه
لعنه الله ، فكان ينكح بعضهم بعضا . قال الحسن : كانوا يفعلون ذلك بالغرباء ، ولم يكن
يفعله بعضهم ببعض . وروى ابن ماجه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " إِنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافَ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمِ لُوطٍ " . وقال محمد بن سيرين : ليس
شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا الخنزير والحمار .

قوله تعالى : إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ
قَوْمٌ مُسْرِفُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى ﴿ إِنَّكُمْ ﴾ قرأ نافع وحفص على الخبر بهمزة واحدة مكسورة ، تفسيراً للفاحشة
المذكورة ، فلم يحسن إدخال الاستفهام عليه لأنه يقطع ما بعده مما قبله . وقرأ الباقون بهمزتين على
لفظ الاستفهام الذي معناه التوبيخ ، وحسن ذلك لأن ما بعده وقبله كلام مستقل . وأخيراً الأول
أبو عبيد والكسائي وغيرهما ؛ واحتجوا بقوله عز وجل : « أَفَأَنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ » ^(١) ولم يقل أنهم .

وقال : « أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ » ولم يقل انقلبتم . وهذا من أفبح الغلط لأنهما شبها شيئين بمالا يشبهان ؛ لأن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد كالمبتدأ والخبر ؛ فلا يجوز أن يكون فيهما استفهامان . فلا يجوز : أَفَإِنْ مِتَّ أَفْهَمْ ، كما لا يجوز أزيد أمطلق . وقصة لوط عليه السلام فيها جملتان ، فلك أن تستفهم عن كل واحدة منهما . هذا قول الخليل وسيبويه ، واختاره النحاس ومكي وغيرهما . (شَهْوَةٌ) نصب على المصدر ، أى تشتهونهم شهوة . ويجوز أن يكون مصدرا فى موضع الحال . (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ) نظيره « بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ » فى جمعكم إلى الشرك هذه الفاحشة .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اأَنْحَرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ﴿٨٧﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اأَنْحَرِجُوهُمْ) أى لوطا وأتباعه . ومعنى (يَتَطَهَّرُونَ) عن الإتيان فى هذا المأوى . يقال : تطهر الرجل أى تزه عن الإثم . قال قتادة : عابوهم والله بغير عيب . (مِنَ الْغَابِرِينَ) أى من الباقين فى عذاب الله ؛ قاله ابن عباس وقتادة . غبر الشيء إذا مضى . وغبر إذا بقي ، وهو من الأضداد . وقال قوم : الماضى عابر بالعين غير معجمة . والباقي غابر بالعين معجمة . حكاه ابن فارس . وقال الزجاج : « من الغابرين » أى من الغائبين عن النجاة . وقيل : لطول عمرها . قال النحاس : وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى من المعمرين ؛ أى أنها قد هيرمت . والأكثر فى اللغة أن يكون الغابر الباقي ؛ قال الرازم :

فَمَا وَنَى مُجْدُ مُذْ أَنْ غَفَرَ * لَهُ الْإِلَهُ مَا مَضَى وَمَا غَبَرَ

قوله تعالى : وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٨٩﴾

سَرَى لُوطٌ بِأَهْلِهِ كَمَا وَصَفَ اللَّهُ « يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ »^(١) ثُمَّ أَمَرَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَدْخَلَ جَنَاحَهُ تَحْتَ مَدَائِنِهِمْ فَأَقْتَلَعَهَا وَرَفَعَهَا حَتَّى سَمِعَ أَهْلَ السَّمَاءِ صِيْحَ الدِّيْكَةِ وَنُبَاحَ الْكَلَابِ ، ثُمَّ جَعَلَ عَلَيْهَا سَافَلَهَا ، وَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ، قِيلَ عَلَى مَنْ غَابَ مِنْهُمْ ، وَأَدْرَكَ أَمْرَأةَ لُوطَ ، وَكَانَتْ مَعَهُ حِجْرَ فَقَتَلَهَا . وَكَانَتْ فِيْمَا ذُكِرَ أَرْبَعُ قُرَى . وَقِيلَ : خَمْسَ فِيْمَا أَرْبَعُمَائَةٍ أَلْفَ . وَسَيَأْتِي فِي سُورَةِ « هُودٍ » قِصَّةُ لُوطَ بِأَيِّنَ مِنْ هَذَا ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قوله تعالى : وَإِلَى مَدِينَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِلَى مَدِينَ) قيل في مَدِينِ : أَسْمَ بِلْدٍ وَقُطْرٍ . وَقِيلَ اسْمُ قَبِيلَةٍ ؛ كَمَا يُقَالُ : بَكَرٌ وَتَمِيمٌ . وَقِيلَ : هُمُ مِنْ وَلَدِ مَدِينِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . فَمَنْ رَأَى أَنَّ مَدِينَ اسْمُ رَجُلٍ لَمْ يَصْرِفْهُ لِأَنَّهُ مَعْرُفَةٌ أَعْجَمِيَّةٌ . وَمَنْ رَأَاهُ اسْمًا لِلْقَبِيلَةِ أَوْ الْأَرْضِ فَهُوَ أُخْرَى بِالْأَلِفِ يَصْرِفُهُ . قَالَ الْمَهْدَوِيُّ : وَيُرْوَى أَنَّهُ كَانَ ابْنُ بَنْتِ لُوطَ . وَقَالَ مَكِّي : كَانَ زَوْجُ بَنْتِ لُوطَ . وَاخْتَلَفَ فِي نَسَبِهِ ؛ فَقَالَ عَطَاءُ وَابْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُمَا : وَشُعَيْبٌ هُوَ ابْنُ مِيكَالَ بْنِ يَشْجَرَ بْنِ

مدين بن إبراهيم عليه السلام . وكان اسمه بالسريانية يروت . وأمه ميكائيل بنت لوط .
 وزعم الشرقي بن القطامي أن شعيبا بن عيفاء بن يوب بن مدين بن إبراهيم . وزعم ابن
 سميان أن شعيبا بن جزي بن يشجر بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم . وشعيب
 تصغير شعب أو شعب^(١) . وقال قتادة : هو شعيب بن يوب . وقيل : شعيب بن صفوان بن
 عيفاء بن ثابت بن مدين بن إبراهيم . والله أعلم . وكان أعمى ؛ فلذلك قال قومه : « وإنا
 لنراك فينا ضعيفا^(٢) » . وكان يقال له : خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه . وكان قومه
 أهل كفر بالله وبنجس للكمال والميزان .

((قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ)) أى بيان ، وهو مجيء شعيب بالرسالة . ولم يذكر له
 معجزة في القرآن . وقيل : معجزته فيما ذكر الكسائي في قصص الأنبياء .

الثانية — قوله تعالى : ((وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ)) البخس : النقص . وهو يكون
 في السَّلعة بالتعيب والترهيد فيها ، أو المخادعة عن القيمة ، والاحتيال في التزيد في الكيل
 والنقصان منه . وكل ذلك من أكل المال بالباطل ، وذلك منهي عنه في الأهم المتقدمة
 والسالفة على السنة الرسل وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الثالثة — قوله تعالى : ((وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا)) عطف على
 « وَلَا تَبْخُسُوا » . وهو لفظ يعم دقيق الفساد وجليله . قال ابن عباس : كانت الأرض قبل
 أن يبعث الله شعيبا رسولا يعمل فيها بالمعاصي وتُسْتَحَلَّ فيها المحارم وتُسْفَك فيها الدماء .
 قال : فذلك فسادها . فلما بعث الله شعيبا ودعاهم إلى الله صَلَحَت الأرض . وكل نبي بُعث
 إلى قومه فهو صلاحهم .

الرابعة — قوله تعالى : ((وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ)) نهاهم عن القعود بالطرق والصد
 عن الطريق الذي يؤدي إلى طاعة الله ، وكانوا يُوعِدُونَ العذاب من آمن . واختلف العلماء
 في معنى قعودهم على الطرق على ثلاثة معان ؛ فقال ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدي : كانوا

(١) في شرح القاموس : « تصغير شعب أو أشعب ؛ كما قالوا في تصغير أسود سويد » . (٢) وردت هذه
 الأسماء مضطربة في نسخ الأصل وفي المصادر التي بين أيدينا . ولم نوفق لضبطها . (٣) آية ٩١ سورة هود .

يقعدون على الطرقات المنفِضية إلى شعيب فيتوعدون من أراد المجيء إليه ويصدونه ويقولون : إنه كذاب فلا تذهب إليه ؛ كما كانت قريش تفعله مع النبي صلى الله عليه وسلم . وهذا ظاهر الآية . وقال أبو هريرة : هذا نهى عن قطع الطريق ، وأخذ السلب ؛ وكان ذلك من فعلهم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " رأيت ليلة أُسري بي خشبة على الطريق لا يمر بها ثوب إلا شقته ولا شيء إلا خرقتة فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا مثل لقوم من أمتك يقعدون على الطريق فيقطعونه — ثم تلا — ولا تقعدوا بكل صراط توعدون " الآية . وقد مضى القول في اللصوص والمحاربين ، والحمد لله . وقال السددي أيضا : كانوا عشارين متقبلين . ومثلهم اليوم هؤلاء المكاسون الذين يأخذون من الناس مالا يلزمهم شرعا من الوظائف المالية بالقهر والجبر ؛ فضمنوا مالا يجوز ضمان أصله من الزكاة والموارث والملاهي . والمتربون في الطرق إلى غير ذلك مما قد كثرت في الوجود وعُمل به في سائر البلاد . وهو من أعظم الذنوب وأكبرها وأخشها ؛ فإنه غصب وظلم وعسف على الناس وإذاعة للنكر وعمل به ودوام له وإقرار له ، وأعظمه تضمين الشرع والحكم للقضاء ، وإنا لله راجعون ! لم يبق من الإسلام إلا رسمه ، ولا من الدين إلا اسمه . يعُضد هذا التأويل ما تقدم من النهي في شأن المال في الموازين والأكيال والبخس .

قوله تعالى : ((من آمن به)) الضمير في « به » يحتمل أن يعود إلى أسم الله ، وأن يعود إلى شعيب في قول من رأى القعود على الطريق للصّد ، وأن يعود على السبيل . ((عوجًا)) قال أبو عبيدة والزجاج : كسر العين في المعاني . وفتحها في الأجرام .

قوله تعالى : ((وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُكُمْ)) أى كثر عددكم ، أو كثركم بالغنى بعد الفقر . أى كنتم فقراء فأغناكم . ((فاصبروا)) ليس هذا أمرا بالمقام على الكفر ، ولكنه وعيد وتهديد . وقال : ((وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ)) فذكر على المعنى ، ولو راعى اللفظ قال : كانت .

(١) في قوله تعالى : « انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ... » آية ٣٣ سورة المائدة . راجع ج ٦

قوله تعالى : قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ
يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ
كُنَّا كَارِهِينَ ﴿٨٩﴾ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ
إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا
وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا أَفَتُحِبُّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا
بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : (قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ
مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا) تقدم معناه . ومعنى (أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا) أى لتصيرن
إلى ملتنا . وقيل : كان أتباع شعيب قبل الإيمان به على الكفر ، أى لتعودن إلينا كما كنتم
من قبل . قال الزجاج : يجوز أن يكون العود بمعنى الابتداء ؛ يقال : عاد إلى من فلان
مكروه ، أى صار ، وإن لم يكن سبقه مكروه قبل ذلك ، أى لحقنى ذلك منه . فقال لهم شعيب :
(أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ) أى ولو كنا كارهين تجبروننا عليه ، أى على الخروج من الوطن أو العود
في ملتكم . أى إن فعلتم هذا أتيتم عظيما .

(قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا) إياهم من العود
إلى ملتهم . (وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا) قال أبو إسحاق الزجاج :
أى إلا بمشيئة الله عز وجل ، قال : وهذا قول أهل السنة ؛ أى وما يقع منا العود إلى الكفر
إلا أن يشاء الله ذلك . فالاستثناء منقطع . وقيل : الاستثناء هنا على جهة التسليم لله عز وجل ؛
كما قال : « وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ » . والدليل على هذا أن بعده « وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ
تَوَكَّلْنَا » . وقيل : هو كقولك لا أكلبك حتى يبيض الغراب ، وحتى يلج الجمل في سم
الخياط . والغراب لا يبيض أبدا ، والجمل لا يلج .

قوله تعالى : ﴿ وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ أى علم ما كان وما يكون . «علماً» نصب على التمييز . وقيل : المعنى «وما يكون لنا أن نعود فيها» أى فى القرية بعد أن كرهتم مجاورتنا ، بل نخرج من قريبتكم مهاجرين إلى غيرها . «إلا أن يشاء الله» ردنا إليها . وفيه بُعد ، لأنه يقال : عاد للقرية ولا يقال عاد فى القرية .

قوله تعالى : ﴿ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ أى اعتمدنا . وقد تقدم فى غير موضع . ﴿ رَبَّنَا أَفْتَخْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ﴾ قال قتادة : بعثه الله إلى أمتين : أهل مدين ، وأصحاب الأيكة . قال ابن عباس : وكان شعيب كثير الصلاة ، فلما تهادى قومه فى كفرهم وغيرهم ، ويئس من صلاحهم ، دعا عليهم فقال : « رَبَّنَا أَفْتَخْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ » . فاستجاب الله دعاءه فأهلكهم بالرجفة .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴿٩١﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٩٢﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٣﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَلْقَوْمٍ لَقَدْ أَهْلَكْتُمُ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَاسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٩٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ﴾ أى وقالوا لمن دُونهم . ﴿ لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ ﴾ أى هالكون . ﴿ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ ﴾ أى الزلزلة . وقيل : الصيحة . وأصحاب الأيكة أهلكوا بالظلة ، على ما يأتى .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴾ قال الجرجاني : قيل هذا كلام مستأنف ؛ أى الذين كذبوا شعيبا صاروا كأنهم لم يزالوا موتى . و«يَغْنَوْا» يُقيموا ؛ يقال :

(١) راجع ج ٤ ص ١٨٩ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) الأيكة : الشجر الكثير الملتف .

(٣) غيم تحته سموم .

غَنَيْتَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَمْتَ بِهِ . وَغَنَى الْقَوْمُ فِي دَارِهِمْ أَى طَالَ مُقَامُهُمْ فِيهَا . وَالْمَغْنَى : الْمَتْلُ ،
وَالْجَمْعُ الْمَغَانِي . قَالَ لَبِيد :

وَعَنَيْتَ سِتًّا قَبْلَ مَجْرَى دَاحِسٍ * لَوْ كَانَتْ لِلنَّفْسِ الْجُوجُ خُلُودٌ
وَقَالَ حَاتِمٌ طَيَّ :

غَنِينَا زَمَانًا بِالتَّصَعُّكِ وَالْغِنَى * [كَمَا الدَّهْرُ فِي أَيَّامِهِ الْعُسْرُ وَالْيُسْرُ]^(١)
[كَسَبْنَا صُرُوفَ الدَّهْرِ لِنَا وَغِلْظَةً] * وَكَلَّا سَقَانَاهُ بِكَاسِهِمَا الدَّهْرُ
فَمَا زَادَنَا بَغْيًا عَلَى ذِي قَرَابَةٍ * غِنَانَا وَلَا أُرْزَى بِأَحْسَابِنَا الْفَقْرُ
(الَّذِينَ كَذَبُوا شُعْبِيًّا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ) ابْتِدَاءً خُطَابًا ، وَهُوَ مَبَالِغَةٌ فِي الذَّمِّ وَالتَّوْبِيخِ
وإِعَادَةٌ لَتَعْظِيمِ الْأَمْرِ وَتَفْخِيمِهِ . وَلَمَّا قَالُوا : مَنْ أَتْبَعَ شُعْبِيًّا خَاسِرٌ قَالَ اللَّهُ الْخَاسِرُونَ هُمُ
الَّذِينَ قَالُوا هَذَا الْقَوْلُ . (فَكَيْفَ آسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ) أَى أَحْزَنَ . أُسِيتَ عَلَى الشَّيْءِ أَسَى .
وَأَنَا آس .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا
بِالْبَاسِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ﴿٩٤﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ
حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً
وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ) فِيهِ إِضْمَارٌ ، وَهُوَ فَكْذَبَ أَهْلَهَا
إِلَّا أَخَذْنَاهُمْ . (بِالْبَاسِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ) تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِيهِ . (ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ
السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ) أَى أَبَدَلْنَاهُمْ بِالْجَدِّ خُضْبًا . (حَتَّى عَفَوْا) أَى كَثُرُوا ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .
وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : كَثُرَتْ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ . وَعَفَا : مِنْ الْأَضْدَادِ . عَفَا : كَثُرَ . وَعَفَا :
دَرَسَ . أَعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ أَخَذَهُمْ بِالشَّدَةِ وَالرَّخَاءِ فَلَمْ يَزْدَجِرُوا وَلَمْ يَشْكُرُوا . (وَقَالُوا قَدْ مَسَّ
آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ) فَتَحَنَّنَ مِثْلَهُمْ . (فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً) أَى خِفَاةً لِيَكُونَ أَكْثَرُ حَسْرَةً .

(١) التَّكَلُّفُ عَنْ دِيَوَانِ حَاتِمٍ . (٢) رَاجِعْ ج ٢ ص ٢٤٣ طَبْعَةٌ ثَانِيَةٌ .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ﴾ يقال للدينة قرية لأجتماع الناس فيها . من قرية الماء إذا جمعت . وقد مضى في «البقرة» ^(١) مُسْتَوْفَى . ﴿ ءَامَنُوا ﴾ أى صدقوا . ﴿ وَاتَّقَوْا ﴾ أى الشُّرك . ﴿ لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ يعنى المطر والنبات . وهذا فى أقوام على الخصوص جرى ذكركم . إذ قد يمتحن المؤمنون بضيق العيش ويكون تكفيرا لذنوبهم . ألا ترى أنه أخبر عن نوح إذ قال لقومه «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا . يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا» . وعن هود ^(٢) «ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا» . فوعدهم المطر والخصب على التخصيص . يدل عليه ﴿ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ أى كذبوا الرسل . والمؤمنون صدقوا ولم يكذبوا .

قوله تعالى : أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَاعِمُونَ ﴿٩٧﴾ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ ﴾ الاستفهام للإنكار ، والفاء للعطف . نظيره : «أَفَتُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ» . والمراد بالقرى مكة وما حوطا ، لأنهم كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم . وقيل : هو عام فى جميع القرى . ﴿ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ﴾ أى عذابنا . ﴿ بَيِّنًا ﴾ أى ليلا «وهم ناعمون» . ﴿ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ﴾ قرأه الحرميان وابن عامر بإسكان الواو للعطف ، على معنى الإباحة ؛ مثل «وَلَا تُطِغْ مِنْهُمْ أَمِّيًّا أَوْ كَفُورًا» . جالس الحسن أو ابن سيرين . والمعنى : أو آمنوا هذه الضروب من العقوبات . أى إن أمتهم ضربا منها لم تأمنوا الآخر .

(١) راجع ج ١ ص ٤٩ طبة ثانية أو ثالثة .

(٢) آية ١٠ و ١١ سورة نوح .

(٣) آية ٥٢ سورة هود . (٤) آية ٥٠ سورة المائدة . (٥) آية ٢٤ سورة الإنسان .

ويجوز أن يكون «أو» لأحد الشئيين، كقولك : ضربت زيدا أو عمرا . وقرأ الباقون بفتحها بهمزة بعدها . جعلها واو العطف دخلت عليها ألف الاستفهام ؛ نظيره «أَوْ كَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا» . ومعنى «صَحَّى وَهُمْ يَلْعَبُونَ» (١) أى وهم فيما لا يُجْدَى عليهم ؛ يقال لكل من كان فيما يضره ولا يجدى عليه لاعب ، ذكره النحاس . وفي الصحاح . اللَّعِبُ معروف ، واللَّعِبُ مثله . وقد لَعِبَ يَلْعَبُ . وتَلَعَّبَ : [لَعِبَ] ^(٢) مرة بعد أخرى . ورجل تَلْعَابَةٌ : كثير اللَّعِبِ ، والتَّلْعَابُ (بالفتح) المصدر . وجارية لَعُوبٌ .

قوله تعالى : أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يُأْمِنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ
الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : «أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ» أى عذابه وجزاءه على مكهم . وقيل : مَكْرُهُ استدراجُه بالنعمة والصحة .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّوْ نَشَاءُ أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾
قوله تعالى : «أَوَلَمْ يَهْدِ» أى يُبَيِّن . «لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ» يريد كفار مكة ومن حولهم . «أَصْبَنَاهُمْ» أى أخذناهم «بِذُنُوبِهِمْ» أى بكفرهم وتكذيبهم . «وَنَطْبَعُ» أى نحن نطبع ؛ فهو مستأنف . وقيل : هو معطوف على أصبنا ، أى نصيبهم ونطبع ؛
فوقع الماضى موقع المستقبل .

قوله تعالى : تِلْكَ الْأَقْرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠١﴾

(٢) زيادة عن كتب اللغة .

(١) آية ١٠٠ سورة البقرة .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الْقُرَى ﴾ أى هذه القرى التى أهلكناها ؛ وهى قُرى نوح وعاد ولوط وهود وشعيب المتقدمة الذكر . ﴿ تَقُصُّ ﴾ أى نتلو . ﴿ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا ﴾ أى من أخبارها . وهى تسليية للنبي عليه السلام والمسلمين . ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾ أى فما كان أولئك الكفار ليؤمنوا بعد هلاكهم لو أحيناهم ؛ قاله مجاهد . نظيره « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا »^(١) . وقال ابن عباس والزبيعي : كان فى علم الله تعالى يوم أخذ عليهم الميثاق أنهم لا يؤمنون بالرسول . ﴿ يَمَّا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ﴾ يريد يوم الميثاق حين أخرجهم من ظهر آدم فآمنوا كرها لا طوعا . قال السدسى : آمنوا يوم أخذ عليهم الميثاق كرها فلم يكونوا ليؤمنوا الآن حقيقة . وقيل : سألوا المعجزات ، فلما رأوها ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل رؤية المعجزة . نظيره « كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ »^(٢) . ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴾ أى مثل طبعه على قلوب هؤلاء المذكورين كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين بمحمد عليه السلام .

قوله تعالى : وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ

لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٢﴾

« مِنْ » زائدة ، وهى تدل على معنى الجنس ؛ ولولا « مِنْ » لجاز أن يتوهم أنه واحد فى المعنى . قال ابن عباس : يريد العهد المأخوذ عليهم وقت الدر ، وَمِنْ تَقْصُصِ الْعَهْدِ قِيلَ لَهُ إِنَّهُ لَا عَهْدَ لَهُ ، أى كأنه لم يعهد . وقال الحسن : العهد الذى عهد إليهم مع الأنبياء أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا . وقيل : أراد أن الكفار متقسمون ؛ فالأكثرون منهم من لا أمانة له ولا وفاء ، ومنهم من له أمانة مع كفره وإن قلوا ؛ روى عن أبى عبيدة .

قوله تعالى : ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا ۖ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ) أى من بعد نوح وشمود وصالح ولوط وشعيب .
 (مُوسَى) أى موسى بن عمران . (يَا أَيَّتُهَا) أى بمعجزاتنا . (فَظَلَمُوا بِهَا) أى كفروا ولم
 يصدقوا بالآيات . والظلم : وضع الشيء في غير موضعه .

قوله تعالى : (فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ) أى آخر أمرهم .

قوله تعالى : وَقَالَ مُوسَى يَفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾
 حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ
 فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٠٥﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا
 إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٦﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿١٠٧﴾
 وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿١٠٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ
 هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَإِذَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾
 قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١١١﴾ يَا تُوكَ بِكُلِّ سَحِيرٍ
 عَلِيمٍ ﴿١١٢﴾

(حَقِيقٌ عَلَى) أى واجب . ومن قرأ « عَلَى أَلَّا » فالمعنى حريص على ألا أقول .
 وفي قراءة عبد الله « حَقِيقٌ أَلَّا أَقُولَ » بإسقاط « عَلَى » . وقيل : « عَلَى » بمعنى الباء ،
 أى حقيق بآلا أقول . وكذا في قراءة أبي والأعمش « بآلا أقول » . كما تقول : رميت
 بالقوس وعلى القوس . فـ « حَقِيقٌ » على هذا بمعنى محقق . ومعنى « فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ »
 أى خلّهم . وكان يستعملهم في الأعمال الشاقة . (فَأَلْقَى عَصَاهُ) يُسْتَعْمَلُ فِي الْأَجْسَامِ
 وَالْمَعَانِي . وقد تقدّم . والثُعْبَانُ : الْحَيَّةُ الضَّخْمُ الذَّكْرُ ، وهو أعظم الحيات . (مُبِينٌ)

أى حية لا لبس فيها . (وَزَعَّ يَدَهُ) أى أخرجها وأظهرها . قيل : من جيبه أو من جناحه ؛ كما فى التزليل ■ وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ^(١) » أى من غير برص . وكان موسى أسمر شديد السمرة ، ثم أعاد يده إلى جيبه فعادت إلى لونها الأول . قال ابن عباس : كان ليدّه نور ساطع يضيء ما بين السماء والأرض . وقيل : كانت تخرج يده بيضاء كالثلج تلوح ، فإذا ردها عادت إلى مثل سائر بدنه . ومعنى (عَلِيمٌ) أى بالسحر . (مِنْ أَرْضِكُمْ) أى من ملككم معاشر القبط ، بتقديمه بنى إسرائيل عليكم . (فَمَآذَا تَأْمُرُونَ) أى قال فرعون : فماذا تأمرون . وقيل : هو من قول الملاء ؛ أى قالوا لفرعون وحده : فماذا تأمرون . كما يخاطب الجبارون والرؤساء : ما ترون فى كذا . ويجوز أن يكون قالوا له ولاصحابه . و« ما » فى موضع رفع على أن « ذا » بمعنى الذى . وفى موضع نصب ، على أن « ما » و« ذا » شئ واحد . (قَالُوا أَرْجِهْ) قرأ أهل المدينة وعاصم والكسائي بغير همز ؛ إلا أن ورشاً والكسائي أشبعوا كسرة الهاء . وقرأ أبو عمرو وبهزمة ساكنة والهاء مضمومة . وهما لغتان ؛ يقال : أرجأته وأرجيته ، أى أخرته . وكذلك قرأ ابن كثير وابن محيصن وهشام ؛ إلا أنهم أشبعوا ضمة الهاء . وقرأ سائر أهل الكوفة « أَرْجِهْ » بإسكان الهاء . قال الفراء : هى لغة للعرب ، يقفون على الهاء المكسرة عنها فى الوصل إذا تحرك ما قبلها ، وكذا هذه طلحة قد أقبلت . وأنكر البصريون هذا . قال قتادة : معنى « أَرْجِهْ » أحبسه . وقال ابن عباس : أخره . وقيل : « أَرْجِهْ » مأخوذ من رجا يرجو ؛ أى أطمعه ودعته يرجو ؛ حكاه النحاس عن محمد ابن يزيد . وكسر الهاء على الإتياع . ويجوز ضمها على الأصل . وإسكانها لحن لا يجوز^(٢) إلا فى شذوذ من الشعر . (وَأَخَاهُ) عطف على الهاء . (حَاشِرِينَ) نصب على الحال . (يَأْتُوكَ) جزم ؛ لأنه جواب الأمر ، ولذلك حذف منه النون . قرأ أهل الكوفة لإعاصما « يَكُلُّ سَحَابًا » وقرأ سائر الناس « سَاحِرًا » وهما متقاربان ؛ إلا أن فعلاً أشد مبالغة .

(١) آية ١٢ سورة النمل .

(٢) كذا فى الأصول وإعراب القرآن للنحاس . ويلاحظ أنها قراءة أهل الكوفة .

قوله تعالى : وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ

الْغَالِبِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : (وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ) وحذف ذكر الإرسال لعلم السامع . قال ابن عبد الحكم : كانوا اثني عشر نقيبا ، مع كل نقيب عشرون عريفا ، تحت يدي كل عريف ألف ساحر . وكان رئيسهم شمعون في قول مقاتل بن سليمان . وقال ابن جريج : كانوا تسعمائة من العريش والقيوم والإسكندرية أثلاثا . وقال ابن إسحاق : كانوا خمسة عشر ألف ساحر ، وروى عن ابن وهب . وقيل : كانوا اثني عشر ألفا . وقال ابن المنكر : ثمانين ألفا . وقيل : أربعة عشر ألفا . وقيل : كانوا ثلثمائة ألف ساحر من الريف ، وثلثمائة ألف ساحر من الصعيد ، وثلثمائة ألف ساحر من القيوم وما والاها . وقيل : كانوا سبعين رجلا . وقيل : ثلاثة وسبعين ؛ فآله أعلم . وكان معهم فيما روى جبال وعصى يحملها ثلثمائة بعير ، فالتقمت الحية ذلك كله . قال ابن عباس والسدي : كانت إذا فتحت فآها صار شدقها ثمانين ذراعا ؛ واطعة فكها الأسفل على الأرض ، وفكها الأعلى على سور القصر . وقيل : كان سعة فيها ثمانين ذراعا ؛ فآله أعلم . فقصدت فرعون لتبتلعها ، فوثب من سريره فهرب منها واستغاث بموسى ؛ فأخذها فإذا هي عصا كما كانت . قال وهب : مات من خوف العصا خمسة وعشرون ألفا . (قَالُوا أَإِنَّ لَنَا لَأَجْرًا) أى جائزة ومالا . ولم يقل فقالوا بالفاء ؛ لأنه أراد لما جاءوا قالوا . وقرئ «إن لنا» على الخبر . وهي قراءة نافع وابن كثير . ألزموا فرعون أن يجعل لهم مالا إن غلبوا ؛ فقال لهم فرعون : (نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ) أى لمن أهل المنزل الرفيعة لدينا ؛ فزادهم على ما طلبوا . وقيل : إنهم إنما قطعوا ذلك لأنفسهم في حكمهم إن غلبوا . أى قالوا : يجب لنا الأجر إن غلبنا . وقرأ الباقون بالاستفهام على جهة الإخبار . استخبروا فرعون : هل يجعل لهم أجرا إن غلبوا أولا ؛ فلم يقطعوا على فرعون بذلك ، إنما استخبروه هل يفعل ذلك ؛ فقال لهم « نعم » لكم الأجر والقرب إن غلبتم .

قوله تعالى : قَالُوا يَمْوَسِيَّ إِيمَاً أَنْ تُلْقَى وَإِمَاً أَنْ نَكُونَ نَحْنُ
الْمُلْقِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ
وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ
تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١١٧﴾

تأدبوا مع موسى عليه السلام فكان ذلك سبب إيمانهم . و « أَنْ » في موضع نصب
عند الكسائي والفراء ، على معنى إما أن تفعل الإلقاء . ومثله قول الشاعر :
(١)
■ قالوا الرُّكُوبَ فقالوا تلك عادتنا *

(قَالَ أَلْقُوا) قال الفراء : في الكلام حذف . والمعنى : قال لهم موسى إنكم لن تغلبوا
ربكم ولن تبطلوا آياته . وهذا من معجز القرآن الذي لا يأتي مثله في كلام الناس ، ولا يقدر
عليه . يأتي اللفظ السير بجمع المعاني الكثيرة . وقيل : هو تهديد . أى ابتدئوا بالإلقاء ،
فسترون ما يحل بكم من الاقتضاح ؛ إذ لا يجوز على موسى أن يأمرهم بالسحر . وقيل :
أمرهم بذلك ليبين كذبهم وتمويههم . (فَلَمَّا أَلْقَوْا) أى الحبال والعصى . (سَحَرُوا أَعْيُنَ
النَّاسِ) أى خيلوا لهم وقلبوها عن صحة إدراكها ، بما يتخيل من التقوية الذي جرى مجرى
الشعوذة وخفة اليد ؛ كما تقدم في « البقرة » بيانه . ومعنى (عَظِيمٍ) أى عندهم ؛ لأنه كان
كثيرا وليس بعظيم على الحقيقة . قال ابن زيد : كان الاجتماع بالإسكندرية فبلغ ذنب الحية
وراء البحيرة . وقال غيره : وفتحت فاهَا فجعلت تلقف — أى تلتهم — ما ألقوا من حبالهم
وعصيمهم . وقيل : كان ما ألقوا حبالا من آدم فيها ذئبق فتحزكت وقالوا هذه حيات . وقرأ
حفص « تَلْقَفُ » بإسكان اللام والتخفيف . جعله مستقبل لَقَفَ يَلْقَفُ . قال النحاس :
ويجوز على هذه القراءة « تَلْقَفُ » لأنه من لَقَفَ . وقرأ الباقر بالتشديد وفتح اللام ، وجعلوه
مستقبل تَلْقَفُ ؛ فهي تَلْقَفُ . يقال لَقِفْتَ الشيء وتلقفته إذا أخذته أو بلعته . تَلْقَفَ وتَلَقَّمَ

(١) هذا صدر بيت وتماه * أو النزول فانا معشر نزل *

(٢) راجع ج ٢ ص ٤٣ طبعة أولى أو ثانية .

وَتَلَّهِمْ بِمَعْنَى وَاحِدٍ . قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : وَبَلَغَنِي فِي بَعْضِ الْقَرَاءَاتِ « تَلَّهْم » بِالْمِيمِ وَالتَّشْدِيدِ .
قَالَ الشَّاعِرُ :

أَنْتَ عَصَا مُوسَى الَّتِي لَمْ تَزَلْ ■ تَلَّهْمَ مَا يَأْفِكُهُ السَّاحِرُ
وَيُرَوِّى : تَلَّهْفُ . (مَا يَأْفِكُونَ) أَيْ مَا يَكْذِبُونَ ، لِأَنَّهُمْ جَاءُوا بِجِبَالٍ وَجَعَلُوا فِيهَا زُنْبُقًا
حَتَّى تَحْزَنَتْ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ
وَانْقَلَبُوا صَاحِرِينَ ﴿١١٩﴾ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا ءَأَمَّنَّا رَبَّ
الْعَالَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَوَقَعَ الْحَقُّ) قَالَ مُجَاهِدٌ : فَظَهَرَ الْحَقُّ . (وَانْقَلَبُوا صَاحِرِينَ)
نَصَبَ عَلَى الْحَالِ . وَالْفِعْلُ مِنْهُ صَغِرَ يَصْغُرُ صَغَرًا وَصَغَرًا وَصَغَارًا . أَيْ انْقَلَبَ قَوْمُ فِرْعَوْنَ
وَفِرْعَوْنُ مَعَهُمْ أَذِلَّةً مَقْهُورِينَ مَغْلُوبِينَ . فَأَمَّا السَّحَرَةُ فَقَدْ آمَنُوا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمَّنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا
لَمَكْرٌ مَكْرُومٌ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٢٣﴾
لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٤﴾
قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا نَنْقُمُ مِنْكَ إِلَّا أَنْ ءَأَمَّنَّا بِءَايَاتِ
رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿١٢٦﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ) إِنكَارٌ مِنْهُ عَلَيْهِمْ . (إِنَّ هَذَا
هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُومٌ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا) أَيْ جَرَتْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مُوَاطَاةٌ فِي هَذَا
لِتَسْتَوْلُوا عَلَى مِصْرَ ، أَيْ كَانَ هَذَا مِنْكُمْ فِي مَدِينَةِ مِصْرَ قَبْلَ أَنْ تَبْرَزُوا إِلَى هَذِهِ الصَّحَرَاءِ .

((فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ)) تهديد لهم . قال ابن عباس : كان فرعون أول من صلب ، وقطع الأيدي والأرجل من خلاف ، الرجل أئمنى واليد اليسرى ؛ واليد اليمنى والرجل اليسرى ؛ عن الحسن . ((وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا)) قرأ الحسن بفتح القاف . قال الأخفش : هي لغة ؛ يقال : نَقِمْتُ الأمر ونَقَمْتُهُ أنكركه ؛ أى لست تكره منا سوى أن آمنا بالله وهو الحق . ((لَمَّا جَاءَنَا)) آياته وبيناته . ((رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا)) الإفراغ الصَّب ؛ أى أصببه علينا عند القطع والصلب . ((وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ)) ف قيل : إن فرعون أخذ السحرة وقطعهم على شاطئ النهر ، وإنه آمن بموسى عند إيمان السحرة ستمائة ألف .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنَقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ فَتُسَلِّحُهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : ((وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ)) أى بإيقاع الفرقة وتشيت الشمل . ((وَيَذَرَكَ)) بنصب الراء جواب الاستفهام ، والواو نائبية عن الفاء . ((وَآلِهَتَكَ)) قال الحسن : كان فرعون يعبد الأصنام ؛ فكان يعبد ويعبد . قال سليمان التيمي : بلغنى أن فرعون كان يعبد البقر . قال التيمي : قلت للحسن هل كان فرعون يعبد شيئاً ؟ قال نعم ، إنه كان يعبد شيئاً كان قد جعله في عنقه . وقيل : معنى « وآلِهَتَكَ » أى وطاعتك ؛ كما قيل في قوله تعالى : « اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » ^(١) منهم ما عبدوهم ولكن أطاعوهم ؛ فصار تمثيلاً . وقرأ نعيم بن ميسرة « وَيَذَرَكَ » بالرفع على تقدير وهو يَذَرُكَ . وقرأ الأشهب العقيلي « وَيَذَرَكَ » مجزوما مخفف يَذَرُكَ لثقل الضمة . وقرأ أنس

أَبْنِ مَالِك « وَنَذْرُكَ » بِالرَّفْعِ وَالتَّوْنِ . أَخْبَرُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ يَتْرَكُونَ عِبَادَتَهُ إِنْ تَرَكَ مُوسَى حَيًّا . وَقَرَأَ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكَ « وَإِلَٰهَتُكَ » وَمَعْنَاهُ وَعِبَادَتُكَ . وَعَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ كَانَ يُعْبَدُ وَلَا يُعْبَدُ ۖ أَيْ وَيَتْرَكُ عِبَادَتَهُ لَكَ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْأَنْبَارِيُّ ۖ مِنْ مَذْهَبِ أَصْحَابِ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ أَنَّ فِرْعَوْنَ لَمَّا قَالَ « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى » . « وَمَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي » نَفَى أَنْ يَكُونَ لَهُ رَبٌّ وَآلِهَةٌ . فَقِيلَ لَهُ : وَيَذْرُكَ وَإِلَٰهَتُكَ ۖ بِمَعْنَى وَيَتْرَكُكَ وَعِبَادَةُ النَّاسِ لَكَ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةِ « وَأَلْهَتُكَ » كَمَا تَقْدَمُ ، وَهِيَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى أَنَّ فِرْعَوْنَ آدَعَى الرُّبُوبِيَّةَ فِي ظَاهِرِ أَمْرِهِ وَكَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُ مَرْبُوبٌ . وَدَلِيلُ هَذَا قَوْلُهُ عِنْدَ حَضُورِ الْحَمَامِ « آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَآئِيلَ » فَلَمْ يَقْبَلْ هَذَا الْقَوْلَ مِنْهُ بَعْدَ إِغْلَاقِ التَّوْبَةِ . وَكَانَ قَبْلَ هَذِهِ الْحَالِ لَهُ إِلَٰهٌ يَعْبُدُهُ سِرًّا دُونَ رَبِّ الْعَالَمِينَ جَلَّ وَعَزَّ ۖ قَالَهُ الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ . وَفِي حَرْفِ أَبِي « أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَقَدْ تَرَكَوكَ أَنْ يَعْْبُدُوكَ » . وَقِيلَ : « وَأَلْهَتُكَ » قِيلَ كَانَ يَعْبُدُ بَقْرَةَ ، وَكَانَ إِذَا اسْتَحْسَنَ بَقْرَةَ أَمَرَ بِعِبَادَتِهَا ، وَقَالَ : أَنَا رَبُّكُمْ وَرَبُّ هَذِهِ . وَلِهَذَا قَالَ « فَأَنْخَرَجَ لَهُمْ مِجْلًا » . ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالسُّدِّيُّ . قَالَ الزَّجَّاجُ : كَانَ لَهُ أَصْنَامٌ صَغَارٌ يَعْبُدُهَا قَوْمُهُ تَقَرُّبًا إِلَيْهِ فَنُسِبَتْ إِلَيْهِ ۖ وَلِهَذَا قَالَ « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى » . قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ : قَوْلُ فِرْعَوْنَ « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى » . يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ شَيْئًا غَيْرَهُ . وَقَدْ قِيلَ : إِنْ الْمُرَادُ بِالْإِلَٰهَةِ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ الْبَقْرَةَ الَّتِي كَانَ يَعْبُدُهَا . وَقِيلَ : أَرَادُوا بِهَا الشَّمْسَ وَكَانُوا يَعْبُدُونَهَا . قَالَ الشَّاعِرُ :

* وَأَمْجَلْنَا الْإِلَٰهَةَ أَنْ تَوْبَا *

ثُمَّ آتَى قَوْمَهُ فَقَالَ « سَتَقْتُلُ أَبْنَاءَهُمْ » بِالتَّخْفِيفِ ، قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَابْنِ كَثِيرٍ . وَابْنُ قُتَيْبٍ بِالتَّشْدِيدِ عَلَى التَّكْثِيرِ . « وَتَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ » أَيْ لَا تَخَافُوا جَانِبَهُمْ . « وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ » آتَاهُمْ بِهَذَا الْكَلَامِ . وَلَمْ يَقُلْ سَتَقْتُلُ مُوسَى لَعَلَّهُ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ . وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : كَانَ فِرْعَوْنُ قَدْ مَلَئَ مِنْ مُوسَى رُعبًا ۖ فَكَانَ إِذَا رَأَاهُ بِالْكَأِ يَبُولُ الْحَمَارَ . وَلَمَّا بَلَغَ قَوْمُ

موسى من فرعون هذا قال لهم موسى ﴿اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ﴾ أطمعهم في أن يورثهم الله أرض مصر. ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أى الجنة لمن أتقى. وعاقبة كل شيء : آخره، ولكنها إذا أُطلقت ف قيل العاقبة لفلان فهم منه فى العرف الخير. قوله تعالى : قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا﴾ أى فى ابتداء ولادتك بقتل الأبناء وأسترقاق النساء . ﴿وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ أى والآن أعيد علينا ذلك ؛ يعنون الوعيد الذى كان من فرعون . وقيل الأذى من قبل : تسخيرهم لبنى إسرائيل فى أعمالهم إلى نصف النهار ، وإرسالهم بقيته ليكتسبوا لأنفسهم . والأذى من بعد : تسخيرهم بجميع النهار كله بلا طعام ولا شراب ؛ قاله جَوَيْر . وقال الحسن : الأذى من قبل ومن بعد واحد ، وهو أخذ الجزية . ﴿قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ « عسى » من الله واجب ؛ حدد لهم الوعد وحققه . وقد استخلفوا فى مصر فى زمان داود وسليمان عليهما السلام ، وفتحوا بيت المقدس مع يوشع بن نون ؛ كما تقدم . وروى أنهم قالوا ذلك حين خرج بهم موسى وتبعهم فرعون فكان وراءهم والبحر أمامهم ؛ فحقق الله الوعد بأن غرق فرعون وقومه وأنجاهم . ﴿فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ تقدم نظائره . أى يرى ذلك العمل الذى يجب به الجزاء ؛ لأن الله لا يجازيهم على ما يعلمه منهم ، إنما يجازيهم على ما يقع منهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾ يعنى الجدوب . وهذا معروف فى اللغة ؛ يقال : أصابهم سنة ، أى جَذَب . وتقديره جَذَبُ سنة . وفى الحديث : «اللَّهُمَّ

أَجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كِسْفَ . ومن العرب من يُعرب النون في السنين ؛
وَأَنشِدِ الْفَرَّاءَ :

أَرَى مَرَّ السِّنِينَ أَخَذَنِي * كَمَا أَخَذَ السَّرَّارُ مِنَ الْهَلَالِ
قَالَ النَّحَّاسُ : وَأَنشِدْ سَبِيوِيَهَذَا الْبَيْتَ بِفَتْحِ النُّونِ ؛ وَلَكِنْ أَنشُدْ فِي هَذَا مَا لَا يَجُوزُ غَيْرُهُ ،
وَهُوَ قَوْلُهُ :

* وَقَدْ جَاوَزْتَ رَأْسَ الْأَرْبَعِينَ *

وَحَكَى الْفَرَّاءُ عَنْ بَنِي عَامِرٍ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ : أَقَمْتُ عَنْدَهُ سِنِينَ يَاهَذَا ؛ مَصْرُوفًا . قَالَ : وَبَنُو
تَمِيمٍ لَا يَصْرَفُونَ وَيَقُولُونَ : مَضَتْ لَهُ سِنِينَ يَاهَذَا . وَسِنِينَ جَمْعُ سَنَةٍ ، وَالسَّنَةُ هُنَا بِمَعْنَى
الْجَدْبِ لَا بِمَعْنَى الْحَوْلِ . وَمِنْهُ أَسَنَتِ الْقَوْمُ أَيْ أَجْدَبُوا . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ :
عَمَرُوا الْعُلَا هَشَمَ الثَّرِيدَ لِقَوْمِهِ * وَرَجَالُ مَكَّةَ مُسْتَبْتُونَ عِجَافٌ^(١)
(لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ) أَيْ لِيَتَعَذَّبُوا وَتَرِقَ قُلُوبُهُمْ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ^ط
سَيِّئَةٌ يَطْفِرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ^ط إِلَّا إِيَّامًا يَطْفِرُ عَنْهُمْ^ط عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ
أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ^(١٤)
فِيهِ مَسْئَلَتَانِ :

الْأُولَى — قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ) أَيْ الْخَصْبُ وَالسَّعَةُ . (قَالُوا لَنَا هَذِهِ)
أَيْ أُعْطِينَاهَا بِاسْتِحْقَاقٍ . (وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ) أَيْ خَطٌّ وَمَرَضٌ ، وَهِيَ الْمَسْأَلَةُ : —

الثَّانِيَةُ — (يَطْفِرُوا بِمُوسَى) أَيْ يَتَشَاءَمُوا بِهِ . نَظِيرُهُ «وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا^ط
هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ^(٢)» . وَالْأَصْلُ «يَطْفِرُوا» أَدْغَمْتَ التَّاءَ فِي الطَّاءِ . وَقَرَأَ طَلْحَةُ «تَطْفِرُوا»
عَلَى أَنَّهُ فَعَلَ مَاضٍ . وَالْأَصْلُ فِي هَذَا مِنَ الطَّيْرِ وَزَجَرَ الطَّيْرَ ، ثُمَّ كَثُرَ اسْتِعْمَالُهُمْ حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ

(١) السَّرَّارُ وَالسَّرَرُ (بَفَتْحِ السِّينِ وَكَسْرِهَا فِيهِمَا) : اللَّيْلَةُ الَّتِي يَسْتَمِرُّ فِيهَا الْقَمَرُ . (٢) يَرِيدُ بِهِ هَاشِمُ
ابْنُ عَبْدِ مَنَافٍ أَمَا عَبْدُ الْمُطَّلِبِ جَدُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَانَ يُسَمَّى عَمْرًا . (٣) آيَةُ ٧٨ سُورَةِ النَّبَا .

من تشاء : تطير . وكانت العرب تتيمن بالسائح ، وهو الذى يأتى من ناحية اليمن . وتشاء بالبارح ، وهو الذى يأتى من ناحية الشمال . وكانوا يتطيرون أيضا بصوت الغراب ، ويتأولونه اليمن . وكانوا يستدلون بمجاوبات الطيور بعضها بعضا على أمور ، وبأصواتها في غير أوقاتها المعهودة على مثل ذلك . وهكذا الطباء إذا مضت سائحة أو بارحة ، ويقولون إذا برحت : « من لي بالسائح بعد البارح ^(١) » . إلا أن أقوى ما عندهم كان يقع في جميع الطير ، فسَمَوْا الجميع تطيرا من هذا الوجه . وتطيّر الأعاجم إذا رأوا صبيّا يذهب به إلى المعلم بالغداة . ويتيمنون برؤية صبي يرجع من عند المعلم إلى بيته ، ويتشاءمون برؤية السقاء على ظهره قربة مملوءة مشدودة ، ويتيمنون برؤية فارغ السقاء مفتوحه ، ويتشاءمون بالحمل المثقل بالحمل ، والدابة الموقرة ^(٢) ، ويتيمنون بالحمل الذى وضع حمله ، والدابة يحيط عنها ثقلها . بخاء الإسلام بالنهى عن التطير والتشاؤم بما يُسمع من صوت طائر ما كان ، وعلى أى حال كان ؛ فقال عليه السلام : « أقرؤا الطير على مكنتها ^(٣) » . وذلك ان كثيرا من أهل الجاهلية كان إذا أراد الحاجة أتى الطير في وكرها فنقرها ؛ فإن أخذت ذات اليمن مضى حاجته ، وهذا هو السائح عندهم . وإن أخذت ذات الشمال رجع ، وهذا هو البارح عندهم . فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا بقوله : « أقرؤا الطير على مكنتها » هكذا في الحديث . وأهل العربية يقولون « ومكنتها » قال امرؤ القيس :

* وقد أغتدى والطير في ومكنتها *

والوكنة : اسم لكل وكرو عش . والوكن : موضع الطائر الذى يبيض فيه ويفرخ ، وهو الخرق في الحيطان والشجر . ويقال : وكن الطائر يكن وكونا إذا حضن بيضه . وكان أيضا من العرب من لا يرى التطير شيئا ، ويمدحون من كذب به . قال المرقش :

(١) هذا مثل يضرب للرجل يسمى الرجل . فيقال له : إنه سوف يحسن إليك . وأصل ذلك أن رجلا مرت به ظباء بارحة فقبل له سوف تسنع لك ، فقال : من لي ... الخ . (٢) الدابة الموقرة : التى عليها حمل ثقيل والموقرة أيضا : التى أصابها الوقرة ، وهى صدع فى الساق . (٣) مكنتها (بكسر الكاف وقد تفتح) : أى بيضها . وهى فى الأصل بيض الضباب . وقيل : على أمكنتها ومساكنها . قال ثمر : والصحيح فى قوله « على مكنتها » أنها جمع المكنة ، والمكنة التمكن . وقال الزنجشیری : وبروى « مكنتها » جمع مكّن . ومكّن جمع مكان .

ولقد غَدَوْتُ وَكُنْتُ لَا * أَغْدُو عَلَى وَاقٍ وَحَاتِمٍ^(١)

فَإِذَا الْأَشَائِمُ كَالْأَيَا ■ مِنْ وَالْأَيَامِنْ كَالْأَشَائِمِ

وقال عكرمة : كنت عند ابن عباس فمز طائر يصيح ؛ فقال رجل من القوم : خير ، خير . فقال ابن عباس : ما عند هذا لا خير ولا شر . قال علمائونا : وأما أقوال الطير فلا تعلق لها بما يجعل دلالة عليه . ولا لها علم بكائن فضلاً عن مستقبل فتُخبر به . ولا في الناس من يعلم منطق الطير ؛ إلا ما كان الله تعالى خص به سليمان عليه السلام من ذلك . فالتحق التطير بجملة الباطل . والله أعلم . وقال عليه السلام : " ليس مِنَّا من تحلم^(٢) أو تكهن أو رده عن سفره تطير " . وروى أبو داود عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الطيرة شرك — ثلاثا — وما مِنَّا إِلَّا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَذْهَبُ بِالتَّوَكَّلِ^(٣) " . وروى عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " مَنْ رَجَعَتْهُ الطَّيْرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ " . قيل : وما كفارة ذلك يا رسول الله ؟ قال : " أَنْ يَقُولَ أَحَدُهُمُ اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَمْضِيَ لِحَاجَتِهِ " . وفي خبر آخر : " إِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَذْهَبُ بِالسَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ " . ثم يذهب متوكلاً على الله ؛ فإن الله يكفيه ما وجد في نفسه من ذلك ، وكفاه الله تعالى ما يُرْهِمُهُ . وقد تقدّم في « المائدة » الفرق بين الفأل والطيرة^(٤) . (أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ) وقرأ الحسن « طَيْرُهُمْ » جمع طائر . أى ما قُدِّرَ لهم

(١) الواق (بكسر القاف) : الصرد ، وهو طائر أبيض نصفه وأبيض ونصفه أسود .
 والحاتم : القراب الأسود . (٢) تحلم : إذا ادعى الرؤيا كاذبا . (٣) كذا في مسند أبي داود وبعض نسخ الأصل . قال ابن الأثير : « هكذا جاء في الحديث مقطوعا ، ولم يذكر المستثنى . أى إلا وقد يعثر به الطير ، وتسبق إلى قلبه الكراهة ؛ فحذف اختصارا واعتمادا على فهم السامع ... » وقوله : " ولكن الله يذهب بالتوكل " معناه أنه إذا خطر له عارض التطير فتوكل على الله وسلم إليه ولم يعمل بذلك الخاطر غفره الله له ولم يؤاخذ به .
 وفي بعض نسخ الأصل : « ... وما مِنَّا إِلَّا من تطير ... الخ . » (٤) راجع المسألة التاسعة عشرة في قوله تعالى : « حرمت عليكم الميتة ... » ج ٦ ص ٥٩ طبعة أولى أو ثانية .

وعليهم . « وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » أن ما لحقهم من القحط والشدائد إنما هو من عند الله عز وجل بذنوبهم لا من عند موسى وقومه .

قوله تعالى : « وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ » (١٢٢)

قوله تعالى : « وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ » أى قال قوم فرعون لموسى « مهما » . قال الخليل : الأصل ما ، ما ؛ الأولى للشرط ، والثانية زائدة توكيدا للجزاء ؛ كما تزداد في سائر الحروف ، مثل إنما وحيثما وأيما وكيفما . فكريها حرفين لفظهما واحد ؛ فأبدلوا من الألف الأولى هاء فقالوا مهما . وقال الكسائي : أصله مه ؛ أى أكفف ، ما تأتينا به من آية . وقيل : هى كلمة مفردة ، يجازى بها ليُجزم ما بعدها على تقدير إن . والجواب « فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ » (١) « لَتَسْحَرَنَا » لتصرفنا عما نحن عليه . وقد مضى فى « البقرة » بيان هذه اللفظة . قيل : بقي موسى فى القبط بعد إلقاء السحرة سُجَّدًا عشرين سنة يُريهم الآيات إلى أن أغرق الله فرعون ، فكان هذا قولهم .

قوله تعالى : « فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ ءَايَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ » (١٢٣)
فيه خمس مسائل :

الأولى — روى إسرائيل عن سَمَّاك عن نَوْفٍ الشَّامِيِّ قال : مكث موسى عليه السلام فى آل فرعون بعد ما غلب السحرة أربعين عاما . وقال محمد بن عثمان بن أبى شعبة عن منجابه : عشرين سنة ، يريهم الآيات : الجراد والقمل والضفادع والدم .

الثانية — قوله تعالى : « الطُّوفَانَ » أى المطر الشديد حتى غاموا فيه . وقال مجاهد وعطاء : الطوفان الموت . قال الأخفش : واحدته طوفانة . وقيل : هو مصدر كالرُّجْحَانِ

وَالْتَقِصَانِ ؛ فَلَا يَطْلُبُ لَهُ وَاحِدٌ . قَالَ النُّحَاسُ : الطُّوفَانُ فِي اللُّغَةِ مَا كَانَ مُهْلِكًا مِنْ مَوْتٍ أَوْ سَيْلٍ ؛ أَيْ مَا يُطِيفُ بِهِمْ فِيهِلِكُهُمْ . وَقَالَ السُّدِّيُّ : وَلَمْ يُصَبِّ بْنِ إِسْرَائِيلَ قَطْرَةٌ مِنْ مَاءٍ ، بَلْ دَخَلَ بَيُوتَ الْقَبْطِ حَتَّى قَامُوا فِي الْمَاءِ إِلَى تَرَاقِيهِمْ ، وَدَامَ عَلَيْهِمْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ . وَقِيلَ : أَرْبَعِينَ يَوْمًا . فَقَالُوا : ادْعَ لَنَا رَبَّكَ يَكْشِفْ عَنَا فِتْنُومِنْ بِكَ ؛ فَدَعَا رَبَّهُ فَرَفَعَ عَنْهُمْ الطُّوفَانُ فَلَمْ يُؤْمِنُوا . فَأَنْبَتَ اللَّهُ لَهُمْ فِي تِلْكَ السَّنَةِ مَا لَمْ يُنْبِتْهُ قَبْلَ ذَلِكَ مِنَ الْكَلَالِ وَالزَّرْعِ . فَقَالُوا : كَانَ ذَلِكَ الْمَاءُ نِعْمَةً ؛ فَبَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَرَادَ وَهُوَ الْحَيَّوانُ الْمَعْرُوفُ ، جَمْعُ جَرَادَةٍ فِي الْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ . فَإِذَا أَرَدْتَ الْفَصْلَ نَعْتُ فَقُلْتَ رَأَيْتُ جَرَادَةً ذَكَرًا . فَكُلَّ زَرْعَهُمْ وَثَمَارَهُمْ حَتَّى أَتَمَّتْ أَنْهَا كَانَتْ تَأْكُلُ السَّقُوفَ وَالْأَبْوَابَ حَتَّى تَهْدِمُ دِيَارَهُمْ . وَلَمْ يَدْخُلْ دُورَ بْنِ إِسْرَائِيلَ مِنْهَا شَيْءٌ .

الثالثة — وأختلف العلماء في قتل الجراد إذا حلَّ بأرض فافسد؛ فقليل : لا يقتل . وقال أهل الفقه كلهم : يُقتل . واحتج الأولون بأنه خلق عظيم من خلق الله يأكل من رزق الله ، ولا يجزى عليه القلم . وبما روى " لا تقتلوا الجراد فإنه جند الله الأعظم " . واحتج الجمهور بأن في تركها فساد الأموال ، وقد رخص النبي صلى الله عليه وسلم بقتال المسلم إذا أراد أخذ ماله ؛ فالجراد إذا أرادت فساد الأموال كانت أولى أن يجوز قتلها . الا ترى أنهم اتفقوا على أنه يجوز قتل الحية والعقرب لأنهما يؤذيان الناس فكذلك الجراد . روى ابن ماجه عن جابر وأنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا على الجراد قال : " اللَّهُمَّ أَهْلِكَ بَكَارِهِ وَاقْتُلْ صَغَارِهِ وَأَفْسِدْ بَيْضَهُ وَأَقْطَعْ دَابِرَهُ وَخُذْ بِأَفْوَاهِهِ عَنْ مَعَايِشِنَا وَأَرْزَاقِنَا إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ " . قال رجل : يا رسول الله ، كيف يدعو على جند من أجناد الله بقطع دابره ؟ قال : " إِنْ الْجَرَادَ ثَرَّةُ الْحَوْتِ فِي الْبَحْرِ " .^(٢)

الرابعة — ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن أبي أُوَيْقَةَ قَالَ : غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ كُنَّا نَأْكُلُ الْجَرَادَ مَعَهُ . وَلَمْ يَخْتَلَفِ الْعُلَمَاءُ فِي أَكْلِهِ عَلَى الْجُمْلَةِ ،

(١) التراقي : جمع الترقوة ، وهي عظم وصل بين ثغرة النحر والعائق من الجائنين . (٢) الثرة : شبه العطسة .

وأنه إذا أخذ حياً وقطعت رأسه أنه حلال باتفاق . وأن ذلك يتزَلَّ منه منزلة الذكاة فيه . وإنما اختلفوا هل يحتاج إلى سبب يموت به إذا صيد أم لا ؛ فعامتهم على أنه لا يحتاج إلى ذلك ، ويؤكل كيفما مات . وحكمه عندهم حكم الحيتان ، وإليه ذهب ابن نافع ومطرف . وذهب مالك إلى أنه لا بد له من سبب يموت به ؛ كقطع رءوسه أو أرجله أو أجنحته إذا مات من ذلك ، أو يُصَلَّق أو يطرح في النار ؛ لأنه عنده من حيوان البر فَيَتَنَّهُ محزنة . وكان اللَّيْث يكره أكل ميت الجرادة ، إلا ما أخذ حياً ثم مات فإن أخذه ذكاة . وإليه ذهب سعيد بن المسيَّب . روى الدَّارِقُطْنِي عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "أَحِلَّ لَنَا مِيتَتَانِ الْحَوْتُ وَالْجُرَادُ وَدِمَانُ الْكَبِدِ وَالطُّحَالُ" . وقال ابن ماجه : حدثنا أحمد ابن منيع حدثنا سفيان بن عُيينة عن أبي سعيد سمع أنس بن مالك يقول : كُنْتُ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَهَادَيْنِ الْجُرَادَ عَلَى الْأَطْبَاقِ . ذكره ابن المنذر أيضا .

الخامسة — روى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إن الله تعالى خلق ألف أمة ستمائة منها في البحر وأربعمائة في البر وإن أول هلاك هذه الأمم الجرادة فإذا هلكت الجرادة تابعت الأمم مثل نظام السِّلَك إذا انقطع" . وذكره الترمذى الحكيم في (نواذر الأصول) قال : وإنما صار الجرادة أول هذه الأمم هلاكا لأنه خلق من الطينة التي فضلت من طينة آدم . وإنما تهلك الأمم لهلاك الآدميين لأنها مسخرة لهم .

رجعنا إلى قصة القبط — فعاهدوا موسى أن يؤمنوا لو كشف عنهم الجرادة ، فدعا فكشف . وكان قد بقي من زروعهم شيء فقالوا : يكفيننا ما بقي ؛ ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم القمل ، وهو صغار الدَّبِّ ؛ قاله قتادة . والدَّبِّ : الجرادة قبل أن يطير ، الواحدة دَبَّة . وأرض مَدْيَنَة إذا أكل الدَّبِّ نباتها . وقال ابن عباس : القمل السُّوس الذى فى الحِنطة . وقال ابن زيد : البراغيث . وقال الحسن : دواب سود صغار . وقال أبو عبيدة : الحَمَّان ، وهو ضرب من القَرَاد ، واحدا حَمَّانة . فأكلت دوابهم وزروعهم ، ولزمت جلودهم كأنها الجُدَرى عليهم ،

ومنعهم النوم والقرار . وقال حبيب بن ثابت : القمل الجعلان . ^(١) والقمل عند أهل اللغة ضرب من القردان . قال أبو الحسن الأعرابي العدوي : القمل دواب صغار من جنس القردان ؛ إلا أنها أصغر منها ، وأحدثها قملة . قال النحاس : وليس هذا بناقض لما قاله أهل التفسير ؛ لأنه يجوز أن تكون هذه الأشياء كلها أرسلت عليهم ، وهي أنها كلها تجتمع في أنها تؤذيهم . وذكر بعض المفسرين أنه كان بعين شمس كثيب من رمل فضربه موسى بعصاه فصارت قملًا . واحد القمل قملة . وقيل : القمل القمل ؛ قاله عطاء الخراساني . وفي قراءة الحسن « والقمل » بفتح القاف وإسكان الميم . فتضرعوا فلما كشف عنهم لم يؤمنوا ؛ فأرسل الله عليهم الضفادع ؛ جمع ضفدع وهي المعروفة التي تكون في الماء ، وقد ورد النهي عن قتلها ؛ أخرجه أبو داود وابن ماجه بإسناد صحيح . أخرجه أبو داود عن أحمد بن حنبل عن عبد الرزاق . وابن ماجه عن محمد بن يحيى النيسابوري الذهلي عن أبي هريرة قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الصرد والضفدع والتملة والمهدد . وخرج النسائي عن عبد الرحمن ابن عثمان أن طيبيا ذكر ضفدعا في دواء عند النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن قتله . صححه أبو محمد عبد الحق . وعن أبي هريرة قال : الصرد أول طير صام . ولما خرج إبراهيم عليه السلام من الشام إلى الحرم في بناء البيت كانت السكينة معه والصرد ؛ فكان الصرد دليلا على الموضع ، والسكينة مقداره . فلما صار إلى البقعة وقعت السكينة على موضع البيت ونادت : ابن يا إبراهيم على مقدار ظلي ؛ فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل الصرد لأنه كان دليل إبراهيم على البيت ، وعن الضفدع لأنها كانت تصب الماء على نار إبراهيم . ولما تسلطت على فرعون جاءت فأخذت الأمكنة كلها ، فلما صارت إلى التنوير وثبت فيها وهي نار تسعر ، طاعة لله . فجعل نقيقها تسبيحا . يقال : إنها أكثر الدواب تسبيحا . وقال عبد الله بن عمرو : لا تقتلوا الضفدع فإن نقيقه الذي تسمعون تسبيح . فروى أنها ملأت

(١) الجعلان (بكسر الجيم جمع جعل كصرد) وهو دابة سوداء من دواب الأرض .

(٢) الضفدع : بفتح الضاد والهمزة وكسرهما وسكون الفاء . (٣) السكينة : ريح خجوج ، أي سريعة الحركة .

فرشهم وأوعيتهم وطعامهم وشرابهم ؛ فكان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفادع ، وإذا تكلم وثب الضفدع في فيه . فشكوا إلى موسى وقالوا : نتوب ؛ فكشف الله عنهم ذلك فعادوا إلى كفرهم ؛ فأرسل الله عليهم الدم فسال النيل دمًا . وكان الإسرائيلي يغترف منه الماء ، والقبطي^١ الدم . وكان الإسرائيلي يصب الماء في فيم القبطي فيصير دمًا ، والقبطي يصب الدم في فم الإسرائيلي فيصير ماء زلالا . (آيات مفصلات) أى مبيّنات ظاهرات ؛ عن مجاهد . قال الزجاج : « آيات مفصلات » نصب على الحال . ويروى أنه كان بين الآية والآية ثمانية أيام . وقيل : أربعون يوما . وقيل : شهر ؛ فلهذا قال « مفصلات » . (فاستكبروا) أى ترفعوا عن الإيمان بالله تعالى .

قوله تعالى : وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ (١٣٤) فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلَغُوهُ إِذَا هُم يَنْكُثُونَ (١٣٥) فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِعَايُنِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ (١٣٦)

قوله تعالى : (وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ) أى العذاب . وقرئ بضم الراء ، لغتان . قال ابن جبير : كان طاعونا مات به من القبط في يوم واحد سبعون ألفا . وقيل : المراد بالرجز ما تقدم ذكره من الآيات . (بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ) « ما » بمعنى الذى ، أى بما استودعك من العلم ، أو بما آخضصك به فنبأك . وقيل : هذا قسم ، أى بعهده عندك إلا ما دعوت لنا ؛ فـ « بما » صلة . (لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ) أى بدعائك لإهلك حتى يكشف عنا . (لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ) أى نصدقك بما جئت به . (وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ) وكانوا يستخدمونهم ، على ما تقدم . (إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلَغُوهُ) أى ينقضون ما عقدوه

(١) كذا في جميع نسخ الأصل ؛ وظاهر أنها مصدرية .

على أنفسهم . (فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ) واليمُّ البحر . (وَكَانُوا عَنْهَا) أى النعمة . دلّ عليها « فانتقمنا » . وقيل : عن الآيات إن لم يعتبروا بها حتى صاروا كالغافلين عنها .

قوله تعالى : وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمِغْرِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٧﴾

قوله تعالى : (وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ) يريد بنى إسرائيل . (الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ) أى يُسْتَدَلُّونَ بالخدمة . (مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمِغَارِبَهَا) زعم الكسائى والفتراء أن الأصل « فى مشارق الأرض ومغاربها » ثم حذف « فى » فنصب . والظاهر أنهم ورثوا أرض القبط . فهما نصب على المفعول الصريح ؛ يقال : ورثت المال وأورثته المال ؛ فلما تعدى الفعل بالهمزة نصب مفعولين . والأرض هى أرض الشام ومصر . ومشارقها ومغاربها جهات الشرق والغرب بها ، فالأرض مخصوصة ؛ عن الحسن وقتادة وغيرهما . وقيل : أراد جميع الأرض ؛ لأن من بنى إسرائيل داود وسليمان وقد ملكا الأرض . (الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا) أى بإخراج الزروع والثمار والأنهار . (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ) هى قوله ■ وَرِيدُ أَنْ تَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَتَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَتَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ » . (بِمَا صَبَرُوا) أى بصبرهم على أذى فرعون ، وعلى أمر الله بعد أن آمنوا بموسى . (وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ) يقال : عَرَشَ يَعْرِشُ إِذَا بَنَى . قال ابن عباس ومجاهد : أى ما كانوا يبنون من القصور وغيرها . وقال الحسن : هو تعريش الكرم . وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم « يَعْرِشُونَ » بضم الراء . قال الكسائى : هى لغة تميم . وقرأ إبراهيم بن أبى عبسة « يُعْرِشُونَ » بتشديد الراء وضم الياء .

قوله تعالى : وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ) قرأ حمزة والكسائي بكسر الكاف ، والباقون بضمها . يقال : عَكَفَ يَعْكِفُ وَيَعْكُفُ بمعنى أقام على الشيء ولزمه . والمصدر منهما على فُعول . قال قتادة : كان أولئك القوم من لحَم ، وكانوا نزولا بالرقّة . وقيل : كانت أصنامهم تماثيل بقر ، ولهذا أخرج لهم السامريّ عجلا . (قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ) نظيره قول جهال الأعراب وقد رأوا شجرة خضراء للكفار تُسَمَّى ذات أنواط يعظمونها في كل سنة يوما : يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط . فقال عليه الصلاة والسلام : " الله أكبر . قلت والذي نفسى بيده كما قال قوم موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون لتركبن سنن من قبلكم حَدِّثُوا الْقُرَّةَ بِالْقُرَّةِ حَتَّى لِيَنفَعُوا مِنْهُ لِدُخْلَانِهِمْ " . وكان هذا في مَحْرَجِهِ إِلَى حُتَيْنَ ، على ما يأتى بيانه في « براءة » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّئُونَ مِمَّا هُمْ فِيهِ وَبِطُلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾ قَالَ أَغْيِرَ اللَّهُ أَمْيَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : (إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّئُونَ مِمَّا هُمْ فِيهِ) أى مُهْلَك . والتّبار : الهلاك . وكل إناء منكسر متبرّ . وأمر متبرّ . أى أن العابد والمعبود مهلكان . وقوله : (وَبِطُلُّ) أى ذاهب

(١) ينوطون بها سلاحهم أى يعلقونه .

(٢) القذّة : ريش السهم . قال ابن الأثير : يضرب مثلا للشيثين يستويان ولا يتفاوتان .

(٣) فى قوله تعالى : « لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة ... » آية ٢٥

وَمُضْمِلٍ . (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) « كانوا » صلة زائدة . (قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا)
 أى أطلب لكم إلهاً غير الله تعالى . يقال : بغيته وبغيت له . (وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ)
 أى على عالمي زمانكم . وقيل : فضّلهم بإهلاك عدوّهم . وبما خصّهم به من الآيات .
 قوله تعالى : وَإِذْ أَجَبْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ
 يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَ كُرٍّ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَ كُرٍّ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ
 عَظِيمٌ ﴿١٤١﴾

ذكرهم منته . وقيل : هو خطاب ليهود عصر النبي صلى الله عليه وسلم . أى وأذكروا
 إذا أنجينا أسلافكم؛ حسب ما تقدّم بيانه في سورة « البقرة » .

قوله تعالى : وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِّمَقَلَتْ
 رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ
 وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٢﴾

قوله تعالى : (وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِّمَقَلَتْ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً)
 فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً) ذكر أن مما كرم به موسى
 عليه السلام هذا . فكان وعده المناجاة إكراماً له . (وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ) قال ابن عباس
 ومجاهد ومسروق رضي الله عنهم : هي ذو القعدة وعشر من ذى الحجة . أمره أن يصوم الشهر
 وينفرد فيه بالعبادة؛ فلما صامه أنكر خُلوْفَ فيه فأستاك . قيل : يعود خُرُوبُ؛ فقالت
 الملائكة : إنا كنا نستنشق من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسّواك . فزيد عليه عشر ليالٍ
 من ذى الحجة . وقيل : إن الله تعالى أوحى إليه لما أستاك : ” يا موسى لا أكلمك حتى يعود

فُوك إلى ما كان عليه قبل . أما علمت أن رائحة الصائم أحب إلى من ريح المسك .
وأمره بصيام عشرة أيام . وكان كلام الله تعالى لموسى غداة النحر حين قَدَى إسماعيل من
الذبح . وأكمل لمحمد صلى الله عليه وسلم الحج . وحذفت الهاء من عشر لأن المعدود مؤنث .
والفائدة في قوله « قَتَمَ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » وقد علم أن ثلاثين وعشرة أربعون ، لثلاث
يُتَوَهَّم أن المراد أتممت الثلاثين بعشر منها ؛ فيبين أن العشر سوى الثلاثين . فإن قيل : فقد
قال في البقرة أربعين وقال هنا ثلاثين ؛ فيكون ذلك من البداء . قيل : ليس كذلك ؛ فقد
قال : « وأتممتها بعشر » والأربعون والثلاثون والعشرة قول واحد ليس يختلف . وإنما
قال القولين على تفصيل وتأليف ، قال أربعين في قول مؤلف ، وقال ثلاثين ، يعني شهرا
متتابعين وعشرا . وكل ذلك أربعون ؛ كما قال الشاعر :

* عشر وأربع ... *

يعني أربع عشرة ، ليلة البدر . وهذا جائز في كلام العرب .

الثانية — قال علماؤنا : دلّت هذه الآية على أن ضَرْبَ الأجل للواعدة سِتَّةَ ماضية ،
ومعنى قديم أسسه الله تعالى في القضايا ، وحكم به للأُمم ، وعرفهم به مقادير التأتى في الأعمال .
وأول أجل ضربه الله تعالى الأيام الستة التي خلق فيها جميع المخلوقات ، « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ^(١) » . وقد بينا معناها فيما تقدم في هذه
السورة من قوله : « إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ^(٢) » . قال
ابن العربي : فإذا ضُربَ الأجل لمعنى يحاول فيه تحصيل المؤجل بخفاء الأجل ولم يتيسر زيد فيه
تبصرة ومعذرة . وقد بين الله تعالى ذلك لموسى عليه السلام فضرب له أجلا ثلاثين ثم زاده عشرا
نُتمة أربعين . وأبطأ موسى عليه السلام في هذه العشر على قومه ؛ فما عَقَلُوا جِوَارَ التأتى والتأخر حتى
قالوا : إن موسى ضلّ أو نسي ، ونكثوا عهده وبتلوا بعده ، وعبدوا إلهًا غير الله . وقال
ابن عباس : إن موسى قال لقومه : إِنْ رَبِّي وَعَدَنِي ثَلَاثِينَ لَيْلَةً أَنْ أَلْقَاهُ ، وَأَخْلَفَ فِيكُمْ

هارون، فلما فصل موسى إلى ربه زاده الله عشرا؛ فكانت فتنهم في العشر الذى زاده الله بما فعلوه من عبادة العجل؛ على ما يأتى بيانه. ثم الزيادة التى تكون على الأجل تكون مقدرة؛ كما أن الأجل مقدر. ولا يكون إلا بآجتهد من الحاكم بعد النظر إلى المعانى المتعلقة بالأمر: من وقت وحال وعمل، فتكون مثل ثلث المدة السالفة؛ كما أجل الله لموسى. فإن رأى الحاكم أن يجمع له الأصل فى الأجل والزيادة فى مدة واحدة جاز، ولكن لا بد من الترتيب بعدها لما يطرأ من العذر على البشر؛ قاله ابن العربي. روى البخارى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أعذر الله إلى أمرئ أخر أجله حتى بلغه ستين سنة" (٢).

قلت: وهذا أيضا أصل لأعذار الحكام إلى المحكوم عليه مرة بعد أخرى. وكان هذا لطفاً بالخلق، ولينفوذ القيام عليهم بالحق. يقال: أعذرت الأمر أى بالغ فيه؛ أى أعذرت غاية الإعذار الذى لا إعذار بعده. وأكبر الإعذار إلى بنى آدم بعثة الرسل إليهم لتم حجة عليهم؛ «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» (٣). وقال: «وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ» (٤) قيل: هم الرسل. ابن عباس: هو الشيب، فإنه يأتى فى سنّ الأكتال، فهو علامة لمفارقة سنّ الصبا. وجعل الستين غاية الإعذار لأن الستين قريب من معتك العباد، وهو سن الإنابة والخشوع والاستسلام له، وترقب المنيّة ولقاء الله؛ ففيه إعذار بعد إعذار. الأول بالنبي عليه السلام، والثانى بالشيب؛ وذلك عند كمال الأربعين؛ قال الله تعالى: «وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ» (٥). فذكر عز وجل أن من بلغ أربعين فقد آن له أن يعلم مقدار نعم الله عليه وعلى والديه ويشكرهما. قال مالك: أدركت أهل العلم ببلدنا، وهم يطلبون الدنيا ويخالطون الناس حتى يأتى لاحدهم أربعون سنة؛ فإذا أتت عليهم اعتزلوا الناس.

الثالثة — ودلت الآية أيضا على أن التاريخ يكون بالليالى دون الأيام؛ لقوله: «ثَلَاثِينَ لَيْلَةً» لأن الليالى أوائل الشهور. وبها كانت الصحابة رضى الله عنهم تخبر عن

(١) فصل: خرج. (٢) أى لم يبق فيه موصفاً للاعذار حيث أمهله طول هذه المدة ولم يعتذر. (٣) آية ١٥ سورة الإسراء. (٤) آية ٣٧ سورة فاطر. (٥) آية ١٥ سورة الأحقاف.

الأيام؛ حتى روى عنها أنها كانت تقول : صمنا خمسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . والعجم تخالف في ذلك ، فتحسب بالأيام لأن معولها على الشمس . ابن العربي : وحساب الشمس للنافع ، وحساب القمر للناسك ؛ ولهذا قال : « وَاعْذَنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً » . فيقال : أرخت تاريخا ، وورخت توريجا ؛ لغتان .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِح ﴾ المعنى : وقال موسى حين أراد المضي للناجاة والمغيب فيها لأخيه هارون : كن خليفتي ؛ فدل على النيابة . وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعلي حين خلفه في بعض مغازيه : "أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي" . فاستدل بهذا الروافض الإمامية وسائر فريق الشيعة على أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف عليا على جميع الأمة ؛ حتى كفر الصحابة الإمامية — قبحهم الله — لأنهم عندهم تركوا العمل الذي هو النص على استخلاف علي واستخلفوا غيره بالاجتهاد منهم . ومنهم من كفر عليا إذ لم يقم بطلب حقه . وهؤلاء لا شك في كفرهم وكفر من تبعهم على مقاتلتهم ، ولم يعلموا أن هذا استخلاف في حياة ، كالوكالة التي تنقضي بعزل الموكل أو بموته ، لا يقتضي أنه متماد بعد وفاة ؛ فينحل على هذا ما تعلق به الإمامية وغيرهم . وقد استخلف النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة ابن أم مكتوم وغيره . ولم يلزم من ذلك استخلافه دائما بالاتفاق . على أنه قد كان هارون شرك مع موسى في أصل الرسالة ، فلا يكون لهم فيه على مراموه دلالة . والله الموفق للهداية .

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْلِح ﴾ أمر بالإصلاح . قال ابن جريج : كان من الإصلاح أن يزجر السامري ويغير عليه . وقيل : أي أرفق بهم ، وأصلح أمرهم ، وأصلح نفسك ؛ أي كن مصلحا . ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ لا تسلك سبيل العصاة ، ولا تكن عوناً للظالمين .

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ ثَبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٦﴾

قوله تعالى : (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا) أى فى الوقت الموعود . (وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ) أى أسمعته كلامه من غير واسطة . (قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ) سأل النظر إليه ؛ وأشتاق إلى رؤيته لما أسمعته كلامه . فـ (قَالَ لَنْ تَرَنِي) أى فى الدنيا . ولا يجوز الحمل على أنه أراد : أرنى آية عظيمة لأنظر إلى قدرتك ؛ لأنه قال « إليك » و « قال لن ترانى » . ولو سأل آية لأعطاه الله ما سأل ، كما أعطاه سائر الآيات . وقد كان لموسى عليه السلام فيها مقنع عن طلب آية أخرى ؛ فبطل هذا التأويل . (وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانُهُ فَسَوْفَ تَرَانِي) ضرب له مثالا مما هو أقوى من بينته وأثبت . أى فإن ثبت الجبل وسكن فسوف ترانى ، وإن لم يسكن فإنك لا تطيق رؤيتى ، كما أن الجبل لا يطيق رؤيتى . وذكر القاضى عياض عن القاضى أبى بكر بن الطَّيِّب ما معناه : أن موسى عليه السلام رأى الله فلذلك خَرَّ صَعِقًا ، وأن الجبل رأى ربه فصار دَكًّا بإدراك خلقه الله له . واستنبط ذلك من قوله : « ولكن أنظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترانى » . ثم قال (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا) وتجلَّى معناه ظهر ؛ من قولك : جَلَوْتُ العروس أى أبرزتها . و جَلَوْتُ السيف أبرزته من الصدأ ؛ جَلَاءَ فيهما . وتجلَّى الشيء أنكشف . وقيل : تجلَّى أمره وقدرته ؛ قاله قُطْرُبٌ وغيره . وقراءة أهل المدينة وأهل البصرة « دَكَّا » . يدل على صحتها « دَكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا » وأن الجبل مذكور . وقرأ أهل الكوفة « دَكَاءً » أى جعله مثل أرض دكاء ، وهى الناتئة لا تبلغ أن تكون جبلا . والمذكور أدك . وجمع دكاء دكّاءات ودكّ ؛ مثل

سَمَرَاوَاتٍ وَخُمْرٍ . قَالَ الْكَسَايُ : الذَّكَاءُ مِنَ الْجِبَالِ : الْعِرَاضُ ، وَاحِدُهَا أَدَكٌ . غَيْرُهُ : وَالذَّكََاوَاتُ جَمْعُ ذَكَاءٍ : رَوَابٍ مِنْ طِينٍ لَيْسَتْ بِالْغِلَازِ . وَالذَّكَاءُ كَذَلِكَ مِنَ الرَّمْلِ . مَا التَّبَدُّ بِالْأَرْضِ فَلَمْ يَرْتَفِعْ . وَنَاقَةُ ذَكَاءٍ لَا سَنَامَ لَهَا . وَفِي التَّفْسِيرِ : فَسَاخُ الْجِبَلِ فِي الْأَرْضِ ، فَهُوَ يَذْهَبُ فِيهَا حَتَّى الْآنَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : جَعَلَهُ تَرَابًا . عَطِيَّةُ الْعَوْفَى : رَمَلًا هَائِلًا . ﴿ وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ﴾ أَيْ مَغْشِيًا عَلَيْهِ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ وَقَتَادَةَ . وَقِيلَ : مَيْتًا ؛ يُقَالُ : صَعِقَ الرَّجُلُ فَهُوَ صَعِيقٌ . وَصُعِقَ فَهُوَ مَصْعُوقٌ . وَقَالَ قَتَادَةُ وَالْكَلْبِيُّ : خَرَّ مُوسَى صَعِيقًا يَوْمَ الْخَمِيسِ يَوْمَ عَرَفَةَ ، وَأَعْطَى التَّوْرَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ النَّحْرِ . ﴿ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ ﴾ قَالَ مجاهد : مِنْ مَسْأَلَةِ الرُّؤْيَا فِي الدُّنْيَا . وَقِيلَ : سَأَلَ مِنْ غَيْرِ اسْتِثْنَانٍ ؛ فَلِذَلِكَ تَابَ . وَقِيلَ : قَالَهُ عَلَى جِهَةِ الْإِنَابَةِ إِلَى اللَّهِ وَالْخُشُوعِ لَهُ عِنْدَ ظُهُورِ الْآيَاتِ . وَأَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ هَذِهِ التَّوْبَةُ مَا كَانَتْ عَنْ مَعْصِيَةٍ ؛ فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ مَعْصُومُونَ . وَأَيْضًا عِنْدَ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ الرُّؤْيَا جَائِزَةٌ . وَعِنْدَ الْمُبْتَدِعَةِ سَأَلَ لِأَجْلِ الْقَوْمِ لِيَسِينَ لَهُمْ أَنَّهَا غَيْرُ جَائِزَةٍ ، وَهَذَا لَا يَقْتَضِي التَّوْبَةَ . فَقِيلَ : أَيْ تَبْتُ إِلَيْكَ مِنْ قَتْلِ الْقَبْطِيِّ ؛ ذَكَرَهُ الْقُشَيْرِيُّ . وَقَدْ مَضَى فِي « الْأَنْعَامِ » ^(١) بَيَانُ أَنَّ الرُّؤْيَا جَائِزَةٌ . قَالَ عَلِيُّ بْنُ مَهْدِيٍّ الطَّبْرِيُّ : لَوْ كَانَ سُؤَالُ مُوسَى مُسْتَحِيلًا مَا أَقْدَمَ عَلَيْهِ مَعَ مَعْرِفَتِهِ بِاللَّهِ ؛ كَمَا لَمْ يَجِزْ أَنْ يَقُولَ لَهُ يَارَبِّ أَلَيْكَ صَاحِبَةٌ وَوَلَدٌ . وَسَيَأْتِي فِي « الْقِيَامَةِ » مَذْهَبُ الْمُعْتَرِلَةِ وَالرَّدِّ عَلَيْهِمْ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قيل : مِنْ قَوْمِي . وَقِيلَ : مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي هَذَا الْعَصْرِ . وَقِيلَ : بِأَنَّكَ لَا تُرَى فِي الدُّنْيَا لَوْعَدِكَ السَّابِقِ فِي ذَلِكَ . وَفِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا تُخَيَّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذًا بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرَى أَصْعَقَ فِيمَنْ صَعِقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي أَوْ حَوْسَبَ بِصَعْقَتِهِ الْأُولَى » . أَوْ قَالَ « كَفَفْتُهُ صَعْقَتَهُ الْأُولَى » . وَذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ كَعْبٍ قَالَ : إِنْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَسَمَ كَلَامَهُ

(١) آية ١٠٣ ص ٥٤ من هذا الجزء .

ورؤيته بين مجد وموسى صلى الله عليهما ؛ فكلّمه موسى مرّتين ، وراه مجد صلى الله عليه وسلم مرّتين .

قوله تعالى : قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي نَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي ﴾ الاصطفاء : الاجتباء ؛ أى فضلتك . ولم يقل على الخلق لأن من هذا الاصطفاء أنه كلّمه وقد كلّم الملائكة ، وأرسله وأرسل غيره . فالمراد « على الناس » المرسل إليهم . وقرأ « برسالتى » على الإفراد نافع وابن كثير . والباقون بالجمع . والرسالة مصدر ، فيجوز إفرادها . ومن جمع على أنه أرسل بضروب من الرسالة فاختلقت أنواعها ، بجمع المصدر لاختلاف أنواعه ؛ كما قال : « إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ » ^(١) . بجمع لاختلاف أجناس الأصوات واختلاف المصوتين . ووحد فى قوله « اصْوْتُ » لما أراد به جنسا واحدا من الأصوات . ودل هذا على أن قومه لم يشاركه فى التكليم ولا واحد من السبعين ؛ كما بيناه فى « البقرة » ^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ نَخُذْ مَا آتَيْتُكَ ﴾ إشارة إلى القناعة ؛ أى اقنع بما أعطيتك . ﴿ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ أى من المظهرين لإحسانى إليك وفضلى عليك ؛ يقال : دابة شكور إذا ظهر عليها من السمن فوق ما تُعطى من العلف . والشاكر معزى للزيد كما قال : « لئن شكرتم لأزيدنكم » ^(٣) . ويروى أن موسى عليه السلام مكث بعد أن كلّمه الله تعالى أربعين ليلة لا يراه أحد إلا مات من نور الله عز وجل .

قوله تعالى : وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ نَخُذَهَا بِقُوَّةٍ وَأَمْرٌ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤٥﴾

(١) آية ١٩ سورة لقمان . (٢) راجع ج ٢ ص ١ طبعة ثانية . (٣) آية ٧ سورة إبراهيم .

قوله تعالى : ﴿ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يريد التوراة . ورُوي في الخبر أنه قبض عليه جبريل عليه السلام بجناحه فتر به في العلاء حتى أدناه حتى سمع صريف القلم حين كتب الله له الألواح ؛ ذكره الترمذي الحكيم . وقال مجاهد : كانت الألواح من زمردة خضراء . ابن جبير : من ياقوتة حمراء . أبو العالية : من زبرجد . الحسن : من خشب ؛ نزلت من السماء . وقيل : من صخرة صماء ، لينها الله لموسى عليه السلام فقطعها بيده ثم شققها بأصابعه ؛ فأطاعته كالحديد لداود . قال مقاتل : أى كتبتنا في الألواح كنقش الخاتم . ربيع بن أنس : نزلت التوراة وهى سبعون وقرعير . وأضاف الكتابة إلى نفسه على جهة التشريف ؛ إذ هى مكتوبة بأمره كتبها جبريل بالقلم الذى كتب به الذكر . وأستند من نهر النور . وقيل : هى كتابة أظهرها الله وخلقها في الألواح . وأصل اللوح : اللع (بفتح اللام) ؛ قال الله تعالى : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ »^(١) . فكان اللوح تلوح فيه المعاني . ويروى أنها لوحان ، وجاء بالجمع لأن الاثنين جمع . ويقال : رجل عظيم الألواح إذا كان كبير عظم الدين والرجلين . ابن عباس : وتكسرت الألواح حين ألقاها فرفعت إلا سُدسها . وقيل : بقى سُبُعُها ورفعت ستة أسباعها . فكان في الذى رفع تفصيل كل شيء ، وفي الذى بقى الهدى والرحمة . وأستند أبو نعيم الحافظ عن عمرو بن دينار قال : بلغنى أن موسى بن عمران نبي الله صلى الله عليه وسلم صام أربعين ليلة ؛ فلما ألقى الألواح تكسرت فصام مثلها فردت إليه . ومعنى ﴿ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ مما يحتاج إليه في دينه من الأحكام وتبيين الحلال والحرام ؛ عن الثوري وغيره . وقيل : هو لفظ يُذكر تفخيا ولا يراد به التعميم ؛ تقول : دخلت السوق فأشتريت كل شيء . وعند فلان كل شيء . وتُدَمَّر كل شيء . وأوتيت كل شيء . وقد تقدم . ﴿ مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلٌ لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ أى لكل شيء أسروا به من الأحكام ؛ فإنه لم يكن عندهم اجتهاد ، وإنما خص بذلك أمة محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ نَخَذُهَا بِقُوَّةٍ ﴾ في الكلام حذف ، أى فقلنا له نخذها

(١) الوقف (بكسر الواو) : الحمل الثقيل . وعم بعضهم به الثقيل والخفيف وما بينهما .

(٢) آخر سورة البروج .

بقوة؛ أى يجتهد ونشاط . نظيره « خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ » وقد تقدم . (١) « وَأَمْرٌ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا » أى يعملوا بالأوامر ويتركوا النواهي ، ويتدبروا الأمثال والمواعظ . نظيره « وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ » . وقال : « فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » . (٢) والعفو أحسن من الأقتصاص . والصبر أحسن من الانتصار . وقيل : أحسنها الفرائض والنوافل . وأدونها المباح . « سَأَرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ » قال الكاظمي : « دار الفاسقين » ما مروا عليه إذا سافروا من منازل عاد وثمود و القرون التي أهلكوا . وقيل : هي جهنم ؛ عن الحسن ومجاهد . أى فلتكن منكم على ذكر ، فأحذروا أن تكونوا منها . وقيل : أراد به مصر ؛ أى سأريكم ديار القبط ومساكن فرعون خالية عنهم ؛ عن ابن جبير . قتادة : المعنى سأريكم منازل الكفار التي سكنوها قبلكم من الجبارة والعلافة لتعتبروا بها ؛ يعنى الشام . وهذان القولان يدل عليهما « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ » الآية . (٣) « وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ » الآية ، وقد تقدم . وقرأ ابن عباس وقسامة بن زهير « سأورثكم » من ورث . وهذا ظاهر . وقيل : الدار الهلاك وجمعه أدوار . وذلك أن الله تعالى لما أغرق فرعون أوحى إلى البحر أن أقذف بأجسادهم إلى الساحل ، قال ففعل ؛ فنظر إليهم بنو إسرائيل فأراهم هلاك الفاسقين .

قوله تعالى : سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٧﴾

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٥٥ سورة الزمر .

(٣) آية ١٨ سورة الزمر . (٤) آية ١٣٧ من هذه السورة . (٥) آية ١١ سورة القصص .

قوله تعالى : ﴿ سَاصِرُفٌ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ قال قتادة : سامنهم فهم كتابي . وقاله سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ . وقيل : سَاصِرُفُهُم عن الإيمان بها . وقيل : سَاصِرُفُهُم عن نفعها ؛ وذلك مجازاة على تكبرهم . نظيره : « فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ » . والآيات على هذا المعجزات أو الكتب المتزلة . وقيل : خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ . أى أصرفهم عن الاعتبار بها . ﴿ يَتَكَبَّرُونَ ﴾ يَرَوْنَ أنهم أفضل الخلق . وهذا ظنٌ باطل ؛ فلهذا قال : ﴿ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ فَلَا يَتَّبِعُونَ نَبِيًّا وَلَا يَصْغُونَ إِلَيْهِ لَتَكْبَرَهُمْ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ﴾ يعنى هؤلاء المتكبرون . أخبر عنهم أنهم يتركون طريق الرشد ويتبعون سبيل الغي والضلال ؛ أى الكفر يتخذوه ديناً . ثم علل فقال : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أى ذلك الفعل الذى فعلته بهم بتكذيبهم . ﴿ وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴾ أى كانوا فى تركهم تدبر الحق كالغافلين . ويحتمل أن يكونوا غافلين عما يُجَازُونَ به ؛ كما يقال : ما أغفل فلان عما يراد به . وقرأ مالك بن دينار « وَإِنْ يَرَوْا » بضم الياء فى الحرفين ؛ أى يفعل ذلك بهم . وقرأ أهل المدينة وأهل البصرة « سَبِيلَ الرُّشْدِ » بضم الراء وإسكان الشين . وأهل الكوفة إلا عاصماً « الرُّشْدِ » بفتح الراء والشين . قال أبو عبيد : فَزَقَ أَبُو عَمْرٍو بَيْنَ الرُّشْدِ وَالرَّشْدِ فَقَالَ : الرُّشْدُ فى الصَّلاح . والرَّشْدُ فى الدِّين . قال النحاس : « سَبِيْوِيْهِ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّ الرُّشْدَ وَالرَّشْدَ مَثَلُ السَّخَطِ وَالسَّخَطِ ، وَكَذَا قَالَ الْكِسَائِيُّ . وَالصَّحِيحُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو غَيْرُ مَا قَالَ أَبُو عَبِيد . قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ : حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ قَالَ : إِذَا كَانَ الرُّشْدُ وَسَطَ الْآيَةِ فَهُوَ مَسْكَنٌ ، وَإِذَا كَانَ رَأْسَ الْآيَةِ فَهُوَ مُحَرَّكٌ . قَالَ النحاس : يعنى برأس الآية نحو « وَهَيَّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا » فهما عنده لغتان بمعنى واحد ؛ إلا أنه فتح هذا لتتفق الآيات . ويقال : رَشَدَ يَرَشُدُ ، وَرَشُدَ يَرَشُدُ . وحكى سَبِيْوِيْهِ رَشَدَ يَرَشُدُ . وحققة الرُّشْدِ والرَّشْدِ فى اللغة أن يظفر الإنسان بما يريد ، وهو ضد الخيبة .

قوله تعالى : **وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ** ﴿١٤٨﴾

قوله تعالى : **﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ﴾** أى من بعد خروجه إلى الطور . **﴿مِنْ حُلِيِّهِمْ﴾** هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما « من حُلِيِّهِمْ » بكسر الحاء . وقرأ يعقوب « من حَلِيِّهِمْ » بفتح الحاء والتخفيف . قال النحاس : جمع حَلِيٍّ حُلِيٍّ وَحِلِيٍّ ؛ مثل تُدِيٍّ وَتُدِيٍّ وَتُدِيٍّ . والأصل « حَلَوَى » ثم أدغمت الواو في الياء فأنكسرت اللام لمجاورتها الياء ، وتكسر الحاء لكسرة اللام . وضمها على الأصل . **﴿عِجْلًا﴾** مفعول . **﴿جَسَدًا﴾** نعت أو بدل . **﴿لَهُ خُورٌ﴾** رفع بالابتداء . يقال : خَارَ يَخُورُ خُورًا إذا صاح . وكذلك جَارَ يَجُورُ جُورًا . ويقال : خَوِرَ يَخُورُ خَوْرًا إذا جَبُنَ وَضَعُفَ . وروى في قصص العجل : أن السامري ، واسمه موسى بن ظفر ، ينسب إلى قرية تدعى سَامِرَة . ولد عام قتل الأنبياء ، وأخفته أمه في كهف جبل فغذاه جبريل فعرفه لذلك ؛ فأخذ حين عبر البحر على فرس وديق ليتقدم فرعون في البحر قبضة من أثر حافر الفرس . وهو معنى قوله « فَبَقَبَضْتُ قَبْضَةً ^(١) مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ » . وكان موسى وعد قومه ثلاثين يوما ، فلما أبطأ في العشر الزائد ومضت ثلاثون ليلة قال لبني إسرائيل وكان مطاعا فيهم : إن معكم حُلِيًّا مِنْ حُلِيٍّ آل فرعون ، وكان لهم عيد يترتبون فيه ويستعبرون من القبط الحُلِيَّ فاستعاروا لذلك اليوم ؛ فلما أخرجهم الله من مصر وغرق القبط بَقِيَ ذَلِكَ الْحُلِيَّ فِي أَيْدِيهِمْ فقال لهم السامري : إنه حرام عليكم ، فهاتوا ما عندكم فنحرقه . وقيل : هذا الحُلِيَّ ما أخذه بنو إسرائيل من قوم فرعون بعد الغرق ، وأن هارون قال لهم : إن الحُلِيَّ غنيمة ، وهي لا تَحِلُّ لَكُمْ ؛ فجمعها في حُفْرَةٍ حَفَرَهَا فأخذها السامري . وقيل : استعاروا الحُلِيَّ ليلة أرادوا الخروج من مصر ، وأوهموا القبط أن لهم عرسا أو مجتمعا ،

(٢) آية ٩٦ سورة طه .

(١) أى تشبهى القفل .

وكان السامريّ سمع قولهم «اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ» . وكانت تلك الآلهة على مثال البقر؛ فصاغ لهم عجلا جسدا ، أى مُصَمَّتا؛ غير أنهم كانوا يسمعون منه خوارا . وقيل : قلبه الله لحما ودمًا . وقيل : إنه لما ألقى تلك القبضة من التراب في النار على الحليّ صار عجلا له خوار؛ فخار خورة واحدة ولم يُثن . ثم قال للقوم : «هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ» ^(١) . يقول : نسيه ها هنا وذهب يطلبه فضل عنه ؛ فتعالوا نعيد هذا العجل . فقال الله لموسى وهو يناجيه : «فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ» ^(٢) . فقال موسى : يا ربّ، هذا السامريّ أخرج لهم عجلا من حليهم ، فن جعل له جسدا ! يريد النعم والدم ، ومن جعل له خوارا ! فقال الله : أنا . فقال : وعزّتك وجلالك ما أضلهم غيرك . قال : صدقت يا حكيم الحكماء . وهو معنى قوله : «إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ» ^(٣) . وقال القفال : كان السامريّ احتال بأن جوف العجل ، وكان قابل به الريح ، حتى جاء من ذلك ما يُحاكي الخوار ، وأوهمهم أن ذلك إنما صار كذلك لما طرح في الجسد من التراب الذى كان أخذه من تراب قوائم فرس جبريل . وهذا كلام متهاف ؛ قاله القشيريّ .

قوله تعالى : «أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ» بين أن المعبود يجب أن يتّصف بالكلام . «وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا» أى طريقا إلى حجة . «اتَّخَذُوهُ» أى إلها . «وَكَانُوا ظَالِمِينَ» أى لأنفسهم فيما فعلوا من اتّخاذه . وقيل : وصاروا ظالمين أى مشركين بلعلهم العجل إلها .

قوله تعالى : وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾

قوله تعالى : «وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ» أى بعد عود موسى من الميقات . يقال للنادم المتحير : قد سقط في يده . قال الأخفش : يقال سقط في يده ، وأسقط . ومن قال : سقط في أيديهم على بناء الفاعل ؛ فالمعنى عنده : سقط الندم ؛ قاله الأزهرى والنحاس وغيرهما .

(١) آية ٨٨ سورة طه . (٢) آية ٨٥ سورة طه . (٣) آية ١٥٥ من هذه السورة .

والندم يكون في القلب ، ولكنه ذكر اليد لأنه يقال لمن تحصل على شيء : قد حصل في يده أمر كذا ؛ لأن مباشرة الأشياء في الغالب باليد ؛ قال الله تعالى : « ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ ^(١) » . وأيضا : الندم وإن حل في القلب فأثره يظهر في البدن ؛ لأن النادم يعض يده ، ويضرب إحدى يديه على الأخرى ؛ قال الله تعالى : « فَاصْبَحْ يَلْبُ كَفِيَهُ عَلَى مَا انْفَقَ فِيهَا ^(٢) » أي ندم . « وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ^(٣) » أي من الندم . والندام يضع ذقنه في يده . وقيل : أصله من الاستسار ، وهو أن يضرب الرجل الرجل أو يصصره فيرمي به من يديه إلى الأرض ليأسره أو يكتفه ؛ فالمرمى به مسقوط في يد الساقط . « وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا ^(٤) » أي آبتلوا بمعصية الله . « قَالُوا لَنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبَّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ^(٥) » أخذوا في الإقرار بالعبودية والاستغفار . وقرأ حمزة والكسائي « لَنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبَّنَا وَتَغْفِرْ لَنَا » بالتاء على الخطاب . وفيه معنى الاستغاثة والتضرع والابتهال في السؤال والدعاء . « رَبَّنَا » بالنصب على حذف النداء . وهو أيضا أبلغ في الدعاء والخضوع . فقراءتهما أبلغ في الاستكانة والتضرع ، فهي أولى .

قوله تعالى : وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَنَ أَسْفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعْلِمْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَحَ وَآخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنُ أُمِّ إِيَّانَ الْقَوْمَ اسْتَضَعِفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٥﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَادْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى : « وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَنَ أَسْفًا » لم ينصرف « غَضَبَان » لأن مؤنثه غَضَبِي ، ولأن الألف والنون فيه بمنزلة ألفي التانيث في قولك حمراء . وهو نصب على الحال . و « أَسْفًا » شديد الغضب . قال أبو الدرداء : الأسف منزلة وراء الغضب أشد من ذلك . وهو أَسِفٌ وأَسِيفٌ وأَسْفَانٌ وأُسُوفٌ . والأسيف أيضا الحزين . ابن عباس

(١) آية ١٠ سورة الحج . (٢) آية ٤٢ سورة الكهف . (٣) آية ٢٧ سورة الفرقان .

والسُّدِّي : رجع حزينا من صنع قومه . وقال الطبري : أخبره الله عز وجل قبل رجوعه أنهم قد قُتِنُوا بالعجل ؛ فلذلك رجع وهو غضبان . ابن العربي : وكان موسى عليه السلام من أعظم الناس غضبا ، لكنه كان سريع ^(١) الفَيْئَةِ ؛ فَبَلَكَ بَتْلَكَ . قال ابن القاسم : سمعت مالكا يقول : كان موسى عليه السلام إذا غَضِبَ طلع الدُّخَانُ من قَلَنْسَوْتِهِ ، ورفع شعرُ بدنِه جُبَّتَه . وذلك أن الغضب بحمرة تتوقد في القلب . ولأجله أمر النبي صلى الله عليه وسلم من غَضِبَ أَنْ يَضْطَجِعَ ، فإن لم يذهب غضبه أَعْتَسَلَ ؛ فَيُخِمِدُهَا اضْطِجَاعُهُ وَيُطْفِئُهَا اغْتَسَالُهُ . وسُرْعَةُ غضبه كان سببا لصمكه ملك الموت ففقا عينه . وقد تقدم في « المائدة » ما للعلماء في هذا . وقال الترمذي الحكيم : وإنما استجاز موسى عليه السلام ذلك لأنه كليم الله ؛ كأنه رأى أن من آجترأ عليه أو مد إليه يدا بأذى فقد عَظُمَ الخطب فيه . ألا ترى أنه أحتج عليه فقال : من أين تنزع روعي ؟ أمن في وقد ناجيت به ربي ! أم من سمعي وقد سمعتُ به كلام ربي ! أم من يدي وقد قبضت منه الألواح ! أم من قدمي وقد قتت بين يديه أكله بالطور ! أم من عيني وقد أشرق وجهي لنوره . فرجع إلى ربه مُفَحِّمًا . وفي مُصَنَّف أبي داود عن أبي ذر قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا : ” إذا غَضِبَ أحدكم وهو قائم فليجلس فإن ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع “ . وروى أيضا عن أبي وائل القاص قال : دخلنا على عروة بن محمد السَّعْدِي فكلّمه رجل فأغضبه ؛ فقام ثم رجع وقد توضأ ، فقال : حدثني أبي عن جدي عطية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ “ .

قوله تعالى : ﴿ يَسْمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ﴾ ذم منه لهم ؛ أي بئس العمل عملتم بعدى . يقال : خلقه ؛ بما يكره . ويقال في الخير أيضا . يقال منه : خلقه بخير أو بشر في أهله وقومه .

(١) الفئنة (بفتح الفاء وكسرهما) : الحالة من الرجوع عن الشيء الذي يكون قد لابس الإنسان وبأشبهه .

(٢) في قوله تعالى : « قال فإنها محزنة عليهم ... » آية ٢٦ ج ٦ ص ١٢٢ طبعة أولى أو ثانية .

بعد شخوصه . (أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ) أى سبقتموه . والعجلة : التقدم بالشئ قبل وقته ، وهى مذمومة . والسرعة : عمل الشئ فى أول أوقاته ، وهى محمودة . قال يعقوب : يقال عجلت الشئ سبقته . وأعجلت الرجل آستعجلته ، أى حملته على العجلة . ومعنى «أَمْرَ رَبِّكُمْ» أى ميعاد ربكم ، أى وعد أربعين ليلة . وقيل : أى تعجلتم سخط ربكم . وقيل : أعجلتم عبادة العجل قبل أن يأتىكم أمر من ربكم .

قوله تعالى : (وَأَلْقَى الْأَلْوَحَ) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (وَأَلْقَى الْأَلْوَحَ) أى مما اعتراه من الغضب والأسف حين أشرف على قومه وهم عاكفون على عبادة العجل ، وعلى أخيه فى إهمال أمرهم ، قاله سعيد بن جبير . ولهذا قيل : ليس الخبر كالمعاينة . ولا التفات لما روى عن قتادة إن صح عنه . ولا يصح أن إلقاء الألواح إنما كان لما رأى فيها من فضيلة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن ذلك لأثمة . وهذا قول ردى لا ينبغي أن يضاف إلى موسى عليه السلام . وقد تقدم عن ابن عباس رضى الله عنه أن الألواح تكسرت ، وأنه رفع منها التفصيل وبقي الهدى والرحمة .

الثانية — وقد استدلل بعض جهال المتصوفة بهذا على جواز رمى الثياب إذا أشد طربهم على المغنى . ثم منهم من يرى بها صحاحا ، ومنهم من يتخرفها ثم يرى بها . قال : هؤلاء فى غيبة فلا يلامون ؛ فإن موسى عليه السلام لما غلب عليه الغم بعبادة قومه العجل ، رمى الألواح فكسرها ، ولم يدر ما صنع . قال أبو الفرج الجوزى : من يصحح عن موسى عليه السلام أنه رماها رمى كاسر ، والذي ذكر فى القرآن ألقاها فن أین لنا أنها تكسرت . ثم لو قيل تكسرت فن أین لنا أنه قصد كسرها . ثم لو صححنا ذلك عنه قلنا كان فى غيبة ، حتى لو كان بين يديه بحر من نار لحماضه . ومن يصحح هؤلاء غيبتهم وهم يعرفون المغنى من غيره ، ويحذرون من بثر لو كانت عندهم . ثم كيف تقاس أحوال الأنبياء على أحوال هؤلاء السفهاء . وقد سئل ابن عقيل عن تواجدهم وتخريق ثيابهم فقال : خطأ وحرام ؛ وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن إضاعة المال . فقال له قائل : فإنهم لا يعقلون ما يفعلون . فقال :

إن حضروا هذه الأمكنة مع علمهم أن الطَّرب يغلب عليهم فيزيل عقولهم أثموا بما أدخلوه على أنفسهم من التخريق وغيره مما أفسدوا، ولا يسقط عنهم خطاب الشرع؛ لأنهم مخاطبون قبل الحضور بتجنب هذا الموضع الذي يُقضى إلى ذلك . كما هم منهيون عن شرب المسكر، كذلك هذا الطَّرب الذي يسميه أهل التصوف وَجَدًا إن صدقوا أن فيه سُكَّر طبع، وإن كذبوا أفسدوا مع الصَّحو، فلا سلامة فيه مع الحالين، وتجنب مواضع الرِّيب واجب .

قوله تعالى : ﴿ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ﴾ أي بلحيته وذؤابته . وكان هارون أكبر من موسى بثلاث سنين، وأحب إلى بني إسرائيل من موسى ؛ لأنه كان لين الغضب .

وللعلماء في أخذ موسى برأس أخيه أربع تأويلات :

الأول — أن ذلك كان متعارفاً عندهم ؛ كما كانت العرب تفعله من قبض الرجل على لحيه أخيه وصاحبه إكراما وتعظيما ، فلم يكن ذلك على طريق الإذلال .

الثاني — أن ذلك إنما كان لئسّر إليه نزول الألواح عليه ؛ لأنها نزلت عليه في هذه المناجاة وأراد أن يخفيها عن بني إسرائيل قبل التوراة . فقال له هارون : لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ؛ لئلا يشبهه سِمرأه على بني إسرائيل بإذلاله .

الثالث — إنما فعل ذلك به لأنه وقع في نفسه أن هارون مائلٌ مع بني إسرائيل فيما فعلوه من أمر العجل . ومثل هذا لا يجوز على الأنبياء .

الرابع — ضمّ إليه أخاه ليعلم ما لديه ؛ ففكره ذلك هارون لئلا يظن بنو إسرائيل أنه أهانه ؛ فبين له أخوه أنهم استضعفوه، يعنى عبدة العجل ، وكادوا يقتلونه أى قاربوا . فلما سمع عذره قال : رب أغفر لي ولأخي ؛ أي أغفر لي ما كان من الغضب الذي ألقيت من أجله الألواح، ولأخي لأنه ظنّه مقصرا في الإنكار عليهم وإن لم يقع منه تقصير ؛ أي أغفر لأخي أن قصر . قال الحسن : عبد كلهم العجل غير هارون، إذ لو كان ثم مؤمن غير موسى وهارون لما أقصر على قوله أغفر لي ولأخي ۝ ولدعا لذلك المؤمن أيضا . وقيل : استغفر لنفسه من فعله بأخيه،

فعل ذلك لموجدته عليه ؛ إذ لم يلحق به فيعرفه ماجرى ليرجع فيتلافهم ؛ ولهذا قال : « يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا . أَلَّا تَتَّبِعَنِ ^(١) » الآية . فبين هارون أنه إنما أقام خوفا على نفسه من القتل . فدلّت الآية على أن لمن خشى القتل على نفسه عند تغيير المنكر أن يَسْكُتَ . وقد تقدّم بيان هذا في « آل عمران » ^(٢) . ابن العربي : وفيها دليل على أن الغضب لا يغيّر الأحكام كما زعم بعض الناس ؛ فإن موسى عليه السلام لم يغيّر غضبه شيئا من أفعاله ، بل أطردت على مجراها من إلقاء لوح وعتاب أخ وصكّ ملك . المهديّ : لأن غضبه كان لله عز وجل ، وسكوته عن بني إسرائيل خوفا أن يتحاربوا ويتفرقوا .

قوله تعالى : « قَالَ ابْنَ أُمَّ » وكان ابن أُمّه وأبيه . ولكنها كلمة لين وعطف . قال الزجاج : قيل كان هارون أخا موسى لأُمّه لا لأبيه . وقرئ بفتح الميم وكسرها ؛ فمن فتح جعل « ابن أُم » أسما واحدا تخمسة عشر ؛ فصار كقولك : يا خمسة عشر أقبلا . ومن كسر الميم جعله مضافا إلى ضمير المتكلم ثم حذف ياء الإضافة ؛ لأن مبنى النداء على الحذف ، وأبقى الكسرة في الميم لتدلّ على الإضافة ؛ كقوله : « يا عباد » . يدلّ عليه قراءة ابن السّميق « يا بن أُمّي » بإثبات الياء على الأصل . وقال الكسائي والفراء وأبو عبيد : « يا بن أُم » بالفتح ، تقديره يا بن أُمّه . وقال البصريون : هذا القول خطأ ؛ لأن الألف خفيفة لا تحذف ، ولكن جعل الاسمين أسما واحدا . وقال الأخفش وأبو حاتم : « يا بن أُم » بالكسر كما تقول : يا غلام غلام أقبل ، وهي لغة شاذة والقراءة بها بعيدة . وإنما هذا فيما يكون مضافا إليك ؛ فأما المضاف إلى مضاف إليك فالوجه أن تقول : يا غلام غلامي . ويا بن أخي . وجوّزوا يا بن أُم ، يا بن عم ؛ لكثرتها في الكلام . قال الزجاج والنحاس : ولكن لها وجه حسن جيد ، يجعل الابن مع الأم ومع العم أسما واحدا ؛ بمنزلة قولك : يا خمسة عشر أقبلا ، فحذفت الياء كما حذفت من يا غلام . « إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي » استدّلوني وعدّوني ضعيفا . « وَكَادُوا » أي قاربوا . « يَقْتُلُونَنِي » بنونين ؛ لأنه فعل مستقبل . ويجوز الإدغام في غير القرآن . « فَلَا تُشِمْتُ فِي الْأَعْدَاءِ »

(١) آية ٩٢ سورة طه . (٢) راجع ج ٤ ص ٤٧ طبعة أولى أو ثانية .

أى لا تُسرَّهم . والشامة : السرور بما يصيب أخاك من المصائب في الدين والدنيا . وهى محزنة منهي عنها . وفى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تُظهر الشامة بأخيك فيعافيه الله ويتليك " . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ منها ويقول : " اللهم إني أعوذ بك من سوء القضاء ودرك الشقاء وشامة الأعداء " . أخرجه البخارى وغيره . وقال الشاعر :

إذا ما الدهر جرَّ على أناس * كلاكه أناخ بآخرينا

فقل للشامتين بنا أفيقوا * سيلق الشامتون كما لقينا

وقرأ مجاهد ومالك بن دينار « تَسَمَّت » بالنصب فى التاء وفتح الميم ، « الأعداء » بالرفع . والمعنى : لا تفعل بى ما تشمت من أجله الأعداء ، أى لا يكون ذلك منهم لفعل تفعله أنت بى . وعن مجاهد أيضا « تشمت » بالفتح فيهما « الأعداء » بالنصب . قال ابن جنى : المعنى فلا تشمت بى أنت يارب . وجاز هذا كما قال : « الله يستهزئ بهم » ونحوه . ثم عاد إلى المراد فأضمر فعلا نصب به الأعداء ؛ كأنه قال . ولا تشمت بى الأعداء . قال أبو عبيد : وحكى عن حميد « فلا تَسِمْتَ » بكسر الميم . قال النحاس : ولا وجه لهذه القراءة ؛ لأنه إن كان من سَمِيتَ وجب أن يقول تَسَمَّت . وإن كان من أَسَمْتَ وجب أن يقول تَسَمَّت . وقوله : « وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » قال مجاهد : يعنى الذين عبدوا العجل . « قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ » (١) تقدّم .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٢﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَعَاقَبُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥٣﴾ قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ » الغضب من الله العقوبة . « وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » لأنهم أمروا بقتل بعضهم بعضا . وقيل : الذلة الجزية .

وفيه بُعد؛ لأن الجزية لم تؤخذ منهم وإنما أخذت من ذريّاتهم . ثم قيل : هذا من تمام كلام موسى « أخبر الله عز وجل به عنه ، وتم الكلام . ثم قال الله تعالى : « وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ » . وكان هذا القول من موسى عليه السلام قبل أن يتوب القوم بقتلهم أنفسهم ، فإنهم لما تابوا وعفا الله عنهم بعد أن جرى القتل العظيم — كما تقدم بيانه في « البقرة » — أخبرهم أن من مات منهم قتيلاً فهو شهيد ، ومن بقي حياً فهو مغفور له . وقيل : كان ثم طائفة أشربوا في قلوبهم العجل ، أى حبه ، فلم يتوبوا ، فهم المعنيون بقوله « إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ » . وقيل : أراد من مات منهم قبل رجوع موسى من الميقات . وقيل : أراد أولادهم . وهو ما جرى على قريظة والنضير ، أى سينال أولادهم . والله أعلم . « وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ » أى مثل ما فعلنا بهؤلاء نفعل بالمفترين . وقال مالك بن أنس رحمة الله عليه : ما من مُبتدع إلا وتجد فوق رأسه ذلّة ، ثم قرأ « إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ — حتى قال — وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ » أى المبتدعين . وقيل : إن موسى أمر بذبج العجل ، بخرى منه دم وبردّه بالمبرد وألقاه مع الدم في اليمّ وأمرهم بالشرب من ذلك الماء ، فمن عبّد ذلك العجل وأشرب به ظهر ذلك على أطراف فمه ؛ فبذلك عرف عبدة العجل . وقد مضى هذا في « البقرة » . ثم أخبر الله تعالى أن الله يقبل توبة التائب من الشرك وغيره . وقد مضى هذا في غير موضع . « وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ » أى الكفر والمعاصي . « ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا » أى من بعد فعلها . « وَأَمَّنُوا بِإِنَّ رَبَّهُمْ مِنْ بَعْدِهَا » أى من بعد التوبة « لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » .

قوله تعالى : وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ^ط
وَفِي نُسخِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِربِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٤﴾

قوله تعالى : « وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ » أى سكن . وكذلك قرأها معاوية ابن قرة « سكن » بالنون . وأصل السكوت السكون والإمساك ؛ يقال : جرى الوادى ثلاثاً

(١) راجع ج ١ ص ٤٠١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٢ ص ٣١ طبعة ثانية .

ثم سكن « أى أمسك عن الجرى . وقال عكرمة : سكت موسى عن الغضب ؛ فهو من المقلوب .
كقولك : أدخلت الأصبع في الخاتم ، وأدخلت الخاتم في الأصبع . وأدخلت القلنسوة في رأسى ،
وأدخلت رأسى في القلنسوة . (أَخَذَ الْأَلْوَحَ) التى ألقاها . (وَفِي نُسْخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ)
أى « هدى » من الضلالة ، « ورحمة » أى من العذاب . والنسخ : نقل ما في كتاب
إلى كتاب آخر . ويقال للأصل الذى كتبت منه : نسخة ، وللفرع نسخة . ف قيل :
لما تكسرت الألواح صام موسى أربعين يوماً ، فردت عليه وأعيدت له تلك الألواح في لوحين ،
ولم يفقد منها شيئاً ، ذكره ابن عباس . قال القشيري : فعلى هذا « وفى نسختها » أى وفيما تُسخ من
الألواح المتكسرة ونُقل إلى الألواح الجديدة هدى ورحمة . وقال عطاء : فيما بقى منها .
وذلك أنه لم يبق منها إلا سبعها ، وذهب ستة أسباعها . ولكن لم يذهب من الحدود والأحكام
شئ . وقيل : المعنى « وفى نسختها » أى وفيما تُسخ له منها من اللوح المحفوظ هدى . وقيل :
المعنى وفيما كتب له فيها هدى ورحمة ، فلا يحتاج إلى أصل ينقل عنه . وهذا كما يقال :
انسخ ما يقول فلان ، أى أثبتته في كتابك .

قوله تعالى : (لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ) أى يخافون . وفى اللام ثلاثة أقوال : قول
الكوفيين هى زائدة . قال الكسائي : حدثني من سمع الفرزدق يقول : نقدت لها مائة
درهم ، بمعنى نقدتها . وقيل : هى لام أجل ؛ المعنى : والذين هم من أجل ربهم يرهبون
لا رياء ولا سمعة ؛ عن الأخفش . وقال محمد بن يزيد : هى متعلقة بمصدر ؛ المعنى : للذين
هم رهبتهم لربهم . وقيل : لما تقدم المفعول حسن دخول اللام ؛ كقوله : « إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا
تَعْبُرُونَ ^(١) » . فلما تقدم المفعول ضعف عمل الفعل فصار بمنزلة ما لا يتعدى .

قوله تعالى : وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا
أَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةَ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنِّي أَتُهْلِكُنَا

(١) آية ٤٣ سورة يوسف .

بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن نَّشَاءُ
وَتَهْدِي مَن نَّشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٩﴾
قوله تعالى : (وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا) مفعولان ، أحدهما حذف

منه من ؛ وأنشد سيبويه :

مِنَّا الَّذِي أَخْتِيرَ الرِّجَالَ سَمَاحَةً * وَرِيًّا إِذَا هَبَّ الرِّيحُ الزَّوَاعِجَ^(١)

وقال الراعي يمدح رجلا :

اخترتك النَّاسَ إِذْ رَثْتُ خَلَائِقَهُمْ * وَأَخْتَلَّ مَن كَانَ يُرَبِّجِي عِنْدَهُ السُّوْلُ^(٢)

يريد : اخترتك من الناس . وأصل اختار أخير ؛ فلما تحركت الياء وقبلها فتحة قلبت ألفا ،
نحو قال وباع .

قوله تعالى : (فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ) أى ماتوا . والرجفة فى اللغة الزلزلة الشديدة .

ويروى أنهم زلزلوا حتى ماتوا .

قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَيَآيَ) أى أمتهم ؛ كما قال
عز وجل : « إِن أَمْرُهُمْ هَلْكَ » . « وَيَآيَ » عطف . والمعنى : لو شئت أمتنا من قبل أن
نخرج إلى الميقات بمحضر بنى إسرائيل حتى لا يتهمونى . أبو بكر بن أبى شيبه : حدثنا يحيى
ابن سعيد القَطَّان عن سفيان عن أبى إسحاق عن عمارة بن عبد عن على رضى الله عنه قال :
أنطلق موسى وهارون صلى الله عليهما وأنطلق شبر وشبير — هما ابنا هارون — فاتهما إلى جبل
فيه سرير ، فقام عليه هارون فقبض روحه . فرجع موسى إلى قومه ، قالوا : أنت قتلته ، حسدتنا
على لينه وعلى خلقه ، أو كلمة نحوها ، الشك من سفيان ، فقال : كيف أقتله ومعى آبناه !
قال : فاختاروا من شئتم ؛ فاختاروا من كل سبط عشرة . قال : فذلك قوله « وَأَخْتَارَ مُوسَى
قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا » فاتها إليه ؛ فقالوا : من قتلك يا هارون ؟ قال : ما قتلنى

(١) البيت للقرزوق ؛ كما فى شواهد سيبويه . (٢) اختل : افقر . (٣) آية ١٧٦ سورة النساء .

أحد ولكن الله توفاني . قالوا : يا موسى ، ما تُعَصِّي . فأخذتهم الرجفة ، فجعلوا يرتدّون يمينا وشمالا ، ويقول : « لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِيَّائِي أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » . قال : فدعا الله فأحياهم وجعلهم أنبياء كلهم . وقيل : أخذتهم الرجفة لقولهم أرنا الله جهرة ؛ كما قال الله تعالى : « وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ » . على ما تقدّم بيانه في « البقرة » . وقال ابن عباس : إنما أخذتهم الرجفة لأنهم لم ينهوا من عبد العجل ، ولم يرضوا عبادته . وقيل : هؤلاء السبعون غير من قالوا أرنا الله جهرة . وقال وهب : ما ماتوا ، ولكن أخذتهم الرجفة من الهيبة حتى كادت أن تبين مفصلهم ، وخاف موسى عليهم الموت . وقد تقدّم في « البقرة » عن وهب أنهم ماتوا يوما وليلة . وقيل غير هذا في معنى سبب أخذهم بالرجفة . والله أعلم بصحة ذلك . ومقصود الاستفهام في قوله « أَتَهْلِكُنَا » الجحد ؛ أي لست تفعل ذلك . وهو كثير في كلام العرب . وإذا كان نفيًا كان بمعنى الإيجاب ؛ كما قال :

(١)

أَلَسْتُ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا * وَأُنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونِ رَاحِ

وقيل : معناه الدعاء والطلب ، أي لا تهلكنا ؛ وأضاف إلى نفسه . والمراد القوم الذين ماتوا من الرجفة . وقال المبرد : المراد بالاستفهام استفهام استعظام ؛ كأنه يقول : لا تهلكنا ، وقد علم موسى أن الله لا يهلك أحدا بذنب غيره ؛ ولكنه كقول عيسى « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ » . وقيل : المراد بالسفهاء السبعون . والمعنى : أهلك بني إسرائيل بما فعل هؤلاء السفهاء في قولهم « أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهْرَةً » . ((إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ)) أي ما هذا إلا اختبارك وامتحانك . وأضاف الفتنة إلى الله عز وجل ولم يضيفها إلى نفسه ؛ كما قال إبراهيم : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » فأضاف المرض إلى نفسه والشفاء إلى الله تعالى . وقال يوشع : « وَمَا أُنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ » . وإنما استفاد ذلك موسى عليه السلام من قوله تعالى له : « فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا »

(١) راجع ج ١ ص ٣٠٣ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) الراح : جمع راحة ، وهي الكف .

(٣) آية ١١٨ سورة المائدة . (٤) آية ٨٠ سورة الشعراء . (٥) آية ٦٣ سورة الكهف .

قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ^(١) . فلما رجع إلى قومه ورأى العجل منصوبا للعبادة وله خُوار قال : « إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا » أى بالفتنة . (مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ) وهذا ردُّ على القدرية .

قوله تعالى : **وَأَكْتُبُ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا عَلَيْنَا** قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءِ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِعَاقِبَتِنَا يَوْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى : (**وَأَكْتُبُ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً**) أى وفقنا للأعمال الصالحة التي تكتب لنا بها الحسنات . (**وَفِي الْآخِرَةِ**) أى جزاء عليها . (**إِنَّا هُنَا عَلَيْنَا**) أى تُبْنَى ، قاله مجاهد وأبو العالية وقتادة . والهُود : التوبة ؛ وقد تقدّم في « البقرة » .

قوله تعالى : (**قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءِ**) أى المستحقين له ، أى هذه الرجفة والصاعقة عذاب منى أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءِ . وقيل : المعنى « من أَشَاءِ » أى من أَشَاءِ أَنْ أَضِلَّهُ .

قوله : (**وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ**) عموم ، أى لا نهاية لها ، أى من دخل فيها لم تعجز عنه . وقيل : وسعت كل شيء من الخلق حتى إن البهيمة لها رحمة وعطف على ولدها . قال بعض المفسرين : طمع في هذه الآية كل شيء حتى إبليس ، فقال : أنا شيء ؛ فقال الله تعالى : (**فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ**) فقالت اليهود والنصارى : نحن متقون ؛ فقال الله تعالى : « **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ** » الآية . فخرجت الآية عن العموم ، والحمد لله . روى حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كتبها الله عز وجل لهذه الأمة .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا
عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ
وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا
النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — روى يحيى بن أبي كثير عن نَوْفٍ الْبِكَالِيِّ الْجَمْعِيِّ : لما اختار موسى قومه
سبعين رجلا لميقات ربه قال الله تعالى لموسى : أنبأ جعل لكم الأرض مسجدا وطهورا
تصلون حيث أدركتكم الصلاة إلا عند مراحض أو حمام أو قبر ، وأجعل السكينة في قلوبكم ،
وأجعلكم تقرأون التوراة عن ظهر قلوبكم ، يقرأها الرجل منكم والمرأة والحُرُّ والعبد والصغير
والكبير . فقال ذلك موسى لقومه ، فقالوا : لا نريد أن نُصَلِّيَ إلا في الكنائس ، ولا نستطيع
حمل السكينة في قلوبنا ، ونريد أن تكون كما كانت في التابوت ، ولا نستطيع أن نقرأ التوراة
عن ظهر قلوبنا ، ولا نريد أن نقرأها إلا نظرا . فقال الله تعالى : « فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ
— إلى قوله — الْمُفْلِحُونَ » . فجعلها لهذه الأمة . فقال موسى : يَا رَبِّ ، اجعلني نبيهم .
فقال : نبيهم منهم . قال : رَبِّ اجعلني منهم . قال : إنك لن تدركهم . فقال موسى :
يَا رَبِّ ۖ أُنَيْتَكَ بوفد بني إسرائيل ، ففعلت وفادتنا لغيرنا . فأنزل الله عز وجل : « وَمِنْ قَوْمِ
مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ » . فرضى موسى . قال نَوْفٌ : فأحمدوا الله الذي جعل
وفادة بني إسرائيل لكم . وذكر أبو نعيم أيضا هذه القصة من حديث الأوزاعي قال : حدثنا
يحيى بن أبي عمرو الشيباني قال حدثني نَوْفُ الْبِكَالِيِّ إذا افتتح موعظة قال : ألا تحمدون ربكم
الذي حفظ غيبتكم وأخذ لكم بعد سبهم وجعل وفادة القوم لكم . وذلك أن موسى عليه السلام

وقد بنى إسرائيل فقال الله لهم : إني قد جعلت لكم الأرض مسجدا حيثما صليتم فيها تقبلت صلاتكم إلا في ثلاثة مواطن من صلى فيهن لم أقبل صلاته المقبرة والحمام والمرحاض . قالوا : لا ، إلا في الكنيسة . قال : وجعلت لكم التراب طهورا إذا لم تجدوا الماء . قالوا : لا ، إلا بالماء . قال : وجعلت لكم حيثما صلى الرجل فكان وحده تقبلت صلاته . قالوا : لا ، إلا في جماعة .

الثانية — قوله تعالى : ((الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ)) هذه الألفاظ كما ذكرنا أخرجت اليهود والنصارى من الاشتراك الذي يظهر في قوله : « فَسَاءَ كُتُبُهُا لِلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ » وحصلت هذه العدة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس وابن جبير وغيرهما . و ((يَتَّبِعُونَ)) يعني في شرعه ودينه وما جاء به . والرسول والنبي آسمان لمعنيين ؛ فإن الرسول أخص من النبي . وقدم الرسول اهتماما لمعنى الرسالة ، وإلا فمعنى النبوة هو المتقدم ؛ ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على البراء حين قال : وبرسولك الذي أرسلت . فقال له : « قل بنبيك الذي أرسلت » ترجمه في الصحيح . وأيضا فإن في قوله « وبرسولك الذي أرسلت » تكرير الرسالة ؛ وهو معنى واحد فيكون كالحشو الذي لا فائدة فيه . بخلاف قوله « ونبيك الذي أرسلت » فإنهما لا تكرار فيهما . وعلى هذا فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسولا ؛ لأن الرسول والنبي قد اشتركا في أمر عام وهى النبأ ، وأتفرقا في أمر وهى الرسالة . فإذا قلت : محمد رسول من عند الله تضمن ذلك أنه نبي ورسول . وكذلك غيره من الأنبياء صلوات الله عليهم .

الثالثة — قوله تعالى : ((الْأُمِّيَّ)) هو منسوب إلى الأمة الأمية ، التى هى على أصل ولادتها ، لم تتعلم الكتابة ولا قراءتها ؛ قاله ابن العربى . وقال ابن عباس رضى الله عنه : كان نبيكم صلى الله عليه وسلم أميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب ؛ قال الله تعالى : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ » . وروى في الصحيح عن ابن عمر عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسُبُ » . الحديث . وقيل : نسب النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة أم القرى ؛ ذكره النحاس .

الرابعة - قوله تعالى : (الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ) روى البخارى قال : حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص قلت : أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة . فقال : أجل ، والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا » ^(١) وحرزاً للأئمين ، أنت عبدى ورسولى ، سميتك المتوكل ، ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ، ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ، ولن يقبضه الله تعالى حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا إله إلا الله ، ويفتح بها أعيناً عمياً ، وآذاناً صماً ، وقلوباً غُلْفًا . قال عطاء : ثم لقيت كعباً فسألته عن ذلك فما أختلفا حرفاً ؛ إلا أن كعباً قال بلغته : قلوباً غُلْفياً وآذاناً صمومياً وأعيناً عمومياً . قال ابن عطية : وأظن هذا وهماً أو عجمة . وقد روى عن كعب أنه قال : قلوباً غلوفاً وآذاناً صموماً وأعيناً عموماً . قال الطبرى : هى لغة حميرية . وزاد كعب فى صفة النبي صلى الله عليه وسلم قال : مولده بمكة ، وهجرته بطابة ، وملكه بالشام ، وأمتة الحامدون ، يحمدون الله على كل حال فى كل منزل ، يؤمئون أطرافهم ويأتزرون إلى أنصاف ساقهم ، رعاة الشمس ، يصلون الصلوات حينما أدركتهم ولو على ظهر الكاسية ، صفهم فى القتال مثل صفهم فى الصلاة . ثم قرأ « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَّانَ مَرصوصٌ » ^(٢) .

الخامسة - قوله تعالى : (يَا أَمْرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ) قال عطاء : « يا أمرهم بالمعروف ، بخلع الأنداد ، ومكارم الأخلاق ، وصلة الأرحام . » وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ « عبادة الأصنام ، وقطع الأرحام .

(٢) آية ١١ سورة الصف .

(١) آية ٥٤ سورة الأحزاب .

السادسة — قوله تعالى : « وَيُحِلُّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ » مذهب مالك أن الطيبات هي المحللات ؛ فكأنه وصفها بالطيب ؛ إذ هي لفظة تتضمن مدحا وتشريفا . وبحسب هذا نقول في الخبائث : إنها المحرمات ؛ ولذلك قال ابن عباس : الخبائث هي لحم الخنزير والربا وغيره . وعلى هذا حلل مالك المتقذرات كالحيات والعقارب والخنافس ونحوها . ومذهب الشافعي رحمه الله أن الطيبات هي من جهة الطعم ؛ إلا أن اللفظة عنده ليست على عمومها ؛ لأن عمومها بهذا الوجه من الطعم يقتضى تحليل النجر والخنزير ، بل يراها مختصة فيما حلله الشرع . ويرى الخبائث لفظا عاما في المحرمات بالشرع وفي المتقذرات ؛ فيحرم العقارب والخنافس والوزغ وما جرى هذا المجرى . والناس على هذين القولين ، وقد تقدم في « البقرة » هذا المعنى .

السابعة — قوله تعالى : « وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ » الإِصْرُ : الثَّقل ؛ قاله مجاهد وقتادة وابن جبير . والإِصْرُ أيضا : العهد ؛ قاله ابن عباس والضحاك والحسن . وقد جمعت هذه الآية المعنيين ، فإن بنى إسرائيل قد كان أخذ عليهم عهد أن يقوموا بأعمال ثقلا ؛ فوضع عنهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ذلك العهد وثقل تلك الأعمال ؛ كغسل البول ، وتحليل الغنائم ، ومجالسة الخائض ومؤاكلتها ومضاجعتها ؛ فإنهم كانوا إذا أصاب ثوب أحدهم بول قرضه . وروى : جلد أحدهم . وإذا جمعوا الغنائم نزلت نار من السماء فأكلتها ، وإذا حاضت المرأة لم يقربوها ، إلى غير ذلك مما ثبت في الصحيح وغيره .

الثامنة — قوله تعالى : « وَالْأَغْلَالُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ » فالأغلال عبارة مستعارة لتلك الأثقال . ومن الأثقال ترك الاشتغال يوم السبت ؛ فإنه يروى أن موسى عليه السلام رأى يوم السبت رجلا يحمل قصبا فضرب عنقه . هذا قول جمهور المفسرين . ولم يكن فيهم الدية ، وإنما كان القصاص . وأمروا بقتل أنفسهم علامة لتوبتهم ، إلى غير ذلك . فشبّه ذلك بالأغلال ؛ كما قال الشاعر :

فليس كعهد الدار يا أم مالك * ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل
وعاد الفتى كالكهل ليس بقائل ■ سوى العدل شيئاً فاستراح العواذل
فشبه حدود الإسلام وموانعه عن التخطي إلى المحظورات بالسلاسل المحيطات بالرقاب .
ومن هذا المعنى قول أبي أحمد بن جحش لأبي سفيان :
إذهب بها إذهب بها ■ طوقها طوق الحمامة
أى لزمك عارها . يقال : طوق فلان كذا إذا لزمه .

التاسعة — إن قيل : كيف عطف الأغلال وهو جمع على الإصر وهو مفرد ؟ فالجواب
أن الإصر مصدر يقع على الكثرة . وقرأ ابن عامر « آصارهم » بالجمع ، مثل أعمالهم . فجمعه
لأختلاف ضروب المآثم . والباقون بالتوحيد ؛ لأنه مصدر يقع على القليل والكثير من جنسه
مع إفراد لفظه . وقد أجمعوا على التوحيد في قوله : « وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا » . وهكذا كلما
يَرِدُ عليك من هذا المعنى ؛ مثل « وعلى سمعهم » . « لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ » . و « مِنْ
طَرْفٍ خَفِيٍّ » . كـلّه بمعنى الجمع .

العاشرة — قوله تعالى : « فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ » أى وقروه ونصروه . قال
الأخفش : وقرأ الجحدري وعيسى « وعزروه » بالتخفيف . وكذا « وعزرتهم » . يقال :
عززه يعززه ويعزره . و « النور » القرآن « والفلاح » الطفر المطلوب . وقد تقدم .

قوله تعالى : قُلْ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي
لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَاعْمِنُوا
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾

- (١) آية ٢٨٦ سورة البقرة . (٢) آية ٧ سورة البقرة . (٣) آية ٤٣ سورة إبراهيم .
(٤) آية ٤٥ سورة الشورى . (٥) آية ١٢ سورة المائدة ج ٦ ص ١١٤ .
(٦) راجع ج ١ ص ١٨١ طبعة ثانية أو ثالثة .

ذكر أن موسى بشر به، وأن عيسى بشر به . ثم أمره أن يقول بنفسه إني رسول الله إليكم جميعا . و « كلماته » كلمات الله تعالى كتبه من التوراة والإنجيل والقرآن .

قوله تعالى : وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٩﴾

أى يدعون الناس إلى الهداية . و ﴿ يَعْدِلُونَ ﴾ معناه فى الحكم . وفى التفسير إن هؤلاء قوم من وراء الصين ، من وراء نهر التزل ، يعبدون الله بالحق والعدل ، آمنوا بحمد وتركوا السبت ، يستقبلون قبلتنا ، لا يصل إلينا منهم أحد ، ولا منا إليهم أحد . فروى أنه لما وقع الاختلاف بعد موسى كانت منهم أمة يهدون بالحق ، ولم يقدروا أن يكونوا بين ظهرائى بنى إسرائيل حتى أخرجهم الله إلى ناحية من أرضه فى عزلة من الخلق ، فصار لهم سرب فى الأرض ، فمشوا فيه سنة ونصف سنة حتى خرجوا وراء الصين ، فهم على الحق إلى الآن . وبين الناس وبينهم بحر لا يوصل إليهم بسببه . ذهب جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم إليهم ليلة المعراج فأمنوا به وعلمهم سوراً من القرآن وقال لهم : هل لكم مكيال وميزان ؟ قالوا : لا ، قال : فمن أين معاشكم ؟ قالوا : نخرج إلى البرية فزرع ، فإذا حصدنا وضعناه هناك ، فإذا احتاج أحدنا إليه يأخذ حاجته . قال : فأين نساؤكم ؟ قالوا : فى ناحية منا ، فإذا احتاج أحدنا لزوجته صار إليها فى وقت الحاجة . قال : فيكذب أحدكم فى حديثه ؟ قالوا : لو فعل ذلك أحدنا أخذته لظى ، إن النار تنزل فتحرقه . قال : فما بال بيوتكم مستوية ؟ قالوا : لئلا يعلموا بعضنا على بعض . قال : فما بال قبوركم على أبوابكم ؟ قالوا : لئلا تغفل عن ذكر الموت . ثم لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الدنيا ليلة الإسراء أنزل عليه : « وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ^(١) » يعنى أمة محمد عليه السلام . يعلمه أن الذى أعطيت موسى فى قومه أعطيتك فى أمتك . وقيل : هم الذين آمنوا بنبينا محمد عليه السلام من أهل الكتاب . وقيل : هم قوم من بنى إسرائيل تمسكوا بشرع موسى قبل نسخه ، ولم يبدلوا ولم يقتلوا الأنبياء .

قوله تعالى : وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ أَثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبُهُمْ وَظَلَلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ وَانزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٧﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٦٨﴾

قوله تعالى : « وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا » عدد نعمه على بني إسرائيل ، وجعلهم أسباطًا ليكون أمر كل سبط معروفًا من جهة رئيسهم ؛ فيخف الأمر على موسى ، وفي التنزيل « وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا » وقد تقدم ^(١) . وقوله : « أَثْنَى عَشْرَةَ » والسبب مذكور لأن بعده « أُمَمًا » فذهب التأنيث إلى الأمم . ولو قال : اثني عشر لتذكير السبط جاز ؛ عن الفراء . وقيل : أراد بالأسباط القبائل والفرق ؛ فلذلك أثنت العدد . قال الشاعر :

وإن قريشا كلها عشر أبطن * وأنت برىء من قبائلها العشر

فذهب بالبطن إلى القبيلة والفصيلة ؛ فلذلك أثنتها . والبطن مذكور ؛ كما أن الأسباط جمع مذكر . الزجاج : المعنى قطعناهم اثنتي عشرة فرقة . « أَسْبَاطًا » بدل من اثنتي عشرة « أُمَمًا » نعت للأسباط . وروى المفضل عن عاصم « وقطعناهم » مخففا . « أَسْبَاطًا » الأسباط في ولد إسحاق بمنزلة القبائل في ولد إسماعيل عليهما السلام . والأسباط مأخوذ من السبط وهو شجر تعلقه الإبل . وقد مضى في « البقرة » مستوفى . وروى معمر عن همام بن منبه ^(٢)

(١) آية ١٢ سورة المائدة ج ٦ ص ١١٢ . (٢) راجع ج ٢ ص ١٤٠ طبعة ثانية .

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ قالوا : حبة في شعرة . وقيل لهم : « ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا » فدخلوا متوركين على أستاذهم . ﴿ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴾ مرفوع ؛ لأنه فعل مستقبل وموضعه نصب . و « ما » بمعنى المصدر ، أى بظلمهم . وقد مضى في « البقرة » ما في هذه الآية من المعاني والأحكام . ^(١) والحمد لله .

قوله تعالى : وَسَأَلْنَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ ﴾ أى عن أهل القرية ؛ فعبّر عنهم بها لما كانت مستقرة لهم وسبب اجتماعهم . نظيره « واسأل القرية التي كُتِّبَ فيها » ^(٢) . وقوله عليه السلام : « اهتز العرش لموت سعد بن معاذ » يعنى أهل العرش من الملائكة ، فرحا واستبشارا بقدومه ، رضى الله عنه . أى واسأل اليهود الذين هم جيرانك عن أخبار أسلافهم وما مسخ الله منهم قردة وخنازير . وهذا سؤال تقرير وتوبيخ . وكان ذلك علامة لصديق النبي صلى الله عليه وسلم ؛ إذ أطلعه الله على تلك الأمور من غير تعلم . وكانوا يقولون : نحن أبناء الله وأحباؤه ، لإنا من سبط خليله إبراهيم ، ومن سبط إسرائيل وهو بكر الله ، ومن سبط موسى كليم الله ، ومن سبط ولده عزيز ، فنحن من أولادهم . فقال الله عز وجل لنبيه : سلهم يا محمد عن القرية ، أما عذبتهم بذنوبهم ؛ وذلك بتغيير فرع من فروع الشريعة .

(١) راجع ج ١ ص ١٠٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) آية ٨٢ سورة يوسف .

(٣) زعمت اليهود أن الله عز وجل أوحى إلى إسرائيل أن ولدك بكرى من الولد . راجع ج ٦ ص ١٢٠

وَأُخْتَلَفَ فِي تَعْيِينِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ؛ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعِكْرَمَةُ وَالسُّدِّيُّ : هِيَ أَيْلَةُ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّهَا مَدِينٌ بَيْنَ أَيْلَةِ وَالطُّورِ . الزُّهْرِيُّ : طَبْرِيَّةٌ . قَتَادَةُ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ : هِيَ سَاحِلُ مَنْ سِوَا حِلِّ الشَّامِ ، بَيْنَ مَدِينٍ وَعَيْنُونٍ ، يُقَالُ لَهَا : مَقْنَاةٌ . وَكَانَ الْيَهُودُ يَكْتُمُونَ هَذِهِ الْقِصَّةَ لِمَا فِيهَا مِنَ السُّبَّةِ عَلَيْهِمْ . (الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ) أَيْ كَانَتْ بِقَرَبِ الْبَحْرِ ؛ تَقُولُ : كُنْتُ بِحَضْرَةِ الدَّارِ أَيْ بِقَرَبِهَا . (إِذَا يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ) أَيْ يَصِيدُونَ الْحَيَّاتَانَ ، وَقَدْ نَهَوْا عَنْهُ ؛ يُقَالُ : سَبَّتَ الْيَهُودُ ؛ تَرَكَوا الْعَمَلَ فِي سَبْتِهِمْ . وَسَبَّتَ الرَّجُلُ لِلْفَعُولِ سُبَاتًا أَخَذَهُ ذَلِكَ ؛ مِثْلُ الْخُرْسِ . وَأَسَبَّتْ سَكَنٌ فَلَمْ يَتَحَرَّكْ . وَالْقَوْمُ صَارُوا فِي السَّبْتِ . وَالْيَهُودُ دَخَلُوا فِي السَّبْتِ ، وَهُوَ الْيَوْمُ الْمَعْرُوفُ . وَهُوَ مِنَ الرَّاحَةِ وَالْقَطْعِ . وَيَجْمَعُ أَسَبَّتْ وَسُبُوتٌ وَأَسْبَاتٌ . وَفِي الْخَبَرِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " وَمَنْ أَحْتَجِمَ يَوْمَ السَّبْتِ فَأَصَابَهُ بَرَصٌ فَلَا يُلَوِّمَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ " . قَالَ عَلَمَاؤُنَا : وَذَلِكَ لِأَنَّ الدَّمَ يَجِدُ يَوْمَ السَّبْتِ ، فَإِذَا مَدَدْتَهُ لَتُسْتَخْرِجَهُ لَمْ يَجِرْ وَعَادَ بَرَصًا . وَقِرَاءَةُ الْجَمَاعَةِ « يَعْدُونَ » . وَقَرَأَ أَبُو نَهْيَكٍ « يَعْدُونَ » بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الْعَيْنِ وَشَدِّ الدَّالِ . الْأَوَّلَى مِنَ الْأَعْتِدَاءِ وَالثَّانِيَةِ مِنَ الْإِعْدَادِ ؛ أَيْ يَهَيِّثُونَ الْأَلَةَ لِأَخْذِهَا . وَقَرَأَ ابْنُ السَّمِيعِ « فِي الْأَسْبَاتِ » عَلَى جَمْعِ السَّبْتِ . (إِذَا تَأْتِيَهُمْ حَيَاتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ) وَقُرِئَ أَسْبَاتِهِمْ . (شُرْعًا) أَيْ شَوَارِعَ ظَاهِرَةٍ عَلَى الْمَاءِ كَثِيرَةٍ . وَقَالَ اللَّيْثُ : حَيَاتَانِ شُرْعٌ رَافِعَةٌ رِءُوسَهَا . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ أَنَّ حَيَاتَانَ الْبَحْرِ كَانَتْ تَرِدُ يَوْمَ السَّبْتِ عُنُقًا ^(١) مِنَ الْبَحْرِ فَتَرَا حِمَّ أَيْلَةٍ . أَلْهَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهَا لَا تُصَادُ يَوْمَ السَّبْتِ ؛ لِنَهْيِهِ تَعَالَى الْيَهُودَ عَنْ صَيْدِهَا . وَقِيلَ : لِإِنَّهَا كَانَتْ تُشْرَعُ عَلَى أَبْوَابِهِمْ ؛ كَالْجَبَاشِ الْبَيْضِ رَافِعَةً رِءُوسَهَا ، حَكَاهُ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ ؛ فَتَعْدُوا فَأَخْذُوهَا فِي السَّبْتِ ؛ قَالَهُ الْحَسَنُ . وَقِيلَ : يَوْمَ الْأَحَدِ ؛ وَهُوَ الْأَصَحُّ عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ . (وَيَوْمَ لَا يُسَبِّتُونَ) أَيْ لَا يَفْعَلُونَ السَّبْتَ ؛ يُقَالُ : سَبَّتْ يَسِبْتُ إِذَا عَظَّمَ السَّبْتَ . وَقَرَأَ الْحَسَنُ « يُسَبِّتُونَ » بِضَمِّ الْيَاءِ ، أَيْ يَدْخُلُونَ فِي السَّبْتِ ؛ كَمَا يُقَالُ : أَجْمَعْنَا وَأَظْهَرْنَا وَأَشْهَرْنَا ، أَيْ دَخَلْنَا فِي الْجُمُعَةِ وَالظُّهْرِ وَالشَّهْرِ . (لَا تَأْتِيَهُمْ) أَيْ حَيَاتَانِهِمْ . (كَذَلِكَ نَبُؤُهُمْ) أَيْ نَشَدُّدُ

(١) أَيْ طَوَائِفُ ؛ يُقَالُ : جَاءَ الْقَوْمُ عُنُقًا عُنُقًا ، أَيْ قَطِيعًا قَطِيعًا .

عليهم في العبادة ونختبرهم . والكاف في موضع نصب . ﴿ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ أى بفسقهم .
وسئل الحسين بن الفضل : هل تجد في كتاب الله الحلال لا يأتيك إلا قوتا ، والحرام يأتيك
بخزفاً جزفاً ؟ قال : نعم ، في قصة داود وأيالة « إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعاً وَيَوْمَ
لَا يَسْتَيْتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ » . وروى في قصص هذه الآية أنها كانت في زمن داود عليه السلام ،
وأن إبليس أوحى إليهم فقال : إنما نهيتهم عن أخذها يوم السبت ، فأخذوا الحياض ، فكانوا
يسوقون الحيتان إليها يوم الجمعة فتبقى فيها ، فلا يمكنها الخروج منها لقلة الماء ، فيأخذونها
يوم الأحد . وروى أشهب عن مالك قال . زعم ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل
خيطا ويضع فيه وهقة ^(١) وألقاها في ذنب الحوت ، وفي الطرف الآخر من الخيط ويد وتركه
كذلك إلى الأحد ، ثم تطرق الناس حين رأوا من صنع هذا لا يبتلى حتى كثر صيد الحوت ،
ومشئ به في الاسواق ، وأعلن الفسقة بصيده ، فقامت فرقة من بنى إسرائيل ونهت ، وجاهرت
بالنهي واعتزلت . وقيل : إن الناهين قالوا : لا نسا كنكم ؛ فقسموا القرية بحدار . فأصبح
الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد ، فقالوا : إن للناس لشأنا ؛ فعلموا
على الحدار فنظروا فإذا هم قردة ؛ ففتحوا الباب ودخلوا عليهم ، فعرفت القردة أنسابها من
الإنس ، ولم تعرف الإنس أنسابهم من القردة ؛ فجعلت القردة تأتي نسيبها من الإنس فتشتم
ثيابه وتبكي ؛ فيقول : ألم تنهكم ! فتقول برأسها نعم . قال قتادة : صار الشبان قردة والشيوخ
خنازير ؛ فما نجا إلا الذين نهوا وهلك سائرهم . فعلى هذا القول إن بنى إسرائيل لم تفرق
إلا فرقتين . ويكون المعنى في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ
أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ أى قال الفاعلون للواعظين حين وعظوهم : إذا علمتم أن الله
مهلككم فلم تعظوننا ؛ فسخهم الله قردة . ﴿ قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ أى قال
الواعظون : موعظتنا إياكم معذرة ؛ أى إنما يجب علينا أن نعظكم لعلكم تتقون . أسند

(١) الوهق (بالفتح) وتسكن الهاء . الحبل في طرفه أنشودة يطرح في عنق الدابة والإنسان حتى تؤخذ .
والأنشودة : عقدة يسهل انحلالها ، إذا أخذ بأحد طرفيها افتتحت كعقدة النكة .
وقد وردت هذه الكلمة محرفة في الجزء الأول ص . ٤ . طبعة ثانية أو ثالثة .

هذا القول الطبري عن ابن الكلبي . وقال جمهور المفسرين : إن بني إسرائيل افترقت ثلاث فرق ، وهو الظاهر من الضمائر في الآية . فرقة عصت وصادت ، وكانوا نحواً من سبعين ألفاً . وفرقة نهت واعتزلت ، وكانوا اثني عشر ألفاً . وفرقة اعتزلت ولم تنه ولم تعص ، وأن هذه الطائفة قالت للناحية : لم تعظون قوماً — تريد العاصية — الله مهلكهم أو معذبهم على غلبة الظن ، وما عهد من فعل الله تعالى حينئذ بالأُمم العاصية . فقالت الناحية : موعظتنا معذرة إلى الله لعلهم يتقون . ولو كانوا فرقتين لقاتل الناحية للعاصية : ولعلكم تتقون ، بالكاف . ثم اختلف بعد هذا ؛ فقالت فرقة : إن الطائفة التي لم تنه ولم تعص هلكت مع العاصية عقوبة على ترك النهي ؛ قاله ابن عباس . وقال أيضاً : ما أدري ما فعل بهم ؛ وهو الظاهر من الآية . وقال عكرمة : قلت لابن عباس لما قال ما أدري ما فعل بهم : ألا ترى أنهم قد كرهوا ما هم عليه وخالفوهم فقالوا : لم تعظون قوماً الله مهلكهم ؛ فلم أزل به حتى عرفته أنهم قد نجوا ؛ فكساني حلة . وهذا مذهب الحسن . ومما يدل على أنه إنما هلكت الفرقة العادية لا غير قوله « وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا » . وقوله : « وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ » الآية . وقرأ عيسى وطلحة « معذرة » بالنصب . ونصبه عند الكسائي من وجهين : أحدهما على المصدر . والثاني على تقدير فقلنا ذلك معذرة . وهي قراءة حفص عن عاصم . والباقون بالرفع ، وهو الاختيار ؛ لأنهم لم يريدوا أن يعتذروا اعتذاراً مستأنفاً من أمر يلوموا عليه ، ولكنهم قيل لهم : لم تعظون ؟ فقالوا : موعظتنا معذرة . ولو قال رجل لرجل : معذرة إلى الله وإليك من كذا ، يريد اعتذاراً ؛ لنصب . هذا قول سيبويه . ودلت الآية على القول بسد الذرائع . وقد مضى في « البقرة » . ومضى فيها الكلام في المسوخ هل ينسل أم لا ، مبينا . والحمد لله . ومضى في « آل عمران » و « المائدة » الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ومضى في « النساء » اعتزال أهل الفساد ومجانبتهم ، وأن من جالسهم كان مثلهم ؛ فلا معنى للإعادة .

(١) آية ١٦٥ من هذه السورة -

(٢) آية ٦٥ سورة البقرة =

(٣) راجع ج ١ ص ٤٠ || طبعة ثانية أو ثالثة .

الله... آية ٢١ سورة آل عمران. وفي قوله تعالى: «كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه» آية ٧٩ سورة المائدة.

(٥) في قوله تعالى : « وقد نزل عليكم في الكتاب ... » آية ١١٠

قوله تعالى : فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ
السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾

والنسيان يطلق على السامى . والعامد : التارك ؛ لقوله تعالى : (فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ)
أى تركوه عن قصد ؛ ومنه « نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ » . ومعنى (بَئِيسٌ) (بَئِيسٌ) أى شديد .
وفيه إحدى عشرة قراءة : الأولى — قراءة أبى عمرو وحزمة واليكسائى « بَيْسٌ » على وزن
فَعِيل . الثانية — قراءة أهل مكة « بَيْسٌ » بكسر الباء والوزن واحد . الثالثة — قراءة
أهل المدينة « بَيْسٌ » الباء مكسورة بعدها ياء ساكنة بعدها سين مكسورة متونة ، وفيها
قولان . قال الكسائى : الأصل فيه « بَيْسٌ » خفيفة الهمزة ، فالتقت ياءان فحذفت إحداهما
وكسر أوله ؛ كما يقال : رَغِيفٌ وشَمِيدٌ . وقيل : أراد « بَيْسٌ » على وزن فَعِيل ؛ فكسر أوله
وخفف الهمزة وحذف الكسرة ؛ كما يقال : رَحِمٌ ورَحِمٌ . الرابعة — قراءة الحسن ، الباء
مكسورة بعدها همزة ساكنة بعدها سين مفتوحة . الخامسة — قرأ أبو عبد الرحمن المقرئ
« بَيْسٌ » الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين مكسورة متونة . السادسة — قال يعقوب
القارئ : وجاء عن بعض القراء « بعذاب بَيْسٌ » الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين
مفتوحة . السابعة — قراءة الأعمش « بَيْسٌ » على وزن فَعِيل . وروى عنه « بَيْسٌ »
على وزن فَعِيل . وروى عنه « بَيْسٌ » بباء مفتوحة وهمزة مشددة مكسورة ، والسين فى كله
مكسورة متونة ، أعنى قراءة الأعمش . العاشرة — قراءة نصر بن عاصم « بعذاب بَيْسٌ » الباء
مفتوحة والياء مشددة بغير همز . قال يعقوب القارئ : وجاء عن بعض القراء « بَيْسٌ » الباء
مكسورة بعدها همزة ساكنة بعدها ياء مفتوحة . فهذه إحدى عشرة قراءة ذكرها النحاس .
قال على بن سليمان : العرب تقول جاء بنات بَيْسٍ ؛ أى بشئ ردى . فمعنى « بعذاب بَيْسٍ »
بعذاب ردى . وأما قراءة الحسن فزعم أبو حاتم أنه لا وجه لها ، قال : لأنه لا يقال مررت
برجل بَيْسٍ ، حتى يقال : بَيْسُ الرجل ، أو بَيْسُ رجلا . قال النحاس : وهذا مردود من

كلام أبي حاتم ، حكى النحويون : إن فعلت كذا وكذا فيها ونِعَمْتَ . يريدون فيها ونعمت
الخصلة . والتقدير على قراءة الحسن : بعذاب بأس العذاب .

قوله تعالى : فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَآئِهِمْ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً

خَاسِيَيْنَ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهِوا عَنْهُ) أى فلما تجاوزوا في معصية الله . (قُلْنَا لَهُمْ
كُونُوا قِرَدَةً خَاسِيَيْنَ) يقال : خسأته نخسأ ، أى باعدته وطردته . وقد تقدم في « البقرة » .
ودل على أن المعاصي سبب النعمة . وهذا لا خفاء به . ف قيل : قال لهم ذلك بكلام يُسمع
فكانوا كذلك . وقيل : المعنى كَوْنَاهُمْ قِرَدَةً .

قوله تعالى : وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ
يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٧﴾
أى أعلم أسلافهم أنهم إن غيروا ولم يؤمنوا بالنبى الأسمى بعث الله عليهم من يعذبهم . وقال
أبو على : « أذن » بالمد ، أعلم . و « أذن » بالتشديد ، نادى . وقال قوم : أذن وأذن بمعنى
أعلم ، كما يقال أيقن وتيقن . قال زهير :

فقلتُ تعلمُ إن للصيْدِ غرَّةً * فإِلا تُضَيِّعها فإنك قاتِلُهُ

وقال آخر :

تعلم إن شر الناس حى * يُنَادى فى شعارهم يسار

أى أعلم . ومعنى (يَسُومُهُمْ) يذيقهم ؛ وقد تقدم في « البقرة » . قيل : المراد بـجَنَصَرٍ .
وقيل : العرب . وقيل : أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وهو أظهر ؛ فإنهم الباقون إلى يوم
القيامة . والله أعلم . قال ابن عباس : « سوء العذاب » هنا أخذ الجزية . فإن قيل : فقد

مسخوا ، فكيف تؤخذ منهم الجزية ؟ فالجواب أنها تؤخذ من أبنائهم وأولادهم ، وهم أذل قوم ، وهم اليهود . وعن سعيد بن جبير « سوء العذاب » قال : الخراج ، ولم يجب نبي قط الخراج ، إلا موسى عليه السلام هو أول من وضع الخراج ؛ فجاءه ثلاث عشرة سنة ، ثم أمسك ، ونينا عليه السلام .

قوله تعالى : وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٨﴾

قوله تعالى : ((وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا)) أى فرقناهم فى البلاد . أراد به تشتيت أمرهم ، فلم تجمع لهم كلمة . ((مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ)) رفع على الابتداء . والمراد من آمن بمحمد عليه السلام ، ومن لم يبدل منهم ومات قبل نسخ شرع موسى . وهم الذين وراء الصين ؛ كما سبق . ((وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ)) منصوب على الظرف . قال النحاس : ولا نعلم أحدا رفعه . والمراد الكفار منهم . ((وَبَلَوْنَاهُمْ)) أى اختبارناهم . ((بِالْحَسَنَاتِ)) أى بالخصب والعافية . ((وَالسَّيِّئَاتِ)) أى الجذب والشدائد . ((لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ)) ليرجعوا عن كفرهم .

قوله تعالى : فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالْأَنْحَرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ יִתְּقוֹן أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦٩﴾

قوله تعالى : ((فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ)) يعنى أولاد الذين فرقهم فى الأرض . قال أبو حاتم : « الخلف » بسكون اللام : الأولاد ، الواحد والجمع فيه سواء . و « الخلف » بفتح اللام البدل ، ولذا كان أو غريباً . وقال ابن الأعرابي : « الخلف » بالفتح الصالح ، وبالجزم الطالح . قال ليلى :

ذهب الذين يعاش فى أكافهم * و بقيت فى خلف بكلمة الأجرى

ومنه قيل للردئ من الكلام : خَلَفَ . ومنه المثل السائر « سَكَتَ أَلْفًا وَنَطَقَ خَلْفًا » .
 نَخَلَفَ في الدم بالإسكان ، وَخَلَفَ بالفتح في المدح . هذا هو المستعمل المشهور . قال صلى
 الله عليه وسلم : « يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ خَلَفٍ عَدُولُهُ » . وقد يستعمل كل واحد منهما
 موضع الآخر . قال حسان بن ثابت :

لنا القدم الأولى إليك وَخَلَفْنَا * لأولنا في طاعة الله تابع

وقال آخر :

إنا وجدنا خَلَفًا بِئْسَ الْخَلَفُ * أغلق عنا بابه ثم حَلَفَ^(١)

لا يُدْخِلُ الْبُؤَابُ إِلَّا مَنْ عَرَفَ * عبدا إذا ما ناء بالحمل وقف

ويروى : خَصَفَ ؛ أى رَدَمَ . والمقصود من الآية الدم . (وَرِثُوا الْكِتَابَ) قال

المفسرون : هم اليهود ، وَرِثُوا كِتَابَ اللَّهِ ففَرَّوْهُ وَعَلَمُوهُ ، وَخَالَفُوا حُكْمَهُ وَأَتَوْا مُحَارِمَهُ مَعَ
 دِرَاسَتِهِمْ لَهُ . فكان هذا توبيخا لهم وتقريعا . (يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى) ثم أخبر عنهم
 أنهم يأخذون ما يعرض لهم من متاع الدنيا لشدة حرصهم ونهمهم . (وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا)
 وهم لا يتوبون . ودل على أنهم لا يتوبون .

قوله تعالى : (وَإِنْ يَأْتِيهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ) والعرض : متاع الدنيا ؛ بفتح الراء .
 وبإسكانها ما كان من المال سوى الدراهم والدنانير . والإشارة في هذه الآية إلى الرشا
 والمكاسب الخبيثة . ثم ذمهم بآعترارهم في قولهم « سيغفر لنا » وأنهم بحال إذا أمكنتهم ثانية
 ارتكبوها ، فقطعوا بآعترارهم بالمغفرة وهم مصرون ، وإنما يقول سيغفر لنا من أقالع وندم .
 قلت : وهذا الوصف الذي ذم الله تعالى به هؤلاء موجود فينا . أسند الدرايمى أبو محمد :
 حدثنا محمد بن المبارك حدثنا صدقة بن خالد عن ابن جابر عن شيخ يُكْنَى أبا عمرو عن معاذ

(١) كذا وردت هذه الآيات في الأصول . والذي في اللسان « مادة خصف » :

انا وجدنا خلفا بئس الخلف * عبدا اذا ما ناء بالحمل خصف

أغلق عنا بابه ثم حلف * لا يدخل البؤاب إلا من عرف

(٢) الردم = الضراط .

ابن جبل رضى الله عنه قال : سَبَّحَ الْقُرْآنُ فِي صُدُورِ أَقْوَامٍ كَمَا يَبْلَى الثَّوبُ فَيَتَهَاقَتُ ، يَقْرَءُونَهُ لَا يَجِدُونَ لَهُ شَهْوَةً وَلَا لَذَةً ، يَلْبَسُونَ جُلُودَ الضَّأْنِ عَلَى قُلُوبِ الذَّنَابِ ، أَعْمَالُهُمْ طَمَعٌ لَا يَخَالِطُهُ خَوْفٌ ، إِنْ قَصُرُوا قَالُوا سَنَبْلُغُ ، وَإِنْ أَسَاءُوا قَالُوا سَيَغْفِرُ لَنَا ، إِنْ لَا نَشْرَكَ بِاللَّهِ شَيْئًا . وَقِيلَ : إِنْ الضَّمِيرُ فِي «يَأْتِهِمْ» لِيَهُودِ الْمَدِينَةِ ؛ أَى وَإِنْ يَأْتِ يَهُودَ يَتَرَبَّ الذِّينَ كَانُوا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ كَمَا أَخَذَهُ أَسْلَافُهُمْ .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالْذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ ﴾ يريد التوراة . وهذا تشديد في لزوم قول الحق في الشرع والأحكام ، وألا يميل الحكام بالرَّشَا إلى الباطل .

قلت : وهذا الذى لزم هؤلاء وأخذ عليهم به الميثاق في قول الحق ، لازم لنا على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم وكتاب ربنا ؛ على ما تقدم بيانه في «النساء» . ولا خلاف فيه في جميع الشرائع . والحمد لله .

والثانية — قوله تعالى : ﴿ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ﴾ أى قرءوه ، وهم قريو عهده به . وقرأ أبو عبد الرحمن « وآذارسوا ما فيه » فأدغم التاء في الدال . قال ابن زيد : كان يأتهم المحقق برشوة فيخرجون له كتاب الله فيحكون له به ، فإذا جاء المبطل أخذوا منه الرشوة وأخرجوا له كتابهم الذى كتبوه بأيديهم وحكوا له . وقال ابن عباس : « أَلَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ » وقد قالوا ألباطل في عُفْرَانِ ذُنُوبِهِم الذى يوجبونه ويقطعون به . وقال ابن زيد : يعنى في الأحكام التى يحكون بها ؛ كما ذكرنا . وقال بعض العلماء : إن معنى «ودرسوا ما فيه» أى محوه بترك العمل به والفهم له ؛ من قولك : درست الريح الآثار ، إذا محتها . وخط دارس وربع دارس ، إذا أمحي وعفا أثره . وهذا المعنى موافق — أى موافق — لقوله تعالى : «نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ

الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ^(١) «الآية» وقوله : «فَنَبِّدُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ»^(٢)
حسب ما تقدم بيانه في «البقرة»^(٣).

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ
أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ) أى بالتوراة ، أى بالعمل بها ؛ يقال : مسك به وتمسك به أى آستمسك به . وقرأ أبو العالية وعاصم في رواية أبي بكر «يمسكون» بالتخفيف من أمسك يمسك . والقراءة الأولى أولى ؛ لأن فيها معنى التكرير والتكثير للتمسك بكتاب الله تعالى وبدينه فبذلك يمدحون . فالتمسك بكتاب الله والدين يحتاج إلى الملازمة والتكرير لفعل ذلك . وقال كعب بن زهير :

فَا تَمَسَّكُ بِالْعَهْدِ الَّذِي زَعَمْتَ * إِلَّا كَمَا تَمَسَّكُ الْمَاءَ الْغَرَابِيلُ

بغاء به على طبعه يذم بكثرة نقض العهد .

قوله تعالى : وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ
بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ) «نتقنا» معناه رفعنا . وقد تقدم بيانه في «البقرة»^(٤) .
(كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ) أى كأنه لارتفاعه سحابة تظل . (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) أى بجدة . وقد مضى في «البقرة»^(٤) إلى آخر الآية .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ
وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ

(١) آية ١٠١ سورة البقرة .

(٢) آية ١٨٧ سورة آل عمران .

(٣) راجع ج ٢ ص ٤١ طبعة ثانية .

(٤) راجع ج ١ ص ٣٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٦﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا
مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٧﴾
وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٨﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ ﴾ أى وأذ كرهم مع ما سبق من تذكّر المواقف
في كتابهم ما أخذت من المواقف من العباد يوم الذر . وهذه آية مشككة ، وقد تكلم العلماء
في تأويلها وأحكامها ، فنذكر ما ذكره من ذلك حسب ما وقفنا عليه . فقال قوم : معنى
الآية أن الله تعالى أخرج من ظهور بنى آدم بعضهم من بعض . قالوا : ومعنى « أَشْهَدُهُمْ عَلَى
أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ » دهم بخلقه على توحيده ؛ لأن كل بالغ يعلم ضرورة أن له رباً واحداً .
﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ أى قال . فقام ذلك مقام الإشهاد عليهم ، والإقرار منهم ؛ كما قال تعالى
في السموات والأرض : « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » ^(١) . ذهب إلى هذا القفال وأطنب . وقيل : إنه
سبحانه أخرج الأرواح قبل خلق الأجساد ، وأنه جعل فيها من المعرفة ما علمت به
ما خاطبها .

قلت : وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذين القولين ، وأنه تعالى أخرج
الأشباح فيها الأرواح من ظهر آدم عليه السلام . روى مالك في موطنه أن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه سئل عن هذه الآية « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ
عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ » فقال
عمر رضي الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنها ، فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « إِنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى خَلْقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَمِينِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً فَقَالَ خَلَقْتُ

هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فأستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون . فقال رجل : فقيم العمل ؟ قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله إذا خلق العبد للجنة أستعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيُدخله الجنة وإذا خلق العبد للنار أستعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيُدخله الله النار " . قال أبو عمر : هذا حديث منقطع الإسناد ؛ لأن مسلم بن يسار لم يلقُ عمر . وقال فيه يحيى بن معين : مسلم بن يسار لا يُعرف ، بينه وبين عمر نعيم بن ربيعة ، ذكره النسائي ، ونعيم غير معروف بجمل العلم . لكن معنى هذا الحديث قد صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه ثابتة كثيرة من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وعبد الله بن مسعود وعلى بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهم أجمعين وغيرهم . روى الترمذي وصححه عن أبي هريرة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها [من ذريته] ^(١) إلى يوم القيامة وجعل بين عيني كل رجل منهم وبينها من نور ثم عرضهم على آدم فقال يارب من هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم فأعجبه وبِئس ما بين عيني فقال أي رب من هذا فقال هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له داود فقال رب كم جعلت عمره قال ستين سنة قال أي رب زده من عمري أربعين سنة فلما أنقضى عمر آدم عليه السلام جاءه ملك الموت فقال أولم يبق من عمري أربعون سنة قال أولم تُعطها ابنك داود قال فجحد آدم فجحدت ذريته ونسي آدم فنسيت ذريته " . في غير الترمذي : فحينئذ أمر بالكتاب والشهود . في رواية : فرأى فيهم الضعيف والغني والفقير والمبتلى والصحيح . فقال آدم : يارب ، ما هذا ؟ ألا سويت بينهم ! قال : أردت أن أشكر . وروى عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس " . وجعل الله لهم عقولا كاملة سليمان ، وأخذ عليهم العهد بأنه ربهم وأن لا إله غيره . فأقنوا بذلك وألترموه ، وأعلمهم

(١) الزيادة عن صحيح الترمذي .

بأنه سيبعث إليهم الرسل ؛ فشهد بعضهم على بعض . قال أُبَيُّ بن كعب : وأشهد عليهم السموات السبع ، فليس من أحد يُولد إلى يوم القيامة إلا وقد أخذ عليه العهد . واختلف في الموضع الذي أخذ فيه الميثاق حين أخرجوا على أربعة أقوال ؛ فقال ابن عباس : ببطن نَعْمَان ، وإد إلى جنب عَرَفَة . وعنه أن ذلك برهَبَا - أرض بالهند - الذي هبط فيه آدم عليه السلام . وقال يحيى بن سلام قال ابن عباس في هذه الآية : أهبط الله آدم بالهند ، ثم مسح على ظهره فأخرج منه كل نَسَمَة هو خالقها إلى يوم القيامة ، ثم قال : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا » قال يحيى قال الحسن : ثم أعادهم في صُلب آدم عليه السلام . وقال الكلبي : بين مكة والطائف . وقال السُّدِّي : في السماء الدنيا حين أهبط من الجنة إليها مسح على ظهره فأخرج من صفحة ظهره اليمنى ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ ، فقال لهم ادخلوا الجنة برحمتي . وأخرج من صفحة ظهره اليسرى ذرية سوداء وقال لهم ادخلوا النار ولا أبالي . قال ابن جريج : خرجت كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء ، وكل نفس مخلوقة للنار سوداء .

الثانية - قال ابن العربي : « فإن قيل فكيف يجوز أن يُعَذَّب الخلق وهم لم يذنبوا ، أو يُعَاقَبهم على ما أرادهم منهم وكتبه عليهم وساقهم إليه . قلنا : ومن أين يمتنع ذلك ، أعقلا أم شرعا . فإن قيل : لأن الرحيم الحكيم منا لا يجوز أن يفعل ذلك . قلنا : لأن فوقه أمرا يأمره وناهيا ينهيه ، وربنا تعالى لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون ، ولا يجوز أن يقاس الخلق بالخالق ، ولا تُحْمَل أفعال العباد على أفعال الإله ، وبالحقيقة الأفعال كلها لله جل جلاله ، والخلق بأجمعهم له ، صَرَفهم كيف شاء ، وحَكَم بينهم بما أراد ، وهذا الذي يحده الاديث إنما تبعث عليه رِقَة الحيلة وشفقة الجنسية وحب الثناء والمدح ؛ لما يتوقع في ذلك من الانتفاع ، والبارئ تعالى مقدس عن ذلك كله ، فلا يجوز أن يعتبر به . »

الثالثة - واختلف في هذه الآية ، هل هي خاصة أو عامة . فقيل : الآية خاصة ؛ لأنه تعالى قال : « من بنى آدم من ظهورهم » نخرج من هذا من كان من ولد آدم لصلبه . وقال جل وعز : « أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ » نخرج منها كل من لم يكن له آباء مشركون .

وقيل : هي مخصوصة فيمن أخذ عليه العهد على ألسنة الأنبياء . وقيل : بل هي عامة لجميع الناس ؛ لأن كل أحد يعلم أنه كان طفلا فغذى ورُبي ، وأن له مُدبراً وخالقاً . فهذا معنى «وأشهدهم على أنفسهم» . ومعنى ((قَالُوا بَلَى)) أى إن ذلك واجب عليهم . فلما اعترف الخلق لله سبحانه بأنه الرب ثم ذهلوا عنه ذكرهم بأنبيائه وختم الذِّكر بأفضل أصفياه لتقوم حجة عليهم فقال له : «فَدَكَّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مَدَّكِرٌ . لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ^(١)» . ثم مكَّنه من الصيطرة ، وأتاه السلطنة ، ومكَّن له دينه في الأرض . قال الطُّرُوشِي : إن هذا العهد يلزم البشر وإن كانوا لا يذكرونه في هذه الحياة ، كما يلزم الطلاق من شُهد عليه به وقد نسيه .

الرابعة — وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن من مات صغيراً دخل الجنة لإقراره في الميثاق الأول . ومن بلغ العقل لم يغنه الميثاق الأول . وهذا القائل يقول : أطفال المشركين في الجنة ، وهو الصحيح في الباب . وهذه مسألة اختلف فيها لاختلاف الآثار ، والصحيح ما ذكرناه . وسيأتي الكلام في هذا في «الروم» إن شاء الله . وقد آتينا عليها في كتاب «التذكرة» والحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : ((مِنْ ظُهُورِهِمْ)) بدل اشتمال من قوله «مِنْ بَنِي آدَمَ» . وألغى الآية تقتضي أن الأخذ إنما كان من بني آدم ، وليس لآدم في الآية ذكر بحسب اللفظ . ووجه النظم على هذا : وإذ أخذ ربك من ظهور بني آدم ذريتهم . وإنما لم يذكر ظهر آدم لأن المعلوم أنهم كلهم بنوه ، وأنهم أخرجوا يوم الميثاق من ظهره . فاستغنى عن ذكره لقوله «مِنْ بَنِي آدَمَ» . ((ذُرِّيَّتَهُمْ)) قرأ الكوفيون وابن كثير بالتوحيد وفتح التاء ، وهي تقع للواحد والجمع ؛ قال الله تعالى : «هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً» فهذا للواحد ؛ لأنه إنما سأل هبة ولد فبُشِّرَ ببني . وأجمع القراء على التوحيد في قوله : «مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ» ولا شيء أكثر من ذرية آدم . وقال : «وَكَا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ» فهذا للجمع . وقرأ الباقر

(١) آية ٢١ سورة الفاشية . (٢) في بعض الأصول : «الطرطوسي» بالسین المعجمة .

(٣) في قوله تعالى : «فأقم وجهك للدين حنيفاً ...» آية ٣٠ . (٤) آية ٥٨ سورة مريم .

«ذرياتهم» بالجمع؛ لأن الذرية لما كانت تقع للواحد أتى بلفظ لا يقع للواحد فجمع لتخلص الكلمة إلى معناها المقصود إليه لا يشركها فيه شيء وهو الجمع؛ لأن ظهور بني آدم استخرج منها ذريات كثيرة متناسبة، أعقاب بعد أعقاب، لا يعلم عددهم إلا الله؛ فجمع لهذا المعنى.

السادسة — قوله تعالى: ﴿بَلَى﴾ تقدم القول فيها في «البقرة» عند قوله: «بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً مُسْتَوْفٍ»، فتأمل هناك. ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾ (١) ﴿أَوْ يَقُولُوا﴾ قرأ أبو عمرو بالياء فيهما. ردهما على لفظ الغيبة المتكرر قبله، وهو قوله «من بني آدم من» ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم». وقوله «قالوا بلى» أيضا لفظ غيبة. وكذا «وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ» «ولعلمهم» فعمله على ما قبله وما بعده من لفظ الغيبة. وقرأ الباقون بالتاء فيهما؛ رده على لفظ الخطاب المتقدم في قوله «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالوا بلى». ويكون «شهدنا» من قول الملائكة. لما قالوا «بلى» قالت الملائكة «شهدنا أن تقولوا» «أو تقولوا» أى لثلاثا تقولوا. وقيل: معنى ذلك أنهم لما قالوا بلى، فأقرؤا له بالربوبية، قال الله تعالى للملائكة: اشهدوا قالوا شهدنا بإقراركم لثلاثا تقولوا أو تقولوا. وهذا قول مجاهد والضحاك والسدي. وقال ابن عباس وأبي بن كعب: قوله «شهدنا» هو من قول بني آدم. والمعنى: شهدنا أنك ربنا وإلهنا. وقال ابن عباس: أشهد بعضهم على بعض؛ فالمعنى على هذا قالوا بلى شهد بعضهم على بعض؛ فإذا كان ذلك من قول الملائكة فيوقف على «بلى» ولا يحسن الوقف عليه إذا كان من قول بني آدم؛ لأن «أن» متعلقة بما قبل بلى، من قوله «وأشهدهم على أنفسهم» لثلاثا يقولوا. وقد روى مجاهد عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألسن بربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا أن تقولوا». أى شهدنا عليكم بالإقرار بالربوبية لثلاثا تقولوا. فهذا يدل على التاء. قال مكِّي: وهو الاختيار لصحة معناه، ولأن الجماعة عليه. وقد قيل: إن قوله «شهدنا» من قول الله تعالى والملائكة. والمعنى: فشهدنا على إقراركم؛ قاله أبو مالك، وروى عن السدي أيضا.

﴿وَكَاذِبَةٌ مِّنْ بَعْدِهِمْ﴾ أى آتدينا بهم . ﴿أَفْتُلُوكُمَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ بمعنى : لست تفعل هذا ، ولا عذر للقلد في التوحيد .

قوله تعالى : وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ ﴿١٧٥﴾

ذكر أهل الكتاب قصة عرفوها في التوراة . واختلف في تعيين الذى أوتى الآيات . فقال ابن مسعود وابن عباس : هو بلعام بن باعوراء ، ويقال ناعم ، من بنى إسرائيل في زمن موسى عليه السلام ، وكان بحيث إذا نظر رأى العرش . وهو المعنى بقوله « وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا » ولم يقل آية ، وكان في مجلسه اثنتا عشرة ألف محبرة للتعلمين الذين يكتبون عنه . ثم صار بحيث كان أول من صنف كتابا « أن ليس للعالم صانع » . قال مالك بن دينار : بُعث بلعام بن باعوراء إلى ملك مدين ليدعوه إلى الإيمان ، فأعطاه وأقطعاه فاتبع دينه وترك دين موسى ، ففيه نزلت هذه الآيات . الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : كَانَ بِلْعَامُ قَدْ أَوْتِيَ النَّبُوءَ ، وَكَانَ مَجَابَّ الدَّعْوَةِ ، فَلَمَّا أَقْبَلَ مُوسَى فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ يَرِيدُ قِتَالَ الْجَبَّارِينَ ، سَأَلَ الْجَبَّارُونَ بِلْعَامُ بْنَ بَاعُورَاءَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى مُوسَى فَيَقَامَ لِيَدْعُوَ فَتَحَوَّلَ لِسَانُهُ بِالْدَّعَاءِ عَلَى أَصْحَابِهِ . فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ؛ فَقَالَ : لَا أَقْدِرُ عَلَى أَكْثَرَ مِمَّا تَسْمَعُونَ ؛ وَأَنْدَاعُ لِسَانِهِ عَلَى صَدْرِهِ . فَقَالَ : قَدْ ذَهَبَتْ مِنِّي الْآنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ؛ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْمَكْرُ وَالْخَدِيعَةُ وَالْحِيلَةُ ، وَسَأْمَكُ لَكُمْ ، فَإِنِ أَرَى أَنْ تُخْرِجُوا إِلَيْهِمْ فِتْيَانَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الزَّانِيَ ، فَإِنْ وَقَعُوا فِيهِ هَلَكُوا ؛ ففعلوا فوقه بنو إسرائيل في الزنى ، فأرسل الله عليهم الطاعون فمات منهم سبعون ألفا . وقد ذكر هذا الخبر بكلمة الثعلبي وغيره . وَرَوَى أَنَّ بِلْعَامُ بْنَ بَاعُورَاءَ دَعَا أَلَّا يَدْخُلَ مُوسَى مَدِينَةَ الْجَبَّارِينَ ، فَاسْتَجِيبَ لَهُ وَبَقِيَ فِي النَّيِّهِ . فَقَالَ مُوسَى : يَا رَبِّ ، بَأْسَ ذَنْبٍ بَقِينَا فِي النَّيِّهِ . فَقَالَ : بَدْعَاءُ بِلْعَامُ . قَالَ : فَكَمَا سَمِعْتَ دَعَاءَهُ عَلَيَّ فَاسْمَعْ دَعَائِي عَلَيْهِ . فدعا موسى أَنْ يَتَرَعَ اللَّهُ عَنْهُ الْأَسْمَ الْأَعْظَمَ ؛ فَسَلَخَهُ

(٢) التيه : موضع بين مصر والمقبة .

(١) في بعض الأصول : « باعر » .

الله ما كان عليه . وقال أبو حامد في كتاب منهاج العارفين له : وسمعت بعض العارفين يقول إن بعض الأنبياء سأل الله تعالى عن أمر بلعام وطرده بعد تلك الآيات والكرامات ، فقال الله تعالى لم يشكرني يوما من الأيام على ما أعطيته ، ولو شكرني على ذلك مرة لما سلبته . وقال عكرمة : كان بلعام نبيا وأوى كتابا . وقال مجاهد : إنه أوى النبوة ؛ فرشاه قومه على أن يسكت ففعل وتركهم على ما هم عليه . قال الماوردي : وهذا غير صحيح ؛ لأن الله تعالى لا يصطفى لنبوته إلا من علم أنه لا يخرج عن طاعته إلى معصيته . وقال عبد الله ابن عمرو بن العاص وزيد بن أسلم : نزلت في أمية بن أبي الصلت الثقفي ، وكان قد قرأ الكتب وعلم أن الله مرسل رسولا في ذلك الوقت ، وتمنى أن يكون هو ذلك الرسول ؛ فلما أرسل الله محمدا صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به . وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : " آمن شعره وكفر قلبه " . وقال سعيد بن المسيب : نزلت في أبي عامر بن صيفي ، وكان يلبس المسوح في الجاهلية ؛ فكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم . وذلك أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقال : يا محمد ، ما هذا الذي جئت به ؟ قال : " جئت بالحنيفية دين إبراهيم " . قال : فإني عليها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لست عليها لأنك أدخلت فيها ما ليس منها " . فقال أبو عامر : أمارت الله الكاذب منا طريدا وحيدا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " نعم أمارت الله الكاذب منا كذلك " . وإنما قال هذا يعرض برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث خرج من مكة . فخرج أبو عامر إلى الشام ومرا إلى قيصر وكتب إلى المنافقين : استعدوا فإني آتيكم من عند قيصر بجند لنخرج محمدا من المدينة ؛ فمات بالشام وحيدا . وفيه نزل : « وَإِزْهَادًا لِلَّيْنِ حَارَبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ قَبْلُ » ^(١) وسيأتي في براءة . وقال ابن عباس في رواية : نزلت في رجل كان له ثلاث دعوات يستجاب له فيها ، وكانت له امرأة يقال لها « البسوس » فكان له منها ولد ؛ فقالت : اجعل لي منها دعوة واحدة . فقال : لك واحدة ، فما تأمرين ؟ قالت : أدع الله أن يجعلني أحمل امرأة

(١) آية ١٠٧ سورة التوبة .

في بني إسرائيل . فلما علمت أنه ليس فيهم مثلها رَغِبَتْ عنه ؛ فدعا الله عليها أن يجعلها كلبه نَبَاحَة . فذهب فيها دعوتان ؛ فجاء بنوها وقالوا : لا صبر لنا عن هذا ، وقد صارت أمنا كلبه يُعَيِّرُنا الناس بها ، فادَّعَى الله أن يردّها كما كانت ؛ فدعا فعدت إلى ما كانت ، وذهبت الدعوات فيها . والقول الأول أشهر وعليه الأكثر . قال عبادة بن الصّامت : نزلت في قريش ، آتاهم الله آياته التي أنزلها الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم فأنسلخوا منها ولم يقبلوها . قال ابن عباس : كان بلعام من مدينة الجبارين . وقيل : كان من اليمن . (فَأَنْسَلَخَ مِنْهَا) أى من معرفة الله تعالى ، أى نزع منه العلم الذى كان يعلمه . وفى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” العلم علمان علمٌ فى القلب فذلك العلم النافع وعلمٌ على اللسان فذلك حُجَّةُ الله تعالى على ابن آدم ” . فهذا مثل علم بلعام وأشباهه ، نعوذ بالله منه ؛ ونسأله التوفيق والمهمات على التحقيق . والانسلخ : الخروج ؛ يقال : أنسلخت الحية من جلدها أى خرجت منه . وقيل : هذا من المقلوب ، أى أنسلخت الآيات منه . (فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ) أى لحق به ؛ يقال : أتبع القوم أى لحقتهم . وقيل : نزلت فى اليهود والنصارى ، أنتظروا خروج محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا به .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَشَبَّهُ^ط كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحِمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثَ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثَ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ) يريد بلعام . أى لو شئنا لأمتناه قبل أن يعصى فرغناه إلى الجنة . (بِهَا) أى بالعمل بها . (وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ) أى ركن إليها ؛ عن

أَبْنُ جُبَيْرٍ وَالسُّدِّيُّ . مُجَاهِدٌ : سَكَنَ إِلَيْهَا ؛ أَيْ سَكَنَ إِلَى لَدَاتِهَا . وَأَصْلُ الْإِخْلَادِ اللَّزُومُ .
يُقَالُ : أَخْلَدَ فُلَانٌ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ وَلَزِمَهُ . قَالَ زَهِيرٌ :

لَمَنِ الدِّيَارُ غَشِيَتْهَا بِالْفَرْقَدِ * كَالْوَحَى فِي حَجَرِ الْمَسِيلِ ^(١) الْمَخْلَدِ

يعنى المقيم ؛ فكأن المعنى لزم لَدَاتِ الأرض فعبّر عنها بالأرض ، لأن متاع الدنيا على وجه الأرض . « وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ » أى مَا زَيْنَ لَهُ الشَّيْطَانُ . وَقِيلَ : كَانَ هَوَاهُ مَعَ الْكُفَّارِ . وَقِيلَ : اتَّبَعَ رِضَا زَوْجَتِهِ ، وَكَانَتْ رَغِبَتْ فِي أَمْوَالٍ حَتَّى حَمَلَتْهُ عَلَى الدَّعَاءِ عَلَى مُوسَى . « فَشَلَّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ » ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ . « إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ » شَرْطٌ وَجَوَابُهُ . وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ، أَيْ فَشَلَّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ لَاهِثًا . وَالْمَعْنَى : أَنَّهُ عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ لَا يَرَعُوهُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ ؛ كَمَثَلِ الْكَلْبِ الَّذِي هَذِهِ حَالَتُهُ . فَالْمَعْنَى : أَنَّهُ لَاهِثٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، طَرَدَتْهُ أَوْ لَمْ تَطْرُدْهُ . قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : الْكَلْبُ مَنْقُوعُ الْفَوَادِ ، لَا فَوَادَ لَهُ ، إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرَكَهُ يَلْهَثُ ؛ كَذَلِكَ الَّذِي يَتْرُكُ الْهُدَى لَا فَوَادَ لَهُ ، وَإِنَّمَا فَوَادُهُ مَنْقُوعٌ . قَالَ الْقُتَيْبِيُّ : كُلُّ شَيْءٍ يَلْهَثُ فَإِنَّمَا يَلْهَثُ مِنْ إِعْيَاءٍ أَوْ عَطَشٍ ، إِلَّا الْكَلْبُ فَإِنَّهُ يَلْهَثُ فِي حَالِ الْكَلَالِ وَحَالِ الرَّاحَةِ وَحَالِ الْمَرَضِ وَحَالِ الصَّحَّةِ وَحَالِ الرِّىِّ وَحَالِ الْعَطَشِ . فَضَرَبَهُ اللَّهُ مَثَلًا لِمَنْ كَذَبَ بِآيَاتِهِ فَقَالَ : إِنْ وَعَظْتَهُ ضَلَّ وَإِنْ تَرَكْتَهُ ضَلَّ ؛ فَهُوَ كَالْكَلْبِ إِنْ تَرَكْتَهُ لَهَثَ وَإِنْ طَرَدْتَهُ لَهَثَ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُكُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ » ^(٢) . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : لَهَثَ الْكَلْبُ (بِالْفَتْحِ) يَلْهَثُ لَهْثًا وَلَهْثَانًا (بِالضَّمِّ) إِذَا أَخْرَجَ لِسَانَهُ مِنَ التَّعَبِ أَوِ الْعَطَشِ ؛ وَكَذَلِكَ الرَّجُلُ إِذَا أَعْيَ . وَقَوْلُهُ : « إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ » لِأَنَّكَ إِذَا حَمَلْتَ عَلَى الْكَلْبِ نَبَحَ وَوَلَّى هَارِبًا ، وَإِذَا تَرَكْتَهُ شَدَّ عَلَيْكَ وَنَبَحَ ؛ فَيُتَعَبُ نَفْسَهُ مُقْبِلًا عَلَيْكَ وَمُذِيرًا عَنْكَ فَيُعْتَرِيهِ عِنْدَ ذَلِكَ مَا يُعْتَرِيهِ عِنْدَ الْعَطَشِ مِنْ إِنْخِرَاجِ اللِّسَانِ . قَالَ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ : إِنَّمَا شَبَّهَهُ

(١) الفَرَقْدُ : هُوَ يَقِيعُ الْفَرَقْدِ ، مَقَابِرُ بِالْمَدِينَةِ . وَالَّذِي فِي دِيْوَانِهِ « بِالْفَقْدِ » وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي فِيهِ غُلِظَ

وَارْتَفَاعٌ . الْوَحَى : الْكَتَابُ ؛ وَإِنَّمَا جَعَلَهُ فِي حَجَرِ الْمَسِيلِ لِأَنَّهُ أَصَابَ . عَنْ شَرْحِ الدِّيْوَانِ .

(٢) آيَةُ ١٩٣ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ .

بالكلب من بين السباع لأن الكلب ميت الفؤاد ، وإنما لهاته لموت فؤاده . وسائر السباع ليست كذلك فلذلك لا يلهث . وإنما صار الكلب كذلك لأنه لما نزل آدم عليه السلام إلى الأرض سُميت به العدو ، فذهب إلى السباع فأشلاههم على آدم ، فكان الكلب من أشدهم طلبا . فنزل جبريل بالعصا التي صُرفت إلى موسى بمَدِين وجعلها آية له إلى فرعون وملئه ، وجعل فيها سلطانا عظيما وكانت من آس الجنة ؛ فأعطاها آدم عليه السلام ليطرد بها السباع عن نفسه ، وأمره فيما رَوَى أن يدنو من الكلب ويضع يده على رأسه ، فمن ذلك ألفه الكلب ومات الفؤاد منه لسلطان العصا ، وألف به وبولده إلى يومنا هذا ، لوضع يده على رأسه ، وصار حارسا من حراس ولده . وإذا أدب وعلم الاصطياد تأدب وقبل التعليم ؛ وذلك قوله : « تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ » ^(١) . السدي : كان بلعام بعد ذلك يلهث كما يلهث الكلب . وهذا المثل في قول كثير من أهل العلم بالتأويل عام في كل من أوقى القرآن فلم يعمل به . وقيل : هو في كل منافق . والأول أصح . قال مجاهد في قوله تعالى « فَتَنَّهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ » : أى إن تحمل عليه بدابتك أو برجلك يلهث أو تتركه يلهث . وكذلك من يقرأ الكتاب ولا يعمل بما فيه . وقال غيره : هذا شرمثيل ؛ لأنه مثله في أنه قد غلب عليه هواه حتى صار لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا بكلب لاهث أبدا ، حُل عليه أو لم يُحْمَل عليه ؛ فهو لا يملك لنفسه ترك اللّهتان . وقيل : من أخلاق الكلب الوقوع بمن لم يخفه على جهة الابتداء بالخفاء ، ثم تهدأ طائسته بنيل كل عوض خسيس . ضربه الله مثلا للذى قبل الرشوة في الدين حتى انسلخ من آيات ربه . فدلّت الآية لمن تدبرها على ألا يغتر أحد بعمله ولا بعلمه ؛ إذ لا يدري بما يُحْتَم له . ودلّت على منع أخذ الرشوة لإبطال حق أو تغييره . وقد مضى بيانه في « المائدة » ^(٢) . ودلّت أيضا على منع التقليد لعالم إلا بحجة يبينها ؛ لأن الله تعالى أخبر أنه أعطى هذا آياته فانسلك منها فوجب أن يخاف مثل هذا على غيره وألا يقبل منه إلا بحجة .

(١) الإشلاء : الإغراء . (٢) آية ٤ سورة المائدة .

(٣) في قوله تعالى : « سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّعْتِ » آية ٢٤ .

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَافْقُصْ الْقِصَصَ لَهُمْ يَتَفَكَّرُونَ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلُمٍ أَوْ أَى هُوَ مَثَلُ جَمِيعِ الْكَفَّارِ . وقوله ﴿ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ ﴾ يقال : ساء الشيء قُبْحٌ ، فهو لازم ، وساءه يسوءه مَسَاءَةً ، فهو متعدٍّ ؛ أَى قُبْحٌ مَثَلُهُمْ . وتقديره : ساء مَثَلًا مَثَلُ الْقَوْمِ ، فحذف المضاف ، ونصب «مثلا» على التمييز . قال الأخفش : فجعل المثل القوم مجازا . والقوم مرفوع بالابتداء أو على إضمار مبتدأ . التقدير : ساء المثل مثلا هو مثل القوم . وقدره أبو علي : ساء مَثَلًا مَثَلُ الْقَوْمِ . وقرأ عاصم المحدثي والأعمش « ساء مثل القوم » رفع مَثَلًا بساء .

قوله تعالى : مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ يُضِلِّ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٨﴾

تقدم معناه في غير موضع . وهذه الآية ترد على القدرية كما سبق ، وترد على من قال إن الله تعالى هدى جميع المكلفين ولا يجوز أن يضل أحدا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧٩﴾

أخبر تعالى أنه خلق للنار أهلا بعدله ، ثم وصفهم فقال : ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ﴾ أى بمنزلة من لا يفقه ؛ لأنهم لا ينتفعون بها ، ولا يعقلون ثوابا ولا يخافون عقابا . و ﴿ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا ﴾ الهدى . و ﴿ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ﴾ المواعظ . وليس الغرض نفي الإدراكات عن حواسهم جملة كما ببناء في «البقرة» . ﴿ أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ﴾ لأنهم لا يهتدون إلى ثواب ، فهم كالأنعام ؛ أى همتهم الأكل والشرب ، وهم أضل لأن الأنعام تبصر منافعها

ومضارها وتتبع مالكمها، وهم بخلاف ذلك . وقال عطاء : الأنعام تعرف الله، والكافر لا يعرفه . وقيل : الأنعام مطيعة لله تعالى، والكافر غير مطيع . ((أولئك هم الفاسقون))
أى تركوا التدبر وأعرضوا عن الجنة والنار .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ
فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾
قوله تعالى : ((وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا)) فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ((وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا)) أمر بإخلاص العبادة لله،
ومجانبة المشركين والمُلْحِدِينَ . قال مقاتل وغيره من المفسرين : نزلت الآية في رجل من
المسلمين ، كان يقول في صلاته : يا رحمن يا رحيم . فقال رجل من مشركي مكة : أليس
يزعم محمد وأصحابه أنهم يعبدون رباً واحداً ، فما بال هذا يدعوا ربين اثنين ! فأُنزل الله سبحانه
وتعالى « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا » .

الثانية — جاء في كتاب الترمذى وسنن ابن ماجه وغيرهما حديث عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم نصّ فيه [أن لله] تسعة وتسعين اسماً ، في أحدهما ما ليس في الآخر . وقد
بيننا ذلك في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) . قال ابن عطية — وذكر حديث
الترمذى — : وذلك الحديث ليس بالمتواتر ، وإن كان قد قال فيه أبو عيسى : هذا حديث
غريب لا نعرفه إلا من حديث صفوان بن صالح ، وهو ثقة عند أهل الحديث . وإنما المتواتر
منه قوله صلى الله عليه وسلم : " إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل
الجنة " . ومعنى « أحصاها » عدّها وحفظها . وقيل غير هذا مما قد بيناه في كتابنا . وذكرنا
هناك تصحيح حديث الترمذى ، وذكرنا من الأسماء ما اجتمع عليه وما اختلف فيه مما
وقفنا عليه في كتب أئمتنا ما يُنْفَى على مائتى اسم . وذكرنا قبل تعيينها في مقدمة الكتاب
اثنتين وثلاثين فصلاً فيما يتعلق بأحكامها ، فمن أراد وقف عليه هناك وفي غيره من الكتب
الموضوعة في هذا الباب . والله الموفق ، لا ربَّ يسواه .

الثالثة — واختلف العلماء من هذا الباب في الأسم والمسمى، وقد ذكرنا ما للعلماء من ذلك في (الكتاب الأسنى) . قال ابن الحصار : وفي هذه الآية وقوع الأسم على المسمى ووقوعه على التسمية . فقوله « والله » وقع على المسمى وقوله « الأسماء » وهو جمع أسم واقع على التسميات . يدل على صحة ما قلناه قوله « فادعوه بها » ، والهاء في قوله « فادعوه » تعود على المسمى سبحانه وتعالى ، فهو المدعوق . والهاء في قوله « بها » تعود على الأسماء ، وهى التسميات التى يُدعى بها لا غيرها . هذا الذى يقتضيه لسان العرب . ومثل ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لى خمسة أسماء أنا محمد وأحمد » الحديث . وقد تقدّم فى « البقرة » شىء من هذا^(١) . والذى يذهب إليه أهل الحق أن الاسم هو المسمى ، أو صفة له تتعلق به ، وأنه غير التسمية . قال ابن العربى عند كلامه على قوله تعالى « والله الأسماء الحسنى » : فيه ثلاثة أقوال . قال بعض علمائنا : فى ذلك دليل على أن الأسم المسمى ؛ لأنه لو كان غيره لوجب أن تكون الأسماء لغير الله تعالى . الثانى — قال آخرون : المراد به التسميات ؛ لأنه سبحانه واحد والأسماء جمع .

قلت — ذكر ابن عطية فى تفسيره أن الأسماء فى الآية بمعنى التسميات إجماعاً من المتأولين لا يجوز غيره . وقال القاضى أبو بكر فى كتاب التمهيد : وتأويل قول النبى صلى الله عليه وسلم : « لله تسعة وتسعون اسماً من أحصاها دخل الجنة » أى أن له تسعة وتسعين تسمية بلا خلاف ، وهى عبارات عن كون الله تعالى على أوصاف شتى ، منها ما يستحقه لنفسه ومنها ما يستحقه لصفة تتعلق به ، وأسماءه العائدة إلى نفسه هى هو ، وما تعلق بصفة له فهى أسماء له . ومنها صفات لذاته . ومنها صفات أفعال . وهذا هو تأويل قوله تعالى : « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها » أى التسميات الحسنى . الثالث — قال آخرون منهم : والله الصفات . الرابعة — سَمَّى الله سبحانه أسماءه بالحسنى لأنها حسنة فى الأسماع والقلوب ؛ فإنها تدل على توحيده وكرمه وجوده ورحمته وإفضاله . والحسنى مصدر وُصف به . ويجوز أن يقدر

(١) راجع المسألة الثانية ج ١ ص ٢٨١ طبعة ثانية أو ثالثة .

«الحسنى» فُعِلَ، مؤنَّث الأَحسن؛ كالكبرى تَأَنَّثت الأَكبر، والجمع الكُبر والحُسْن. وعلى الأول أفرد كما أفرد وصف ما لا يعقل؛ كما قال تعالى: «مَارِبٌ أُخْرَى»^(١) و«يَاجِبَالُ أَوَّيِّ مَعَهُ»^(٢).

الخامسة — قوله تعالى: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ أى اطلبوا منه بأسمائه؛ فَيُطَلَّب بكل اسم ما يليق به، تقول: يا رحيم ارحمني، يا حكيم أحكم لي، يا رازق أرزقني، يا هادي أهدني، يا فتاح افتح لي، يا تواب تَبِّ عليّ؛ وهكذا. فإن دعوت بأسم عامّ قلت: يا مالك ارحمني، يا عزيز أحكم لي، يا لطيف أرزقني. وإن دعوت بالأعم الأعظم فقلت: يا الله؛ فهو متضمن لكل اسم. ولا تقول: يا رازق أهدني؛ إلا أن تريد يا رازق أرزقني الخير. قال ابن العربي: وهكذا، رَبِّ دعائك تكن من المخلصين. وقد تقدّم في «البقرة» شرائط الدعاء، وفي هذه السورة أيضاً.^(٤) والحمد لله.

السادسة — أدخل القاضي أبو بكر بن العربي عدّة من الأسماء في أسمائه سبحانه، مثل مِثم نوره، وخير الوارثين، وخير الماكرين، ورابع ثلاثة، وسادس خمسة، والطيب، والمعلم؛ وأمثال ذلك. قال ابن الحصار: واقتدى في ذلك بابن برّجان، إذ ذكر في الأسماء «الطيب» وغير ذلك مما لم يرد في كتاب ولا سنة.

قلت: أمّا ما ذكر من قوله «مما لم يرد في كتاب ولا سنة» فقد جاء في صحيح مسلم «الطيب». وخرج الترمذی «الطيب». وخرج عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه: «رَبِّ أَعِنِّي وَلَا تُعِنِّ عَلِيَّ وَأَنْصُرْنِي وَلَا تُنْصُرْ عَلِيَّ وَأَمْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلِيَّ» الحديث. وقال فيه: حديث حسن صحيح. فعلى هذا جائز أن يقال: يا خير الماكرين امْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلِيَّ. والله أعلم. وقد ذكرنا «الطيب، والطيب» في كتابنا وغيره مما جاء

(١) آية ١٨ سورة طه. (٢) آية ١٠ سورة سبا. (٣) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ طبعة ثانية.

(٤) في قوله تعالى: «ادعوا ربكم...» آية ٥٥ ص ٢٢٣ من هذا الجزء. (٥) برجان (بفتح الباء

وقشيد الراء): هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن أبو الحكم النخعي الأفرقي ثم الأشبيلي الصوفي المفسر. مات بمراكش سنة ٥٣٦ (عن طبقات المفسرين).

ذكره في الأخبار ، وعن السلف الأخيار ، وما يجوز أن يُسمَّى به ويُدعى ، وما يجوز أن يُسمَّى به ولا يُدعى ، وما لا يجوز أن يُسمَّى به ولا يُدعى . حسب ما ذكره الشيخ أبو الحسن الأشعري . وهناك يتبين لك ذلك إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يُلْحِدُونَ ﴾ الإلحاد: الميل وترك القصد؛ يقال : ألحد الرجل في الدين . وألحد إذا مال . ومنه اللحد في القبر؛ لأنه في ناحيته . وقرئ « يُلْحِدُونَ » لغتان . والإلحاد يكون بثلاثة أوجه : أحدها بالتغيير فيها كما فعله المشركون، وذلك أنهم عدلوا بها عما هي عليه فسمَّوها أوثانهم؛ فاشتقوا الآلات من الله، والعزى من العزيز، ومناة من المنان؛ قاله ابن عباس وقتادة . الثاني — بالزيادة فيها . الثالث — بالنقصان منها؛ كما يفعله الجُهَّال الذين يخترعون أدعيةً يسمَّون فيها الله تعالى بغير أسمائه، ويذكرونه بغير ما يذكر من أفعاله؛ إلى غير ذلك مما لا يليق به . قال ابن العربي: « لحذارٍ منها ، ولا يدعُونَ أحدكم إلا بما في كتاب الله والكتب الخمسة ؛ وهي البخاري ومسلم والترمذي وأبو داود والنسائي . فهذه الكتب التي يدور الإسلام عليها ، وقد دخل فيها ما في الموطأ الذي هو أصل التصانيف ، وذرّوا ما سواها ، ولا يقوّن أحدكم أختار دعاء كذا وكذا ؛ فإن الله قد أختار له وأرسل بذلك إلى الخلق رسوله صلى الله عليه وسلم » .

الثانية — معنى الزيادة في الأسماء التشبيه ، والنقصان التعطيل . فإن المشبهة وصفوه بما لم يأذن فيه، والمعطلة سلبوه ما أتصف به؛ ولذلك قال أهل الحق : إن ديننا طريق بين طريقين ، لا بتشبيه ولا بتعطيل . وسئل الشيخ أبو الحسن البوشنجي عن التوحيد فقال : إثبات ذات غير مشبهة بالذوات ، ولا معطلة من الصفات . وقد قيل في قوله تعالى « وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ » : معناه اتركوهم ولا تحاجوهم ولا تعرّضوا لهم . فالآية على هذا منسوخة بالقتال؛ قاله ابن زيد . وقيل : معناه الوعيد؛ كقوله تعالى : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ

وَجِدَا ۖ وَقَوْلُهُ « ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا » (٢) . وهو الظاهر من الآية ؛ لقوله تعالى : « سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . والله أعلم .

قوله تعالى : وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾
 في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " هم هذه الأمة " . وروى أنه قال : " هذه لكم وقد أعطى الله قوم موسى مثلها " . وقرأ هذه الآية وقال : " إن من أمتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى بن مريم " . فدلّت الآية على أن الله عز وجل لا يُخْلِي الدنيا في وقت من الأوقات من داعٍ يدعُو إلى الحق .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايُنِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾

أخبر تعالى عن كذب بآياته أنه سيستدرجهم . قال ابن عباس : هم أهل مكة . والاستدرج هو الأخذ بالتدرج ، منزلة بعد منزلة . والدرج : لَف الشيء ؛ يقال : أدرجته ودرجته . ومنه أدرج الميت في أكفانه . وقيل : هو من الدرجة ؛ فالاستدرج أن يحط درجة بعد درجة إلى المقصود . قال الضحاك : كلما جدّدوا لنا معصية جدّدنا لهم نعمة . وقيل لذى الثن : ما أقصى ما يُخدَع به العبد ؟ قال : بالألطف والكرايات ؛ لذلك قال سبحانه : « سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » تُسبِغ عليهم النعم ونُتْسِهم الشكر ؛ وأنشدوا : أحسنت ظنك بالأيام إذ حسنت * ولم تخف سوء ما يأتي به القدر وسالمتك الليالي فاغتررت بها * وعند صفو الليالي يحدث الكدر

قوله تعالى : وَأَمْلِي لَهُمْ إِن كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾

قوله تعالى : (وَأَمْلِي لَهُمْ) أى أطيل لهم المدة وأمهلهم وأؤخر عقوبتهم . (إِن كَيْدِي) أى مكري . (مَتِينٌ) أى شديد قوى . وأصله من المتين ، وهو اللحم الغليظ الذى عن جانب

الصلب . قيل : نزلت في المستهزئين من قريش ، قتلهم الله في ليلة واحدة بعد أن أمهلهم مدة . نظيره « حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ^(١) » . وقد تقدم .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جَنَّةٍ ^ج إِن هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ ^{مُ} مِّسِيرٌ** ﴿١٨٤﴾

قوله تعالى : ﴿ **أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا** ﴾ أى فيما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم . والوقف على « يتفكروا » حسن . ثم قال : ﴿ **مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جَنَّةٍ** ﴾ رد لقولهم « يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون ^(٢) » . وقيل : نزلت بسبب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ليلة على الصفا يدعو قريشا ، فخذوا فخذاً ، فيقول : « يا بنى فلان » . يحذرهم بأس الله وعقابه . فقال قائلهم : إن صاحبهم هذا مجنون ، بات يصوت حتى الصباح .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ** ﴿١٨٥﴾

قوله تعالى : ﴿ **أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ **أَوَلَمْ يَنْظُرُوا** ﴾ عجب من إعراضهم عن النظر في آياته ؛ ليعرفوا كمال قدرته ، حسب ما بيناه في سورة « البقرة ^(٣) » . والملكوت من أبنية المبالغة ، ومعناه الملك العظيم . وقد تقدم ^(٤) .

الثانية — استدلل بهذه الآية — وما كان مثلاً من قوله تعالى : **قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٥)** » وقوله تعالى : **« أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا ^(٦) »** وقوله

(١) آية ٤٤ سورة الأنعام . (٢) آية ٦ سورة الحجر . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٥ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٤) راجع ص ٢٣ من هذا الجزء . (٥) آية ١٠١ سورة يونس . (٦) آية ٦ سورة ق .

« أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْرِيلِ كَيْفَ خُلِقَتْ » الآية ^(١) . وقوله : « وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ » ^(٢) — مَنْ قَالَ بوجوب النظر في آياته والأعتبار بمخلوقاته . قالوا : وقد ذم الله تعالى من لم ينظر ، وسلمهم الانتفاع بحواسهم فقال : « هُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا » الآية .

وقد اختلف العلماء في أول الواجبات ، هل هو النظر والاستدلال أو الإيمان الذي هو التصديق الحاصل في القلب الذي ليس من شرط صحته المعرفة . فذهب القاضى وغيره إلى أن أول الواجبات النظر والاستدلال ؛ لأن الله تبارك وتعالى لا يعلم ضرورة ، وإنما يعلم بالنظر والاستدلال بالأدلة التي نصبها لمعرفة . وإلى هذا ذهب البخاري رحمه الله حيث بَوَّبَ في كتابه (باب العلم قبل القول والعمل لقول الله عز وجل « فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ») . قال القاضى : من لم يكن عالماً بالله فهو جاهل ، والجاهل به كافر . قال ابن رشد في مقدماته : وليس هذا باليِّن ؛ لأن الإيمان يصح باليقين الذي قد يحصل لمن هداه الله بالتقليد ، وبأول وهلة من الاعتبار بما أرشد الله إلى الاعتبار به في غير ما آية . قال : وقد استدلل الباجي على مَنْ قال إن النظر والاستدلال أول الواجبات بإجماع المسلمين في جميع الأعصار على تسمية العامة والمقلد مؤمنين . قال : فلو كان ما ذهبوا إليه صحيحاً لما صح أن يسمى مؤمناً إلا مَنْ عنده علم بالنظر والاستدلال . قال : وأيضاً فلو كان الإيمان لا يصح إلا بعد النظر والاستدلال لحاز الكفار إذا غلب عليهم المسلمون أن يقولوا لهم : لا يحل لكم قتلتنا ؛ لأن من دينكم أن الإيمان لا يصح إلا بعد النظر والاستدلال فأثرونا حتى ننظر ونستدل . قال : وهذا يؤدي إلى تركهم على كفرهم ، وألا يقتلوا حتى ينظروا ويستدلوا .

قلت : هذا هو الصحيح في الباب ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُؤْمِنُوا بِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » . وترجم ابن المنذر في كتاب الأشراف (ذكر صفة كمال الإيمان) أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن الكافر إذا قال : أشهد أن

(٢) آية ٢١ سورة الذاريات .

(١) آية ١٧ سورة الفاشية .

لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، وأن كل ما جاء به محمد حق ، وأبرأ من كل دين يخالف دين الإسلام — وهو بالغ صحيح العقل — أنه مسلم . وإن رجع بعد ذلك وأظهر الكفر كان مُرْتَدًّا يجب عليه ما يجب على المرتد . وقال أبو حفص الزَّجَّاجِيّ " وكان شيخنا القاضي أبو جعفر أحمد بن محمد السَّمْنَانِيّ يقول : أول الواجبات الإيمان بالله ورسوله وبجميع ما جاء به ، ثم النظر والاستدلال المؤدَّيان إلى معرفة الله تعالى ؛ فيتقدّم وجوب الإيمان بالله تعالى عنده على المعرفة بالله . قال : وهذا أقرب إلى الصواب وأرفق بالخلق ؛ لأن أكثرهم لا يعرفون حقيقة المعرفة والنظر والاستدلال . فلو قلنا : إن أول الواجبات المعرفة بالله لأدّى إلى تكفير الجَمِّ الغفير والعدد الكثير ، والآل يدخل الجنة إلا آحاد الناس ، وذلك بعيد ؛ لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قطع بأن أكثر أهل الجنة أئمّته ، وأن أئمّ الأنبياء كلّهم صف واحد وأئمّة ثمانون صفا . وهذا بين لا إشكال فيه . والحمد لله .

الثالثة — ذهب بعض المتأخرين والمتقدمين من المتكلمين إلى أن من لم يعرف الله تعالى بالطرق التي طرقوها والأبحاث التي حرروها لم يصح إيمانه وهو كافر ؛ فيلزم على هذا تكفير أكثر المسلمين ، وأول من يُبدأ بتكفيره آبؤه وأسلافه وجيرانه . وقد أورد على بعضهم هذا فقال : لا تشعّ على بكثرة أهل النار . وكما قال —

قلت : وهذا القول لا يصدر إلا من جاهل بكتاب الله وسنة نبيه ؛ لأنه ضيق رحمة الله الواسعة على شُرذمة يسيرة من المتكلمين ، واقتحموا في تكفير عامة المسلمين . أين هذا من قول الأعرابي الذي كشف عن فرجه ليقول ، وأنتهره أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : اللَّهُمَّ أَرْحَمْنِي وَمَحْدَا وَلَا تَرَحِمْ مَعْنَا أَحَدًا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "لقد حجرت واسعا" . أخرجه البخاري والترمذي وغيرهما من الأئمة . أترى هذا الأعرابي عَرَفَ الله بالدليل والبرهان والحجة والبيان ، وأن رحمته وسعت كل شيء ، وكَم من مثله محكوم له بالإيمان . بل اكتفى صلى الله عليه وسلم من كثير ممن أسلم بالنطق بالشهادتين ، وحتى إنه اكتفى بالإشارة في ذلك . ألا تراه لما قال للسوداء : "أين الله" ؟ قالت : في السماء . قال : "من أنا" ؟ قالت :

أنت رسول الله . قال : "أعنتها فإنها مؤمنة" . ولم يكن هناك نظر واستدلال ، بل حكم بإيمانهم من أول وهلة ، وإن كان هناك عن النظر والمعرفة غفلة . والله أعلم .

الرابعة — ولا يكون النظر أيضا والاعتبار في الوجوه الحسان من المرد والنسوان . قال أبو الفرج الجوزي : قال أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري باغني عن هذه الطائفة التي تسمع السماع أنها تضيف إليه النظر إلى وجه الأُمرد ، وربما زينت به الحلى والمصبغات من الثياب ، وترغم أنها تقصد به الازدياد في الإيمان بالنظر والاعتبار والاستدلال بالصنعة على الصانع . وهذه النهاية في متابعة الهوى وخداعة العقل ومخالفة العلم . قال أبو الفرج : وقال الإمام أبو الوفاء بن عقيل لم يُحَلَّ الله النظر إلا على صورة لا ميل للنفس إليها ، ولا حظ للهوى فيها ، بل عبرة لا يمازجها شهوة ، ولا يقارنها لذّة . ولذلك ما بعث الله سبحانه امرأة بالرسالة ، ولا جعلها قاضيا ولا إماما ولا مؤذنا ؛ كل ذلك لأنها محل شهوة وفتنة . فمن قال : أنا أجد من الصُّور المستحسنة عبرا كذبناه . وكل من ميز نفسه بطبيعة تخرجه عن طباعنا كذبناه . وإنما هذه خُدَع الشيطان للذّعين . وقال بعض الحكماء : كل شيء في العالم الكبير له نظير في العالم الصغير ؛ ولذلك قال تعالى : «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ» ^(١) وقال : «وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ» ^(٢) . وقد بينا وجه التمثيل في أول «الأنعام» . فعلى العاقل أن ينظر إلى نفسه ويتفكر في خلقه من حين كونه ماء دافقا إلى كونه خلقا سويا ، يُعان بالأغذية ويربى بالترفق ، ويُحفظ باللين حتى يكتسب القوّى ويبلغ الأشد . وإذا هو قد قال : أنا ، وأنا ، ونسى حين أتى عليه حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ، وسيعود مقبورا ؛ فيا ويحه إن كان محسورا . قال الله تعالى : «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ» . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ — إلى قوله — «تَبْعُونَ» ^(٣) فينظر أنه عبد مَرُوب مكاف ، مُحَوِّف بالعذاب إن قَصُرَ مَرْجَىْ ^(٤) بالثواب إن أَشْمِرَ ، فيقبل على عبادة مولاه [فإنه] ^(٤) وإن كان لا يراه يراه و [لا] ينحشى الناس

(١) آية ٤ سورة التين . (٢) آية ٢١ سورة الذاريات . (٣) آية ١٢ وما بعدها سورة المؤمنون .

(٤) الزيادة عن ابن العربي .

والله أحق أن يحشاه، ولا يتكبر على أحد من عباد الله ؛ فإنه مؤلف من أقذار، [مشحون من أوضار]^(١)، صائر إلى جنة إن أطاع أو إلى نار . قال ابن العربي : وكان شيوخنا يستحبون أن ينظر المرء في الآيات الحكيمة التي جمعت هذه الأوصاف العلمية :

كَيْفَ يَزْهُو مَنْ رَجِيعُهُ * أَبَدَ الدَّهْرِ ضَجِيعُهُ^(٢)

فهو منه وإليه * وأخوه ورضيعه

وهو يدعوه إلى الحشد * من بصغر فيطيعه^(٣)

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ معطوف على ما قبله ؛ أي وفيما خلق الله من الأشياء . ﴿ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ﴾ أي وفي آجالهم التي عسى أن تكون قد قربت ؛ فهو في موضع خفض معطوف على ما قبله . وقال ابن عباس : أراد بأقتراب الأجل يوم بدر ويوم أحد . ﴿ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ أي بأيّ قرآن غير ما جاء به محمد يصدّقون . وقيل : الهاء للأجل ، على معنى بأيّ حديث بعد الأجل يؤمنون حين لا ينفع الإيمان ؛ لأن الآخرة ليست بدار تكليف .

قوله تعالى : مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٨١﴾

بين أن إعراضهم لأن الله أضلهم . وهذا ردّ على القدرة . ﴿ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ ﴾ بالرفع على الاستئناف . وقُرئ بالجزم حملا على موضع الفاء وما بعدها . ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ أي يتحيرون . وقيل : يترددون . وقد مضى في أول « البقرة » مستوفى^(٤) .

(١) الزيادة عن ابن العربي . والأوضار : الأوساخ . (٢) الرجيع : العذرة والروث .

(٣) الحشد : بالتثنية : النخل المجتمع . ويكنى به عن بيت الخلاء ؛ لما كان من عادتهم التغوط في البساتين .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٠٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ
اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾

قوله تعالى : (يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا) « أَيَّانَ » سؤال عن الزمان ؛ مثل
متى . قال الزجاج :

أَيَّانَ تقضى حاجتي أَيَّانَ * أما ترى لنجحها أَوَّانَا

وكانت اليهود تقول للنبي صلى الله عليه وسلم : إن كنت نبياً فأخبرنا عن الساعة متى تقوم .
وروى أن المشركين قالوا ذلك لفِرط الإنكار . و (مُرْسَاهَا) في موضع رفع بالابتداء
عند سيويه ، والخبر « أَيَّانَ » . وهو ظرف مَبْنِيٌّ على الفتح ؛ بُنِيَ لأن فيه معنى الاستفهام .
و « مُرْسَاهَا » بضم الميم ، من أرساها الله ، أى أثبتها ، أى متى مُثَبَّتُها ، أى متى وقوعها .
وبفتح الميم من رست ، أى ثبتت ووقفت ؛ ومنه « وَقُدُورُ رَأْسِيَّاتٍ » ^(١) . قال قتادة : أى
ثابتات . (قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي) ابتداء وخبر ، أى لم يبينها لأحد ؛ حتى يكون العبد
أبداً على حذر . (لَا يُجَلِّيهَا) أى لا يظهرها . (لَوْقَتِهَا) أى في وقتها (إِلَّا هُوَ) . والتجلية :
إظهار الشيء ؛ يقال جَلَا لِي فلان الخبر إذا أظهره وأوضحه . ومعنى (ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ) خَفِيَ علمها على أهل السموات والأرض . وكل ما خَفِيَ علمه فهو ثَقِيلٌ على الفؤاد .
وقيل : كبر مجيئها على أهل السموات والأرض ؛ عن الحسن وغيره . ابن جريج والسدي : عَظُمَ
وصفها على أهل السموات والأرض . وقال قتادة وغيره : المعنى لا تطيقها السموات والأرض
لعظمها ؛ لأن السماء تنشق والنجوم لتناثر والبحار تتضرب . وقيل : المعنى ثقلت المسألة عنها .
(لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً) أى بغفلة ، مصدرٌ في موضع الحال . (يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا)

أى عالم بها كثير السؤال عنها . قال ابن فارس : الحَفَىّ العالم بالشيء . والحَفَىّ : المستقصى في السؤال . قال الأعشى :

فإن تسألى عني فيأرب سائل * حَفَىّ عن الأعشى به حيث أضعدا

يقال : أَحَفَى في المسألة وفي الطلب . فهو مُحَفٍ وَحَفَىّ على التكشير ، مثل مُحَصِب وخصيب . قال محمد بن يزيد : المعنى يسئلونك كأنك حَفَىّ بالمسألة عنها ، أى مُلِحّ . يذهب إلى أنه ليس في الكلام تقديم وتأخير . وقال ابن عباس وغيره : هو على التقديم والتأخير ، والمعنى : يسئلونك عنها كأنك حَفَىّ بهم أى حَفَىّ بينهم وَفَرِحَ بِسؤالهم . وذلك لأنهم قالوا : بيننا وبينك قرابة فأسر إلينا بوقت الساعة . (قُلْ إِنَّمَا عَلِمْتُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) ليس هذا تكريرا ، ولكن أحد العلمين لوقوعها والآخر لكتبتها .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا) أى لا أملك أن أجلب إلى نفسي خيرا ولا أدفع عنها شرا ، فكيف أملك علم الساعة . وقيل : لا أملك لنفسى الهدى والضلال . (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) في موضع نصب بالاستثناء . والمعنى : إلا ما شاء الله أن يملكنى ويمكننى منه . وأنشد سيبويه :

* مهما شاء بالناس يفعل *

(وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ) المعنى لو كنت أعلم ما يريد الله عز وجل منى من قبل أن يعرفنيه لفعلته . وقيل : لو كنت أعلم متى يكون لى النصر فى الحرب لقاتلت فلم أغلب . وقال ابن عباس : لو كنت أعلم سنة الجذب لحيأت لها فى زمن الحصب ما يكفينى . وقيل : المعنى لو كنت أعلم التجارة التى تنفق لأشتريتها وقت كسادها . وقيل :

المعنى لو كنت أعلم متى أموت لأستكثر من العمل الصالح ؛ عن الحسن وابن جرير .
 وقيل : المعنى لو كنت أعلم الغيب لأجبت عن كل ما أسأل عنه . وكله مراد ، والله أعلم .
 ﴿ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ هذا استئناف كلام ، أى ليس بى
 جنون ؛ لأنهم نسبوه إلى الجنون . وقيل : هو متصل ، والمعنى لو علمت الغيب لما مسني
 سوءٌ ولخذرت .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا
 زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا
 أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ ءَاتَيْنَا صَاحِبًا لَّنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾
 فَلَمَّا ءَاتَيْنَهُمَا صَاحِبًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ
 عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) قال جمهور المفسرين :
 المراد بالنفس الواحدة آدم . (وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا) يعنى حواء . (لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا) لِيَأْنَسَ بِهَا
 وَيُطْمَئِنُّ ، وكان هذا كله فى الجنة . ثم ابتدأ بحالة أخرى هى فى الدنيا بعد هبوطهما فقال :
 (فَلَمَّا تَغَشَّاهَا) كناية عن الوقاع . (حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا) كل ما كان فى بطن أو على رأس
 شجرة فهو حمل بالفتح . وإذا كان على ظهر أو على رأس فهو حمل بالكسر . وقد حكى يعقوب
 فى حمل النخلة الكسر . وقال أبو سعيد السيرافى : يقال فى حمل المرأة حمل وحمل ، يُشَبَّهُ مَرَّةً
 لاسْتِبْطَانِهِ بِحَمْلِ الْمَرْأَةِ ، ومرة لبروزه وظهوره بحمل الدابة . والحمل أيضا مصدر حمل عليه
 يحمل حملا إذا مال . (فَمَرَّتْ بِهِ) يعنى المني ؛ أى استمرت بذلك الحمل الخفيف . يقول :
 تقوم وتقع وتقلب ، ولا تكثر بحمله إلى أن ثقل ؛ عن الحسن ومجاهد وغيرهما . وقيل :
 المعنى فاستتر بها الحمل ، فهو من المقلوب ؛ كما تقول : أدخلت القلنسوة فى رأسى . وقرأ

عبد الله بن عمر « فَمَرَّتْ بِهِ » بألف والتخفيف ؛ من مار يمور إذا ذهب وجاء وتصرفت .
وقرأ ابن عباس ويحيى بن يعمر « فَمَرَّتْ بِهِ » خفيفة من المِرْيَةِ ، أى شَكَتْ فيما أصابها ؛
هل هو حمل أو مرض ، أو نحو ذلك .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ ﴾ صارت ذات ثَقُل ؛ كما تقول : أثمر
النخل . وقيل : دخلت في الثقل ؛ كما تقول : أصبح وأمسي . ﴿ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا ﴾ الضمير
في « دَعَا » عائد على آدم وحواء . وعلى هذا القول ما روى في قصص هذه الآية أن حواء لما
حملت أول حمل لم تدبر ما هو . وهذا يقوى قراءة من قرأ « فَمَرَّتْ بِهِ » بالتخفيف . فخرعت
بذلك ؛ فوجد إبليس السبيل إليها . قال الكَلْبِيُّ : إن إبليس أتى حواء في صورة رجل لما
أثقلت في أول ما حملت فقال : ما هذا الذى فى بطنك ؟ قالت : ما أدري ! قال : إني أخاف
أن يكون بهيمة . فقالت ذلك لآدم عليه السلام . فلم يزالا فى هَمٍّ من ذلك . ثم عاد إليها
فقال : هو من الله بمزلة ، فإن دعوتُ الله فولدت إنسانا أفقسمينه بى ؟ قالت نعم . قال : فإني
أدعو الله . فأتاها وقد ولدت فقال : سَمِّيه باسمي . فقالت : وما أسمك ؟ قال : الحارث —
ولو سَمَّيْ لها نفسه لعرفته — فسَمَّته عبد الحارث . ونحو هذا مذكور فى ضعيف الحديث ،
فى الترمذى وغيره . وفى الإسرائيليات كثير ليس لها ثبات ؛ فلا يعول عليها من له قلب ،
فإن آدم وحواء عليهما السلام وإن غرَّهما بالله الغرور فلا يُلدغ المؤمن من جحر مرتين ، على
أنه قد سُطِرَ وُكْتُبَ . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خدعهما مرتين [خدعهما]
فى الجنة وخدعهما فى الأرض » . وعُضِدَ هذا بقراءة السَّهْمِيِّ « أَتَشْرَكُونَ » بالتاء . ومعنى
﴿ صَا لِحًا ﴾ يريد ولداً سَوِيًّا . ﴿ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا ﴾ واختلف العلماء
فى تأويل الشُّرك المضاف إلى آدم وحواء ، وهى : —

الثالثة — قال المفسرون : كان شُرَكَاءَ فى التسمية والصفة ، لا فى العبودية والربوبية .
وقال أهل المعانى : إنهما لم يذهبا إلى أن الحارث ربهما بتسميتهما ولدهما عبد الحارث ،

لكنهما قصدا إلى أن الحارث كان سبب نجاة الولد فسمياه به كما يسمى الرجل نفسه عبد ضيفه على جهة الخضوع له ، لا على أن الضيف ربّه ؛ كما قال حاتم :

وإني لعبد الضيف ما دام ثاوياً * وما فيّ إلا تيك من شيمة العبد

وقال قوم : إن هذا راجع إلى جنس الآدميين والتبيين عن حال المشركين من ذرية آدم عليه السلام ، وهو الذي يُعوّل عليه . فقلوه « جعلاه » يعني الذكر والأُنثى الكافرين ، ويعني به الجنسان . ودلّ على هذا « فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ » ولم يقل يُشركان . وهذا قول حسن . وقيل : المعنى « هو الذي خلقكم من نفس واحدة » من هيئة واحدة وشكل واحد « وجعل منها زوجها » أي من جنسها « فلما تغشاها » يعني الجنسين . وعلى هذا القول لا يكون لآدم وحواء ذكر في الآية ؛ فإذا آتاها الولد صالحا سليما سويّا كما أراداه صرفاه عن الفطرة إلى الشرك ، فهذا فعل المشركين . قال صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة — في رواية الملة — أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه » . قال عكرمة : لم يخص بها آدم ، ولكن جعلها عامة لجميع الخلق بعد آدم . وقال الحسين بن الفضل : وهذا أعجب إلى أهل النظر؛ لما في القول الأول من المضاف من العظائم بنبي الله آدم . وقرأ أهل المدينة وعاصم « شركّا » على التوحيد . وأبو عمرو وسائر أهل الكوفة بالجمع ، على مثل فُعلاء ، جمع شريك . وأنكر الأخفش سعيد القراءة الأولى ، وهي صحيحة على حذف المضاف ، أي جعلاه ذا شرك ؛ مثل « واسأل القرية » فيرجع المعنى على أنهم جعلوا له شركاء .

الرابعة — ودلّت الآية على أن الحمل مرض من الأمراض . روى ابن القاسم ويحيى عن مالك قال : أول الحمل بشروسرور ، وآخره مرض من الأمراض . وهذا الذي قاله مالك « إنه مرض من الأمراض » يعطيه ظاهر قوله « دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا » وهذه الحالة مشاهدة في الحُمَل ، ولأجل عظم الأمر وشدة الخطب جعل موتها شهادة ؛ كما ورد في الحديث . وإذا

(١) في قوله صلى الله عليه وسلم : « الشهداء سبعة سوى القتل في سبيل الله : المطعون شهيد والفرق شهيد وصاحب ذات الجنب شهيد والمبطون شهيد والحرق شهيد والذي يموت تحت الهدم شهيد والمرأة تموت بجمع شهيد » . أي تموت وفي بطنها ولد .

ثبت هذا من ظاهر الآية فحال الحامل حال المريض في أفعاله . ولا خلاف بين علماء الأمصار أن فعل المريض فيما يَهَب وَيُجَابِي في ثلثه . وقال أبو حنيفة والشافعي : إنما يكون ذلك في الحامل بحال الطَّلُق ، فأما قبل ذلك فلا . واحتجوا بأن الحمل عادةً والغالب فيه السلامة . قلنا : كذلك أكثر الأمراض غالبه السلامة ، وقد يموت من لم يمرض .

الخامسة -- قال مالك : إذا مضت للحامل ستة أشهر من يوم حملت لم يحز لها قضاءٌ في مالها إلا في الثلث . ومن طلق زوجته وهي حامل طلاقاً بائناً فلها أتی عليها ستة أشهر أراد ارتجاعها لم يكن له ذلك ؛ لأنها مريضة ونكاح المريض لا يصح .

السادسة -- قال يحيى : سمعت مالكا يقول في الرجل يحضر القتال : إنه إذا زحف في الصف للقتال لم يحزله أن يقضى في ماله شيئاً إلا في الثلث ، وإنه بمنزلة الحامل والمريض المخوف عليه ما كان بتلك الحال . ويلتحق بهذا المحبوس للقتل في قصاص . وخالف في هذا أبو حنيفة والشافعي وغيرهما . قال ابن العربي : وإذا استوعبت النظر لم ترتب في أن المحبوس على القتل أشدَّ حالا من المريض ، وإنكار ذلك غفلةٌ في النظر ؛ فإن سبب الموت موجود عندهما ، كما أن المرض سبب الموت ، قال الله تعالى : « وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ^(١) » . وقال رُوَيْشِد الطائي :

يأيها الراكب المُرْجِي مَظِيَّتَهُ * سَائِلُ بَنِي أَسَدٍ مَا هَذِهِ الصَّوْتُ ^(٢)

وقل لهم بادروا بالعدر واتمسوا * قولاً يُبرئكم إني أنا المَوْتُ

ومما يدل على هذا قوله تعالى : « إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ^(٣) » . فكيف يقول الشافعي وأبو حنيفة : الحال الشديدة إنما هي المبارزة ؛ وقد أخبر الله عز وجل عن مقاومة العدو وتداني الفريقين بهذه الحالة العظمى من بلوغ القلوب الحناجر ، ومن سوء الظنون بالله ، ومن زلزلة القلوب واضطرابها ؛

(١) آية ١٤٣ سورة آل عمران . (٢) الصوت : الجرّس ؛ مذكر . وإنما أنه هنا لأنه أراد به

الضوضاء والجلبة ؛ على معنى الصيحة أو الاستغاثة . (٣) آية ١٠ سورة الأحزاب .

هل هذه حالة ترى على المريض أم لا . هذا ما لا يشك فيه منصف . وهذا لمن ثبت في اعتقاده ،
وجاهد في الله حق جهاده ، وشاهد الرسول وآياته ، فكيف بنا .

السابعة — وقد اختلف علماؤنا في ركب البحر وقت المول ؛ هل حكمه حكم الصحيح
أو الحامل . فقال ابن القاسم : حكمه حكم الصحيح . وقال ابن وهب وأشهب : حكمه حكم
الحامل إذا بلغت ستة أشهر . قال القاضي أبو محمد : وقولها أقيس ؛ لأنها حالة خوف على
النفس كاتقال الحمل . قال ابن العربي : وابن القاسم لم يركب البحر ، ولا رأى دودا على
عود . ومن أراد أن يوقن بالله أنه الفاعل وحده لا فاعل معه ، وأن الأسباب ضعيفة لا تعلق
لموقن بها ، ويتحقق التوكل والتفويض فليركب البحر .

قوله تعالى : **أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ
لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾**

قوله تعالى : **(أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا)** أى أيعبدون ما لا يقدر على خلق شيء .
(وَهُمْ يُخْلَقُونَ) أى الأصنام مخلوقة . وقال « يخلقون » بالواو والنون لأنهم اعتقدوا أن
الأصنام تضر وتنفع ، فأجريت مجرى الناس ؛ كقوله : **(فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ^(١))** . وقوله :
(يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْخُلُوا مَسَاجِدَكُمْ^(٢)) . **(وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ)**
أى الأصنام ، لا تنصر ولا تنتصر .

قوله تعالى : **وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ
أَدْعَوْهُمْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿١٩٣﴾**

قوله تعالى : **(وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ)** قال الأخفش : أى وإن تدعو
الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم . **(سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْهُمْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ)** قال أحمد بن يحيى :

(٢) آية ١٨ سورة النمل .

(١) آية ٣٣ سورة الأنبياء .

لأنه رأس آية . يريد أنه قال : « أم أنتم صامتون » ولم يقل أم صمت . وصامتون وصمت عند سيدييه واحد . وقيل : المراد من سبق في علم الله أنه لا يؤمن . وقرئ « لا يتبعوكم » مشدداً ومخففاً ، لغتان بمعنى . وقال بعض أهل اللغة : « أتبعه » — مخففاً — إذا مضى خلفه ولم يدركه . و « أتبعه » — مشدداً — إذا مضى خلفه فأدركه .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** (١٩٤) **أَلَمْ أَرْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظَرُونَ** (١٩٥) **إِنَّ وَلِيََّ اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ** (١٩٦)

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ)** حاجهم في عبادة الأصنام . **(تَدْعُونَ)** تعبدون . وقيل : تدعونها آلهة . **(مِنْ دُونِ اللَّهِ)** أى من غير الله . وتتميت الأوثان عباداً لأنها مملوكة لله مستخرة . الحسن : المعنى أن الأصنام مخلوقة أمثالكم . ولما اعتقد المشركون أن الأصنام تضر وتنفع أجزاها مجرى الناس فقال : **(فَادْعُوهُمْ)** ولم يقل فادعوه . وقال « عباد » ، وقال « إن الذين » ولم يقل إن التي . ومعنى « فادعوه » فاطلبوا منهم النفع والضرر . **(فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)** أن عبادة الأصنام تنفع . وقال ابن عباس : معنى فادعوه فاعبدوهم . ثم وبخهم الله تعالى وسقاه عقولهم فقال : **(أَلَمْ أَرْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا)** الآية . أى أنتم أفضل منهم فكيف تعبدونهم . والغرض بيان جهلهم ؛ لأن المعبود يتصرف بالجوارح . وقرأ سعيد بن جبير « **إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَالُكُمْ** » بتخفيف « إن » وكسرهما لالتقاء الساكنين ، ونصب « عباداً » بالتنوين ، « أمثالكم » بالنصب . والمعنى : ما الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم ، أى هى حجارة وخشب ؛ فأنتم تعبدون ما أنتم أشرف منه .

قال النحاس : وهذه قراءة لا ينبغي أن يُقرأ بها من ثلاث جهات : أحدها — أنها مخالفة للسواد . والثانية — أن سيبويه يختار الرفع في خبر إن إذا كانت بمعنى ما ، فيقول : إن زيد منطلق ؛ لأن عمل « ما » ضعيف ، و « إن » بمعناها فهي أضعف منها . والثالثة — أن الكسائي زعم أن « إن » لا تكاد تأتي في كلام العرب بمعنى « ما » ، إلا أن يكون بعدها إيجاب ؛ كما قال عز وجل : « **إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ^(١)** » . (**فَلَيْسَتَجِيبُوا لَكُمْ**) الأصل أن تكون اللام مكسورة ، حذفت الكسرة لثقلها . ثم قيل : في الكلام حذف ، المعنى : فادعوهم إلى أن يتبعوكم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين أنهم آلهة . وقرأ أبو جعفر وشيبة « أم لهم أيدي يَبْطِشُونَ بها » بضم الطاء ، وهي لغة . واليد والرجل والأذن مؤنثات يُصَغَّرْنَ بالهاء . وتزاد في اليداء في التصغير ، تُرَدُّ إلى أصلها فيقال يُدَيَّةٌ بالتشديد لاجتماع الياءين .

قوله تعالى : (**قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ**) أى الأصنام . (**ثُمَّ كِيدُونِ**) أتم وهى . (**فَلَا تُنْظَرُونَ**) أى فلا تؤخرون . والأصل « كيدونى » حذفت الياء لأن الكسرة تدل عليها . وكذا « **فَلَا تُنْظَرُونَ** » . والكيد المكر . والكيد الحرب ؛ يقال : غَزَا فُلَمٌ يَلْقَى كَيْدًا . (**إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ**) أى الذى يتولى نصرى وحفظى الله . **وَوَلِىُّ الشَّيْءِ** : الذى يحفظه ويمنع عنه الضرر . والكتاب : القرآن . (**وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ**) أى يحفظهم . وفى صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير سر يقول : « **أَلَا إِنَّ آلَ أَبِي — ^(٢) —** **يَعْنَى فَلَانَا —** ليسوا لى بأولياء إنما وَلِىَّ اللَّهِ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ » . وقال الأخفش : وقُرئ « **إِنَّ وَلِىَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ** » يعنى جبريل . النحاس : هى قراءة عاصم الجحدري . والقراءة الأولى أئين ؛ لقوله : « **وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ** » .

(١) آية ٢٠ سورة الملك . (٢) فى شرح النورى على صحيح مسلم : « هذه الكاية بقوله : يعنى

فلانا ، هى من بعض الرواة خشى أن يسميه فيترتب عليه مفسدة وفنتة ؛ إما فى حق نفسه ، وإما فى حق غيره فكفى عنه ... قال القاضى عياض رضى الله عنه : قيل إن المكنى عنه ها هنا هو الحكم بن أبى العاص والله أعلم » .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ** ﴿١٩٧﴾ **وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا** ^ط **وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ** ﴿١٩٨﴾

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ)** كَرَّرَهُ لِيُبينَ أَنَّ مَا يَعْبُدُونَهُ لَا يَنْفَعُ وَلَا يَضُرُّ . **(وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى)** شرط ، والجواب **(لَا يَسْمَعُوا)** . **(وَتَرَاهُمْ)** مستأنف . **(يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ)** في موضع الحال . يعني الأصنام . ومعنى النظر فتح العينين إلى المنظور إليه ؛ أي وتراهم كالناظر إليك . **وَحَبَّرَ عَنْهُمْ** بالواو وهي جماد لا تُبصر ؛ لأن الخبر جَرَى على فعل مَنْ يعقل . وقيل : كانت لهم أعين من جواهر مصنوعة فلذلك قال **«وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ»** . وقيل : المراد بذلك المشركون ؛ أخبر عنهم بأنهم لا يبصرون حين لم ينتفعوا بأبصارهم .

قوله تعالى : **خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ** ﴿١٩٩﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — هذه الآية من ثلاث كلمات ، تضمنت قواعد الشريعة في المأمورات والمنهيات . فقوله **(خُذِ الْعَفْوَ)** دخل فيه صلة القاطعين ، والعفو عن المذنبين ، والرفق بالمؤمنين ، وغير ذلك من أخلاق المطيعين . ودخل في قوله **(وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ)** صلة الأرحام ، وتقوى الله في الحلال والحرام ، وغيض الأبصار ، والاستعداد لدار القرار . وفي قوله : **(وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ)** الحُضُّ على التخليق بالعلم ، والإعراض عن أهل الظلم ، والتتره عن منازعة السفهاء ، ومساواة الجهلة الأغبياء ، وغير ذلك من الأخلاق الحميدة والأفعال الرشيدة .

قلت : هذه الخصال تحتاج إلى بسط ، وقد جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر بن سليم . قال جابر بن سليم أبو جري : ركبت قعودي ثم أتيت إلى مكة فطلبت رسول الله صلى

الله عليه وسلم، فأنخت قعودي بباب المسجد، فدلّوني على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا هو جالس عليه بُرد من صوف فيه طرائق حُمر؛ فقلت: السلام عليك يا رسول الله. فقال: "وعليك السلام". فقلت: إنا معشر أهل البادية، قوم فينا الجفاء؛ فعلمني كلمات ينفعني الله بها. قال: "أذن" ثلاثاً، فدنوت فقال: "أعد علي" فأعدت عليه فقال: "أتق الله ولا تحقرن من المعروف شيئاً وأن تلقى أخاك بوجه منكسر وأن تُفرغ من دلوك في إناء المستسقى وإن امرؤ سبك بما لا يعلم منك فلا تَسبّه بما تعلم فيه فإن الله جاعل لك أجراً وعليه وزراً ولا تسبّ شيئاً مما خوّلك الله تعالى". قال أبو جري: فوالذي نفسي بيده، ما سبّبت بعده شاة ولا بعيراً. أخرجه أبو بكر البزار في مسنده بمعناه. وروى أبو سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن يسعونكم بسط الوجه وحسن الخلق". وقال ابن الزبير: ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق الناس. وروى البخاري من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير في قوله «خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ» قال: ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق الناس. وروى سفيان بن عيينة عن الشعبي أنه قال: إن جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: "ما هذا يا جبريل؟" فقال: "لا أدرى حتى أسأل العالم" في رواية "لا أدرى حتى أسأل ربي" فذهب فمكث ساعة ثم رجع فقال: "إن الله تعالى يأمرك أن تعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك". فنظمه بعض الشعراء فقال:

مكارم الأخلاق في ثلاثة * من كملت فيه فذلك الغني

إعطاء من تحريمه ووصل من * تقطعه والعفو عن اعتدى

وقال جعفر الصادق: أمر الله نبيه بمكارم الأخلاق في هذه الآية، وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية. وقال صلى الله عليه وسلم: "بُعث لأتم مكارم الأخلاق". وقال الشاعر:

كل الأمور تزول عنك وتنقضي ■ إلا الشئ فإنه لك باقى
ولو أننى خيَّرت كل فضيلة ■ ما اخترت غير مكارم الأخلاق
وقال سهل بن عبد الله : كَلَّمَ الله موسى بطور سيناء . قيل له : بأى شئ أوصاك ؟
قال : بتسعة أشياء ، الخشية فى السر والعانية ، وكلمة الحق فى الرضا والغضب ، والقصد فى الفقر
والغنى ، وأمرنى أن أصل من قطعنى ، وأعطى من حرمنى ، وأعفو عمن ظلمنى ، وأن يكون
نطقى ذكراً ، وصمتى فكراً ، ونظرى عبدة .

قلت : وقد روى عن نبيِّنا محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” أمرنى ربى بتسع
الإخلاص فى السر والعانية والعدل فى الرضا والغضب والقصد فى الغنى والفقر وأن أعفو عمن
ظلمنى وأصل من قطعنى وأعطى من حرمنى وأن يكون نطقى ذكراً وصمتى فكراً ونظرى عبدة “ .
وقيل : المراد بقوله « خذ العفو » أى الزكاة ؛ لأنها يسير من كثير . وفيه بُعد ؛ لأنه من عفا
إذا درس . وقد يقال : خذ العفو منه ، أى لا تنقص عليه وسامحه . وسبب النزول يردّه ،
والله أعلم . فإنه لما أمره بمحاجة المشركين دلّه على مكارم الأخلاق ، فإنها سبب جرّ المشركين
إلى الإيمان . أى أقبل من الناس ما عفا لك من أخلاقهم وتيسر ؛ تقول : أخذت حقّ عفوّاً
صَفَوّاً ، أى سهلاً .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾ أى بالمعروف . وقرأ عيسى بن عمر
« العُرف » بضمّتين ؛ مثل الحُلُم ، وهما لغتان . والعرف والمعروف والعارفة ؛ كل خصلة
حسنة ترتضيها العقول ، وتطمئن إليها النفوس .

قال الشاعر :

من يفعل الخير لا يَعمَدَ جَوَازِيه * لا يذهب العُرف بين الله والناس
وقال عطاء : « وأمر بالعُرف » يعنى بلا إله إلا الله .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ أى إذا أقمت عليهم الحجّة وأمرتهم
بالمعروف فجھلوا عليك فأعرض عنهم ؛ صيانة له عليهم ورفعاً لقدره عن مجاوبتهم . وهذا وإن

كان خطاباً لنبيه عليه السلام فهو تأديب لجميع خلقه . وقال ابن زيد وعطاء : هي منسوخة بآية السيف . وقال مجاهد وقتادة : هي مُحْكَمَةٌ ؛ وهو الصحيح لما رواه البخاري عن عبد الله بن عباس قال : قدم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فتزل على ابن أخيه الحُزْر بن قيس ابن حصن ، وكان من النفر الذين يُدِينهم عُمَرُ ، وكان القراء أصحاب مجالس عُمَر ومشاوَرته ، كهُولاً كانوا أو شُبَّاناً . فقال عيينة لابن أخيه : يا بن أخي ، هل لك وجه عند هذا الأمير ، فتستأذن لي عليه . قال : سأستأذن لك عليه ؛ فأستأذن لعيينة . فلما دخل قال : يا بن الخطاب ، والله ما تعطينا الجَزَلَ ، ولا تحكُم بيننا بالعدل ! قال : فغضب عمر حتى همَّ بأن يقع به . فقال الحُزْر : يا أمير المؤمنين ، إن الله قال لنبيه عليه السلام « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » وإن هذا من الجاهلين . فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه ، وكان وقافاً عند كتاب الله عز وجل .

قلت : فاستعمال عمر رضي الله عنه لهذه الآية واستدلال الحُرِّ بها يدل على أنها مُحْكَمَةٌ لا منسوخة . وكذلك استعمالها الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما ؛ على ما يأتي بيانه . وإذا كان الجفاء على السلطان تعمدًا واستخفافاً بحقه فله تعزيره . وإذا كان غير ذلك فالإعراض والصفح والعفو ؛ كما فعل الخليفة العدل .

قوله تعالى : وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾
فيه مسألتان :

الأولى — لما نزل قوله تعالى : « خُذِ الْعَفْوَ » قال عليه السلام : " كيف يارب والغضب " ؟ فتزلت : « وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ » وَنَزْغُ الشَّيْطَانِ : وسأوسه . وفيه لغتان : نزغ ونزغ ؛ يقال : لِمَاكَ وَالتَّزَاغُ وَالتَّنَاغُ ، وهم المورشون . الزجاج : التَّزَغُ أدنى حركة تكون ، ومن الشيطان

(١) أى لا يجاوز حكمه . (٢) التوريش : التحريش ؛ يقال : ورش بين القوم وأرّش .

أدنى وسوسة . قال سعيد بن المسيّب : شهدت عثمان وعليّاً وكان بينهما نزغ من الشيطان فبأبى واحد منهما لصاحبه شيئاً ، ثم لم يبرح حتى استغفر كلّ واحد منهما لصاحبه . ومعنى ﴿ يَنْزَغَنَّكَ ﴾ : يصيبنك ويعرض لك عند الغضب وسوسة بما لا يحل . ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللّهِ ﴾ أى اطلب النجاة من ذلك بالله . فأمر تعالى أن يدفع الوسوسة بالالتجاء إليه والاستعاذة به ؛ والله المثل الأعلى . فلا يستعاذ من الكلاب إلا ربّ الكلاب . وقد حكي عن بعض السلف أنه قال لتلميذه : ما تصنع بالشيطان إذا سؤل لك الخطايا ؟ قال : أجاهده . قال : فإن عاد ؟ قال : أجاهده . قال : فإن عاد ؟ قال : أجاهده . قال : هذا يطول ، أرايت لو مررت بغم فنبحك كلبها ومنع من العبور ما تصنع ؟ قال : أكابذه وأردّه جهدى . قال : هذا يطول عليك ، ولكن استغث بصاحب الغم يكفّه عنك .

الثانية — النَّغْزُ وَالنَّزْغُ وَالْهَمْزُ وَالْوَسْوَسَةُ سواء ؛ قال الله تعالى : « وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ » ^(١) وقال : « مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ » ^(٢) . وأصل النَّزْغُ الفساد ؛ يقال : نزغ بيننا ، أى أفسد . ومنه قوله : « نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي » ^(٣) أى أفسد . وقيل : النَّزْغُ الإغواء والإغراء ؛ والمعنى متقارب .

قلت : ونظير هذه الآية ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يأتى الشيطان أحدكم فيقول له من خلق كذا وكذا حتى يقول له من خلق ربك فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله ولينته » . وفيه عن عبد الله قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة قال : « تلك محض الإيمان » . وفي حديث أبي هريرة : « ذلك صريح الإيمان » والصريح الخالص . وهذا ليس على ظاهره ؛ إذ لا يصح أن تكون الوسوسة نفسها هي الإيمان ، لأن الإيمان اليقين ، وإنما الإشارة إلى ما وجدوه من الخوف من الله تعالى أن يعاقبوا على ما وقع في أنفسهم . فكأنه قال جرّعكم من هذا هو محض الإيمان وخالصه ؛ لصحة إيمانكم ، وعلمكم بفسادها . فسمي الوسوسة إيمانا لما كان دفعها والإعراض عنها والرد لها وعدم قبولها

(١) آية ٥٧ سورة المؤمنون . (٢) سورة الناس . (٣) آية ١٠٠ سورة يوسف .

والخزع منها صادرا عن الإيمان . وأما أمره بالاستعاذة فليكون تلك الوسوس من آثار الشيطان .
وأما الأمر بالانتهاء فعن الركون إليها والاتفات نحوها . فمن كان صحيح الإيمان واستعمل
ما أمره به ربه ونبيه نفعه وانتفع به . وأما من خالجه الشبهة وغلب عليه الحس ولم يقدر على
الانفكاك عنها فلا بد من مشافهته بالدليل العقلي ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم للذي خالطته شبهة
الإبل الجرب حين قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا عدوى » . وقال أعرابي : فما بال الإبل
تكون في الزمل كأنها الظباء فإذا دخل فيها البعير الأجرب أجربها ؟ فقال صلى الله عليه وسلم :
« فمن أعدى الأول » فاستأصل الشبهة من أصلها . فلما يئس الشيطان من أصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم بالإغراء والإضلال أخذ يشوش عليهم أوقاتهم بتلك الألقيات . والوسوس :
الترهات ؛ فنفرت عنها قلوبهم وعظم عليهم وقوعها عندهم فجاءوا — كما في الصحيح — فقالوا :
يا رسول الله ! إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به . قال : « أوقد وجدتموه » ؟
قالوا نعم . قال : « ذلك صريح الإيمان رغما للشيطان حسب ما نطق به القرآن في قوله « إِنَّ
عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » » . فالخواطر التي ليست بمستقرة ولا آجلبتها الشبهة فهي
التي تدفع بالإعراض عنها ؛ وعلى مثلها يطلق أسم الوسوسة . والله أعلم . وقد مضى في آخر
« البقرة » هذا المعنى ، والحمد لله .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَٰئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ** ﴿٢٠﴾ **وَأَخْوَنُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ** ﴿٢١﴾
فيه مستثانان :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا)** يريد الشرك والمعاصي . **(إِذَا مَسَّهُمْ طَٰئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ)** هذه قراءة أهل البصرة وأهل مكة . وقراءة أهل المدينة وأهل الكوفة
« طائف » . وروى عن سعيد بن جبير « طيف » بتشديد الياء . قال النحاس : كلام
العرب في مثل هذا « طيف » بالتخفيف ؛ على أنه مصدر من طاف يطيف . قال الكسائي :

هو مخفف من « طَيْف » مثل مَيِّت ومَيِّت . قال النحاس : ومعنى « طَيْف » في اللغة ما يُتَخَيَّل في القلب أو يُرَى في النوم ؛ وكذا معنى طائف . وقال أبو حاتم : سألت الأَصْمَعِيَّ عن طَيْف ؛ فقال : ليس في المصادر فيعمل . قال النحاس : ليس هو بمصدر ، ولكن يكون بمعنى طائف . والمعنى : إن الذين اتَّقَوْا المعاصي إذا لحقهم شيء تفكروا في قدرة الله عز وجل وفي إناعمه عليهم فتركوا المعصية . وقيل : الطَّيْف والطائف معنيان مختلفان . فالأول — التخيُّل . والثاني — الشيطان نفسه . فالأول مصدر طاف الخيال يطوف طيفا ؛ ولم يقولوا من هذا طائف في اسم الفاعل . قال السَّهْبِيُّ : لأنه تخيل لا حقيقة له . فأما قوله : « فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ » فلا يقال فيه : طيف ؛ لأنه اسم فاعل حقيقة ، ويقال إنه جبريل .

قال الزجاج : طفت عليهم أطوف ، وطاف الخيال يطيف . وقال حسان :

فَدَعَّ هذا ولكن من لَطِيفٍ ■ يؤرِّقني إذا ذهب العِشاءُ

مجاهد : الطيف الغضب . ويُسمَّى الجنون والغضب والوسوسة طيفا ؛ لأنه لَمَّة من الشيطان تُشَبِّه بَلَمَّة الخيال . (فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ) أى منتهون . وقيل : فإذا هم على بصيرة . وقرأ سعيد بن جبير : « تَذَكَّرُوا » بتشديد الذال . ولا وجه له في العربية ؛ ذكره النحاس .

الثانية — قال عصام بن المصطلق : دخلت المدينة فرأيت الحسن بن عليّ عليهما السلام ، فأعجبني شتمه وحسن روائه ؛ فأثار مني الحسد ما كان يُجِنِّه صدرى لأبيه من البغض ، فقلت : أنت ابن أبي طالب ! قال نعم . فبالغت في شتمه وشم أبيه ؛ فنظر إلى نظرة عاطف رءوف ، ثم قال : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم « خُذِ الْعَقْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » فقرأ إلى قوله : « فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ » ثم قال لى : خَفَضَ عليك ■ أسْتَغْفِرُ الله لى ولك ، إنك لو استعتتنا أعناك ، ولو استترفدتنا أرفدناك ،

ولو استرشدتنا أرشدناك . فتوسم في الندم على ما فرط متى فقال : « لا تثريب عليكم اليوم ^(١) يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين » أمن أهل الشام أنت؟ قلت نعم . فقال :
 * شَنِشَنَةً أَعْرَفَهَا مِنْ ^(٢) أَنْزَمِ *

حَيَّاكَ الله وَيَّيَّاكَ ، وعافاك ، وآدأك ؛ انبسط إلينا في حوائجك وما يعرض لك ، نجدنا ^(٣) عند أفضل ظنك ، إن شاء الله . قال عصام : فضاقت على الأرض بما رحبت ، ووددت ^(٤) أنها ساخت بي ؛ ثم تسَلَّت منه لَوَاذًا ، وما على وجه الأرض أحب إلى منه ومن أبيه .

قوله تعالى : (وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ) قيل : المعنى وإخوان الشياطين وهم الفجار من ضلال الإنس تدمهم الشياطين في الغي . وقيل للفجار إخوان الشياطين لأنهم يقبلون منهم . وقد سبق في هذه الآية ذكر الشيطان . هذا أحسن ما قيل فيه ؛ وهو قول قتادة والحسن والضحاك . ومعنى (لَا يُقْصِرُونَ) أى لا يتوبون ولا يرجعون . وقال الزجاج : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى : والذين تدعون من دونه لا يستطيعون لكم نصرا ولا أنفسهم ينصرون ، وإخوانهم يمدونهم في الغي ؛ لأن الكفار إخوان الشياطين . ومعنى الآية : إن المؤمن إذا مسه طَيف من الشيطان تنبه عن قُرب ، فأما المشركون فيمدتهم الشيطان . و (لَا يُقْصِرُونَ) قيل : يرجع إلى الكفار على القولين جميعا . وقيل : يجوز أن يرجع إلى الشيطان . قال قتادة : المعنى ثم لا يُقْصِرُونَ عنهم ولا يرجعونهم . والإقصار : الانتهاء عن الشيء ، أى لا تقصر الشياطين في مدهم الكفار بالغى . وقوله (فِي الْغَيِّ) يجوز أن يكون متصلا بقوله

(١) آية ٩٢ سورة يوسف . (٢) الشنشة (بكر الشين) : العادة والطبيعة . قال الأصمعي : وهذا بيت رجز تمثل به لأبي أنزم الطائي وهو :

* إِنْ بَقِيَ زَمَلُونِي بِالْدم * شنشة أعرفها من أنزم * من يلق أساد الرجال بكلم *

قال ابن برى : وكان أنزم عاقا لأبيه ، فأتى وترك بنين عقوا جدهم وضربوه وأدوه . فقال ذلك : أى إنهم أشبهوا أباهم في العقوق . (٣) قوله : حيَّاك الله ويَّاك ، أى ملكك واعتمدك بالنجية . ويَّاك : معناه وبؤاك منزلا ؛ إلا أنها لما جاءت مع حيَّاك تركت همزتها وقابت واوها ياء . وآدأك : قواك وأعانك .

(٤) الانبساط : ترك الاحتشام . (٥) اللواذ : الاستتار .

«يُمَدُّوْنَهُمْ» ويجوز أن يكون متصلاً بالإخوان . والغنى : الجهل . وقرأ نافع «يُمَدُّوْنَهُمْ» بضم الياء وكسر الميم . والباقون بفتح الياء وضم الميم . وهما لغتان مَدَّ وأَمَدَّ . ومَدَّ أكثر، بغير الألف؛ قاله مكي . النحاس : وجماعة من أهل العربية ينكرون قراءة أهل المدينة؛ منهم أبو حاتم وأبو عبيد، قال أبو حاتم : لا أعرف لها وجهاً، إلا أن يكون المعنى يزيدونهم في الغنى . وحكى جماعة من أهل اللغة منهم أبو عبيد أنه يقال إذا كثَر شيء شيئاً بنفسه مَدَّه، وإذا كثَره بغيره قيل أَمَدَّه، ونحو «يُمَدِّدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ» . وحكى عن محمد ابن يزيد أنه احتج لقراءة أهل المدينة قال : يقال مددت له في كذا أى زينته له واستدعيته أن يفعله . وأمددته في كذا أى أعتته برأى أو غير ذلك . قال مكي : والاختيار الفتح ؛ لأنه يقال : مددت في الشر، وأمددت في الخير؛ قال الله تعالى : «وَيَمْدُدْهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ»^(١) . فهذا يدل على قوة الفتح في هذا الحرف ؛ لأنه في الشر، والغنى هو الشر، ولأن الجماعة عليه . وقرأ عاصم الجحدري «يُمَدُّوْنَهُمْ فِي الْغِنَى» . وقرأ عيسى بن عمر «يَقْصُرُونَ» بفتح الياء وضم الصاد وتخفيف القاف . الباكون «يَقْصِرُونَ» بضده، وهما لغتان . قال امرؤ القيس :

سَمَّاكَ شَوْقٌ بَعْدَ مَا كَانَ أَقْصَرَا *

قوله تعالى : وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا آجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَآئِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْقَوْمِ يُوْمِنُونَ ﴿٢٠٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ) أى تقرأوها عليهم . (قَالُوا لَوْلَا آجْتَبَيْتَهَا) لولا بمعنى هلا، ولا يليها على هذا المعنى إلا الفعل ظاهراً أو مضمراً، وقد تقدّم القول فيها في «البقرة» مستوفى . ومعنى (آجْتَبَيْتَهَا) اختلقتها من نفسك . فأعلمهم أن الآيات من قبل الله

(١) في الأصول : «مَدَّه» . (٢) آية ١٢٥ سورة آل عمران . (٣) آية ١ سورة البقرة .

(٤) راجع ج ٢ ص ٩١ طبعة ثانية .

عز وجل، وأنه لا يقرأ عليهم إلا ما أنزله عليه . يقال: اجتنبيت الكلام أى ارتجلته وأخلفته وأخترعته إذا جئت به من عند نفسك . (قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِنْ رَبِّي) أى من عند الله لا من عند نفسى . (هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ) يعنى القرآن، جمع بصيرة، وهى الدلالة والعبرة . أى هذا الذى دللتكم به على أن الله عز وجل واحد بصائر، أى يُستبصر بها . وقال الزجاج : « بصائر » أى طرق . والبصائر طرق الدين . قال الجعفي :

راحوا بصائرهم على أكتافهم * وبصيرتى يَعدُّوها عِتْدًا^(١) وأى

(وَهَدَىٰ) رشد وبيان . (وَرَحْمَةً) أى ونعمة .

قوله تعالى : وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ

تَرْحَمُونَ ﴿٢٤٤﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا) قيل : إن هذا نزل فى الصلاة ، روى عن ابن مسعود وأبى هريرة وجابر والزهرى وعبيد الله بن عمير وعطاء بن أبى رباح وسعيد بن المسيب . قال سعيد : كان المشركون يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى ؛ فيقول بعضهم لبعض بمكة : « لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ » . فأنزل الله جل وعز جوابا لهم « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » . وقيل : إنما نزلت فى الخطبة ؛ قاله سعيد بن جبيرة ومجاهد وعطاء وعمرو بن دينار وزيد بن أسلم والقاسم بن مخيمرة ومسلم بن يسار وشهر بن حوشب وعبيد الله بن المبارك . وهذا ضعيف ؛ لأن القرآن فيها قليل ، والإنصات يجب فى جميعها ؛ قاله ابن العربى . النقاش : والآية مكية ، ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة . وذكر الطبرى عن سعيد بن جبيرة أيضا أن هذا فى الإنصات يوم الأضحى ويوم الفطر ويوم الجمعة ، وفيما يتجهز به الإمام فهو عام . وهو الصحيح ؛ لأنه

(٢) آية ٢٦ سورة فصلت .

(١) راجع ص ٥٧ من هذا الجزء .

يجمع جميع ما أوجبته هذه الآية وغيرها من السنّة في الإنصات . قال النقاش : أجمع أهل التفسير أن هذا الاستماع في الصلاة المكتوبة وغير المكتوبة . النحاس : وفي اللغة يجب أن يكون في كل شيء ، إلا أن يدل دليل على اختصاص شيء . وقال الزجاج : يجوز أن يكون « فاستمعوا له وأنصتوا » اعملوا بما فيه ولا تجاوزوه . والإنصات : السكوت للاستماع والإصغاء والمراعاة . أنصت ينصت إنصاتاً ونصت أيضاً ؛ قال الشاعر :

قال الإمام عليكم أمر سيّدكم ■ فلم تخالف وأنصتنا كما قالوا

ويقال : أنصتوه وأنصتوا له ؛ قال الشاعر :

إذا قالت حذام فأنصتها ■ فإن القول ما قالت حذام

وقال بعضهم في قوله ■ فاستمعوا له وأنصتوا » : كان هذا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصاً ليعيه عنه أصحابه .

قلت : هذا فيه بعد ، والصحيح القول بالعموم ؛ لقوله : « لعلمكم ترجمون » والتخصيص يحتاج إلى دليل . وقال عبد الجبار بن أحمد في فوائد القرآن له : إن المشركين كانوا يكثرُونَ اللغظ والشغب تعنتاً وعناداً ؛ على ما حكاه الله عنهم : « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ » . فأمر الله المسلمين حالة أداء الوحي أن يكونوا على خلاف هذه الحالة وأن يستمعوا ، ومدح الجن على ذلك فقال : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ » الآية . وقال محمد بن كعب القرظي : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ في الصلاة أجابه من وراءه ؛ إذا قال بسم الله الرحمن الرحيم ، قالوا مثل قوله ، حتى يقضى فاتحة الكتاب والسورة . فليث بذلك ما شاء الله أن يلبث ؛ فتزل « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » فأنصتوا . وهذا يدل على أن المعنى بالإنصات ترك الجهر على ما كانوا يفعلون من مجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة في هذه الآية : كان الرجل يأتي وهم في الصلاة فيسألهم كم صليتم ، كم بقي ؛ فانزل الله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ »

وَأَنْصِتُوا» . وعن مجاهد أيضا : كانوا يتكلمون في الصلاة بحاجتهم ؛ فنزل قوله تعالى :
 « لعلكم ترحمون » . وقد مضى في الفاتحة الاختلاف في قراءة المأموم خلف الإمام . ويأتى
 في « الجمعة » حكم الخطبة ، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ
 مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ** ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (**وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً**) نظيره « **ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا
 وَخُفْيَةً** » ^(١) وقد تقدم . قال أبو جعفر النحاس : ولم يختلف في معنى « **وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ** »
 أنه في الدعاء .

قلت : قد روى عن ابن عباس أنه يعنى بالذكر القراءة في الصلاة . وقيل : المعنى
 اقرأ القرآن بتأمل وتدبر . « **تَضَرُّعًا** » مصدر ، وقد يكون في موضع الحال . « **وَخِيفَةً** »
 معطوف عليه . وجمع خيفة خوف ؛ لأنه بمعنى الخوف ؛ ذكره النحاس . وأصل خيفة خوفاً ،
 قلبت الواو ياء لأنكسار ما قبلها . خاف الرجل يخاف خوفاً وخيفة وخافة ، فهو خائف ،
 وقوم خوف على الأصل ، وخيف على اللفظ . وحكى الفراء أنه يقال أيضا في جمع خيفة
 خيف . قال الجوهري : والخيفة الخوف ، والجمع خيف ، وأصله الواو . (**وَدُونَ الْجَهْرِ**)
 أى دون الرفع من القول . أى أسمع نفسك ؛ كما قال : « **وَأَبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا** » ^(٢) أى بين
 الجهر والخافتة . ودل هذا على أن رفع الصوت بالذكر ممنوع ؛ على ما تقدم في غير موضع .
 (**بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ**) قال قتادة وابن زيد : الآصال العشيات . والغُدُو جمع غُدوة . وقرأ
 أبو مجاز « **بِالْغُدُوِّ وَالْإِيصَالِ** » وهو مصدر أصلنا ، أى دخلنا في العشي . والآصال جمع أصل ؛
 مثل طُنْب وأطناب ؛ فهو جمع الجمع ، والواحد أصيل ، جُمع على أصل ؛ عن الزجاج .

(٢) آية ١١٠ سورة الإسراء .

(١) آية ٥٥ من هذه السورة ص ٢٢٣ من هذا الجزء .

الأخفش : الآصال جمع أصيل ؛ مثل يمين وأيمان . القراء : أصل جمع أصيل ، وقد يكون أصل واحدا ؛ كما قال الشاعر :

* ولا بأحسن منها إذ دنا الأصل *

الجاهلي : الأصل الوقت بعد العصر إلى المغرب ، وجمعه أصل وأصال وأصائل ؛ كأنه جمع أصيلة ؛ قال الشاعر :

لعمري لأنت البيت أكرم أهله * وأقعد في أفيائه بالأصائل
ويجمع أيضا على أصلان ؛ مثل بعير وبُعران ؛ ثم صغروا الجمع فقالوا أصيلان ، ثم أبدلوا من
النون لاما فقالوا أصيلا ؛ ومنه قول النابغة :

وقفت فيها أصيلا لأسائلها * عيت جوابا وما بالربع من أحد

وحكى النجاشي لقيته أصيلا . (وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) أى عن الذكر .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ
وَيَسْبِغُونَ لَهُ وَيَسْجُدُونَ ﴿٢٠٦﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ) يعنى الملائكة بإجماع . وقال « عند ربك » والله تعالى بكل مكان لأنهم قريبون من رحمته ، وكل قريب من رحمة الله عز وجل فهو عنده ؛ عن الزجاج . وقال غيره : لأنهم فى موضع لا ينفذ فيه إلا حكم الله . وقيل : لأنهم رسل الله ؛ كما يقال : عند الخليفة جيش كثير . وقيل : هذا على جهة التشریف لهم ، وأنهم بالمكان المكرم ؛ فهو عبارة عن قربهم فى الكرامة لا فى المسافة . (وَيَسْبِغُونَ) أى ويعظمونه ويزهونه عن كل سوء . (وَلَهُ يَسْجُدُونَ) قيل يصلون . وقيل يذلون ، خلاف أهل المعاصى .

الثانية — والجمهور من العلماء في أن هذا موضعُ سجود للقارئ. وقد اختلفوا في عدد سجود القرآن؛ فأقصى ما قيل : خمس عشرة . أولها خاتمة الأعراف، وآخرها خاتمة العلق . وهو قول ابن حبيب وابن وهب — في رواية — وإسحاق . ومن العلماء من زاد سجدة الحجر، قوله تعالى : « وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ » على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . فعلى هذا تكون ست عشرة . وقيل : أربع عشرة ؛ قاله ابن وهب في الرواية الأخرى عنه . فأسقط ثانية الحج . وهو قول أصحاب الرأي، والصحيح سقوطها؛ لأن الحديث لم يصح بثبوتها . ورواه ابن ماجه وأبو داود في سننهما عن عبد الله بن مئين من بنى عبد كلال عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن؛ منها ثلاث في المفصل، وفي الحج سجدتان . وعبد الله بن مئين لا يُحتج به؛ قاله أبو محمد عبد الحق . وذكر أبو داود أيضا من حديث عقبة بن عامر قال قلت : يا رسول الله، أفي سورة الحج سجدتان؟ قال : « نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما » . في إسناده عبد الله بن لبيعة، وهو ضعيف جدا . وأثبتهما الشافعي وأسقط سجدة ص . وقيل : إحدى عشرة سجدة، وأسقط آخره الحج وثلاث المفصل . وهو مشهور مذهب مالك . وروى عن ابن عباس وابن عمر وغيرهم . وفي سنن ابن ماجه عن أبي الدرداء قال : سجدت مع النبي صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة سجدة ليس فيها من المفصل شيء، الأعراف والرعد والنحل وبنى إسرائيل ومريم والحج سجدة والفرقان وسليمان سورة النمل والسجدة وص وسجدة الحواميم . وقيل : عشر، وأسقط آخره الحج وص وثلاث المفصل؛ ذكر عن ابن عباس . وقيل : إنها أربع، سجدة الم تنزيل وحم تنزيل والنجم والعلق . وسبب الخلاف اختلاف النقل في الأحاديث والعمل . واختلافهم في الأمر المجتزأ بالسجود في القرآن هل المراد به سجود التلاوة أو سجود الفرض في الصلاة .

الثالثة — واختلفوا في وجوب سجود التلاوة؛ فقال مالك والشافعي : ليس بواجب . وقال أبو حنيفة : هو واجب . وتعلق بأن مطلق الأمر بالسجود على الوجوب، وبقوله عليه السلام : « إذا قرأ ابن آدم سجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويله » . وفي رواية

أبي كُريب "ياؤيلي"، وبقوله عليه السلام إخباراً عن إبليس لعنه الله : "أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت في النار". أخرجه مسلم . ولأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحافظ عليه . وعول علماؤنا على حديث عمر الثابت - أخرجه البخاري - أنه قرأ آية سجدة على المنبر [فتر] فسجد وسجد الناس معه ، ثم قرأها في الجمعة الأخرى فتهياً للناس للسجود ، فقال : أيها الناس على رسلكم ! إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء . وذلك يحضر الصحابة أجمعين من الأنصار والمهاجرين . فلم ينكر عليه أحد فثبت الإجماع به في ذلك . وأما قوله : "أمر ابن آدم بالسجود" فإخبار عن السجود الواجب . ومواظبة النبي صلى الله عليه وسلم تدل على الاستحباب ، والله أعلم .

الرابعة - ولا خلاف في أن سجود القرآن يحتاج إلى ما تحتاج إليه الصلاة من طهارة حدث ونجس ونية واستقبال قبلة ووقت . إلا ما ذكر البخاري عن ابن عمر أنه كان يسجد على غير طهارة . وذكره ابن المنذر عن الشعبي . وعلى قول الجمهور هل يحتاج إلى تحريم ورفع يدين عنده وتكبير وتسليم . اختلفوا في ذلك ؛ فذهب الشافعي وأحمد وإسحاق إلى أنه يكبر ويرفع للتكبير لها . وقد روى في الأثر عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد كبر ، وكذلك إذا رفع كبر . ومشهور مذهب مالك أنه يكبر لها في الخفض والرفع في الصلاة . واختلف عنه في التكبير لها في غير الصلاة ؛ وبالتكبير لذلك قاله عامة الفقهاء ، ولا سلام لها عند الجمهور . وذهب جماعة من السلف وإسحاق إلى أنه يسلم منها . وعلى هذا المذهب يتحقق أن التكبير في أولها للإحرام . وعلى قول من لا يسلم يكون للسجود خفسب . والأول أولى ؛ لقوله عليه السلام : "مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم" . وهذه عبادة لها تكبير ، فكان لها تحليل كصلاة الجنازة بل أولى ؛ لأنها فعل وصلاة الجنازة قول . وهذا اختيار ابن العربي .

الخامسة - وأما وقته فقليل : يسجد في سائر الأوقات مطلقاً ؛ لأنها صلاة لسبب . وهو قول الشافعي وجماعة . وقيل : ما لم يُسفر الصبح ، أو ما لم تصفر الشمس بعد العصر .

(١) في الأصول : «بعد الصبح» والتصويب من كتب المالكية .

وقيل : لا يسجد بعد الصبح ولا بعد العصر . وقيل : يسجد بعد الصبح ولا يسجد بعد العصر . وهذه الثلاثة الأقوال في مذهبنا . وسبب الخلاف معارضة ما يقتضيه سبب قراءة السجدة من السجود المرتب عليها لعموم النهي عن الصلاة بعد العصر وبعد الصبح . واختلافهم في المعنى الذي لأجله نهى عن الصلاة في هذين الوقتين ، والله أعلم .

السادسة — فإذا سجد يقول في سجوده : اللَّهُمَّ احطط عني بها وزراً ، واكتب لي بها أجراً ، واجعلها لي عندك ذكراً . ورواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ذكره ابن ماجه . السابعة — فإن قرأها في صلاة ، فإن كان في نافلة سجد إن كان منفرداً أو في جماعة وأمن التخليط فيها . وإن كان في جماعة لا يأمن ذلك فيها فالمنصوص جوازه . وقيل : لا يسجد فيها . وأما في الفريضة فالمشهور عن مالك النهي عنه فيها ، سواء كانت صلاة سر أو جهر ، جماعة أو فرادى . وهو معلل بكونها زيادة في أعداد سجود الفريضة . وقيل : معلل بخوف التخليط على الجماعة ؛ وهذا أشبه . وعلى هذا لا يمنع منه الفرادى ولا الجماعة التي يأمن فيها التخليط .

الثامنة — روى البخاري عن أبي رافع قال : صليت مع أبي هريرة العتمة ، فقراً « إذا السماء آنشقت » فسجدت فقلت : ما هذه ؟ قال : سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم « فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه . انفرد بإخراجه . وفيه » وقيل لعمران بن حصين : الرجل يسمع السجدة ولم يجلس لها ؟ قال : رأيت لو قعد لها ! كأنه لا يوجبها عليه . وقال سلمان : ما لهذا غدونا . وقال عثمان : إنما السجدة على من آستمها . وقال الزهري : لا يسجد إلا أن يكون طاهراً ، فإذا سجدت وأنت في حَضْرٍ فاستقبل القبلة ، فإن كنت راكباً فلا عليك حيث كان وجهك . وكان السائب لا يسجد لسجود القاص^(١) . والله أعلم .

(١) القاص (بتشديد الصاد المهملة) الذي يقرأ القصص والأخبار والمواعظ ؛ لكونه ليس قاصداً للتلاوة القرآن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنفال

مدنية بدرية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس ه هي مدنية
إلا سبع آيات ، من قوله تعالى : « وإذ يمكركم الذين كفروا »^(١) إلى آخر السبع آيات .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — روى عبادة بن الصّامت قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر
فلقوا العدو ، فلما هزمهم الله أتبعهم طائفة من المسلمين يقتلونهم ، وأحدث طائفة برسول
الله صلى الله عليه وسلم ، واستولت طائفة على العسكر والنهب ، فلما نفى الله العدو ورجع الذين
طلبوهم قالوا : لنا النّقل ، نحن الذين طلبنا العدو وبنا نفاهم الله وهزمهم . وقال الذين أهدقوا
برسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أنتم بأحقّ به منا ، بل هو لنا ، نحن أهدقنا برسول الله صلى
الله عليه وسلم لئلا ينال العدو منه غيرة . وقال الذين استلّوا [على] العسكر والنهب : ما أنتم بأحقّ
منا ، هو لنا ، نحن حويناها واستولينا عليه ، فأنزل الله عز وجل : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ
الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » .
فقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فُواق بينهم . قال أبو عمر : قال أهل العلم بلسان العرب :
استلّوا أظافوا وأحاطوا ، يقال : الموت مُستلّ على العباد . وقوله ه فقسمه عن فُواق ه
يعنى عن سرعة . قالوا : والفُواق ما بين حلّتي الناقة . يقال : انتظره فُواق ناقة ، أى هذا

المقدار . ويقولونها بالضم والفتح : فُواق وفَواق . وكانَ هذا قبل أن ينزل : « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِمَتْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ نَحْسَهُ » الآية . وكان المعنى عند العلماء : أى إلى الله وإلى الرسول الحكم فيها والعملُ بها بما يقرب من الله تعالى . وذكر محمد بن إسحاق قال : حدثني عبد الرحمن بن الحارث وغيره من أصحابنا عن سليمان بن موسى الأشدق عن مكحول عن أبي أُمّة الباهلي قال : سألت عبادة بن الصّامت عن الأنفال فقال : فينا معشر أصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في النّقل ، وساءت فيه أخلاقنا ، فزعه الله من أيدينا وجعله إلى الرسول ، فقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بَواء . يقول : على السّواء . فكان ذلك تقوى الله وطاعة رسوله وصلاح ذات البين . وروى الصحيح عن سعد بن أبي وقاص قال : أعتنم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غنيمة عظيمة ، فإذا فيها سيف ، فأخذته فأتيته به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : نفّلتى هذا السيف ، فأنا من قد علمت حاله . قال : « رده من حيث أخذته » فانطلقت حتى أردت أن ألقيه في القبض ^(١) لامتني نفسي فرجعت إليه فقلت : أعطنيه . قال : فشدد لي صوته « رده من حيث أخذته » فانطلقت حتى أردت أن ألقيه في القبض لامتني نفسي فرجعت إليه فقلت : أعطنيه ، قال : فشدد لي صوته « رده من حيث أخذته » فأنزل الله « يستألفونك عن الأنفال » . لفظ مسلم . والروايات كثيرة ، وفيما ذكرناه كفاية ، والله الموفق للهداية .

الثانية — الأنفال واحدها نَفْلٌ بتحريك الفاء ، قال : ^(٢)

إِنَّ تَقْوَى رَبِّنَا خَيْرٌ نَفْلًا * وبإذن الله ربي والعجل

أى خير غنيمة . والنّفْل : اليمين ، ومنه الحديث « فتبرئكم يهود بنفل خمسين منهم » . والنّفْل : الاستفتاء ، ومنه الحديث « فآتتفل من ولدها » . والنّفْل : نبت معروف . والنّفْل : الزيادة على الواجب ، وهو التطوع . وولد الولد نافلة ؛ لأنه زيادة على الولد . والغنيمة نافلة ؛ لأنها

(١) القبض (بالتحريك) بمعنى المقبوض ، وهو ما جمع من الغنيمة قبل أن تقسم .

(٢) القائل هو لبيد ؛ كما في اللسان (مادة نفل) .

زيادة فيما أحل الله لهذه الأمة مما كان محظراً على غيرها . قال صلى الله عليه وسلم : **فُضِّلَتْ**
على الأنبياء بست - وفيها - وأحلت لي الغنائم . والأَنْفَال : الغنائم نفسها . قال عنترة :
 إِنَّا إِذَا أَحْمَرِ الوَعْيَ نُرَوِّي القَنَا * وَنَعِفَ عِنْدَ مَقَاسِمِ الْأَنْفَالِ
 أى الغنائم .

الثالثة - وأختلف العلماء في محل الأنفال على أربعة أقوال : الأول - محلها فيما
 شذ عن الكافرين إلى المسلمين وأخذ بغير حرب . الثانى - محلها الخمس . الثالث -
 خمس الخمس . الرابع - رأس الغنيمة ؛ حسب ما يراه الإمام . ومذهب مالك رحمه الله
 أن الأنفال مواهب الإمام من الخمس ، على ما يرى من الاجتهاد ، وليس في الأربعة الأقسام
 نفل ، وإنما لم ير النفل من رأس الغنيمة لأن أهلها معيّنون وهم المَوْجِفُونَ ، والخمس مردود
 قسمه إلى اجتهاد الإمام . وأهلُه غير معيّنين . قال صلى الله عليه وسلم : **”مَالِي مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ**
إِلَّا الْخُمْسَ وَالْخُمْسَ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ . فلم يمكن بعد هذا أن يكون النفل من حق أحد ،
 وإنما يكون من حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الخمس . هذا هو المعروف من مذهبه .
 وقد روى عنه أن ذلك من خمس الخمس . وهو قول ابن المسيّب والشافعي وأبى حنيفة .
 وسبب الخلاف حديث ابن عمر ، رواه مالك قال : **بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سَرِيَّةً**
قَبْلَ تَجْدٍ فَغَنِمُوا إِبِلًا كَثِيرَةً ، وَكَانَتْ سُهْمَانُهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا أَوْ أَحَدَ عَشَرَ بَعِيرًا ، وَنُقِلُوا بَعِيرًا
بَعِيرًا . هكذا رواه مالك على الشك في رواية يحيى عنه ، وتابعه على ذلك جماعة رَوَاةِ الموطأ
 إلا الوليد بن مسلم فإنه رواه عن مالك عن نافع عن ابن عمر ، فقال فيه : **فَكَانَتْ سُهْمَانُهُمْ**
اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا ، وَنُقِلُوا بَعِيرًا بَعِيرًا . ولم يشك . وذكر الوليد بن مسلم والحكم بن نافع عن
 شعيب بن أبي حمزة عن نافع عن ابن عمر قال : **بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جيش**
قَبْلَ نَجْدٍ - في رواية الوليد : أربعة آلاف - وأنبعثت سَرِيَّةً مِنَ الْجَيْشِ - في رواية
الوليد : فكنت ممن خرج فيها - فكان سهمان الجيش اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا ، اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا ، وَنُقِلَ
أَهْلُ السَّرِيَّةِ بَعِيرًا بَعِيرًا ، فَكَانَ سُهْمَانُهُمْ ثَلَاثَةَ عَشَرَ بَعِيرًا ، ذَكَرَهُ أَبُو دَاوُدَ . فأحتج بهذا من

يقول : إن النفل إنما يكون من جملة الخمس . وبيانه أن هذه السرية لو نُزِلت على أن أهلها كانوا عشرةً مثلاً أصابوا في غنيمتهم مائة وخمسين ، أخرج منها خمسين ثلاثين وصار لهم مائة وعشرون ، قُسمت على عشرة وجب لكل واحد اثنا عشر بعيراً ، اثنا عشر بعيراً ، ثم أعطى القوم من الخمس بعيراً بعيراً ، لأن خمس الثلاثين لا يكون فيه عشرة أبعة . فإذا عرفت ما للعشرة عرفت ما للمائة والألف وأزيد . واحتج من قال : إن ذلك كان من خمس الخمس بأن قال : جائز أن يكون هناك ثياب تباع ومتاع غير الإبل ، فأعطى من لم يبلغه البعير قيمة البعير من تلك العروض . ومما يعُضد هذا ما روى مسلم في بعض طرق هذا الحديث : فأصبنا إبلاً وغنماً ، الحديث . وذكر محمد بن إسحاق في هذا الحديث أن الأمير نقلهم قبل القسم . وهذا يوجب أن يكون النفل من رأس الغنيمة ، وهو خلاف قول مالك . وقول من روى خلافه أولى لأنهم حفاظ ، قاله أبو عمر رحمه الله . وقال مكحول والأوزاعي : لا ينقل بأكثر من الثلث ، وهو قول الجمهور من العلماء . قال الأوزاعي : فإن زادهم فليُف لهم ويجعل ذلك من الخمس . وقال الشافعي : ليس في النفل حد لا يتجاوزه الإمام .

الرابعة - ودل حديث ابن عمر على ما ذكره الوليد والحكم عن شعيب عن نافع أن السرية إذا خرجت من العسكر فغنمت أن العسكر شركاؤهم . وهذه مسألة وحكم لم يذكره في الحديث غير شعيب عن نافع ، ولم يختلف العلماء فيه ، والحمد لله .

الخامسة - واختلف العلماء في الإمام يقول قبل القتال : من هدم كذا من الحصن فله كذا ، ومن بلغ إلى موضع كذا فله كذا ، ومن جاء برأس فله كذا ، ومن جاء بأسير فله كذا ، يضريهم ^(١) . فروى عن مالك أنه كرهه . وقال : هو قتال على الدنيا . وكان لا يجيزه . وقال الثوري : ذلك جائز ولا بأس به .

قلت : وقد جاء هذا المعنى مرفوعاً من حديث ابن عباس قال : لما كان يوم بدر قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من قتل قتيلاً فله كذا ومن أسراً أسيراً فله كذا" . الحديث بطوله .

(١) التضرية : الاغراء .

وفي رواية عكرمة عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : "من فعل كذا وكذا وأتى مكان كذا وكذا فله كذا" . فتسارع الشبان وثبت الشيوخ مع الرايات ، فلما فتح لهم جاء الشبان يطلبون ما جعل لهم فقال لهم الأشياخ : لا تذهبون به دوننا ، فقد كثر ردءاً لكم ، فأنزل الله تعالى : « وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ » ذكره إسماعيل بن إسحاق أيضاً . وروى عن عمر بن الخطاب أنه قال لجرير بن عبد الله البجلي لما قدم عليه في قومه وهو يريد الشام : هل لك أن تأتى الكوفة ولك الثلث بعد الخمس من كل أرض وسبي . وقال بهذا جماعة فقهاء الشام : الأوزاعي ومكحول وابن حيوة وغيرهم . ورأوا الخمس من جملة الغنيمة ، والنفل بعد الخمس ثم الغنيمة بين أهل العسكر . وبه قال إسحاق وأحمد وأبو عبيد . قال أبو عبيد : والناس اليوم على أن لا نفل من جهة الغنيمة حتى تخمس . وقال مالك : لا يجوز أن يقول الإمام لسرية : ما أخذتم فلکم ثلثه . قال سحنون : يريد ابتداء . فإن نزل مضى ، ولهم أنصباؤهم في الباقي . وقال سحنون : إذا قال الإمام لسرية ما أخذتم فلا خمس عليكم فيه ، فهذا لا يجوز ، فإن نزل رددته ، لأن هذا حكم شاذ لا يجوز ولا يمضى .

السادسة — واستحب مالك رحمه الله ألا ينقل الإمام إلا ما يظهر كالعمامة والفرس والسيف . ومنع بعض العلماء أن ينقل الإمام ذهباً أو فضة أو لؤلؤاً ونحوه . وقال بعضهم : النفل جائز من كل شيء . وهو الصحيح لقول عمر ومقتضى الآية ، والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى : « فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ » أمر بالتقوى والإصلاح ، أى كونوا مجتمعين على أمر الله في الدعاء : اللهم أصلح ذات البين ، أى الحال التي يقع بها الاجتماع . فدل هذا على التصريح بأنه شجر بينهم اختلاف ، أو مالت النفوس إلى التشاح ، كما هو منصوص في الحديث . وتقدم معنى التقوى ، أى اتقوا الله في أقوالكم وأفعالكم ، وأصلحوا ذات بينكم . « وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ » في الغنائم ونحوها . « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » أى إن سبيل المؤمنين أن يمتثل ما ذكرنا . وقيل : « إِنْ » بمعنى « إذ » .

قوله تعالى : إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾

قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال العلماء : هذه الآية تحريض على إلزام طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أمر به من قسمة تلك الغنيمة . والوجل : الخوف . وفي مستقبله أربع لفات : وَجَلْ يَوَجَلْ وَيَجَلْ وَيَجَلْ وَيَجَلْ ؛ حكاها سيبويه . والمصدر وجَلَّ وجَلَّ ومَوَجَلًا ؛ بالفتح . وهذا مَوَجَلُهُ (بالكسر) للوضع والاسم . فمن قال : يَجَلُّ في المستقبل جعل الواو ألفا لفتحة ما قبلها . ولغة القرآن الواو ^(١) قَالُوا لَا تَوَجَلْ . ومن قال : « يَجَلُّ » بكسر الياء فهي على لغة بنى أسد ، فإنهم يقولون : أنا يَجَلُّ ، ونحن يَجَلُّ ، وأنت يَجَلُّ ؛ كلها بالكسر . ومن قال : « يَجَلُّ » بناء على هذه اللغة ، ولكنه فتح الياء كما فتحوها في يعلم ، ولم تكسر الياء في يعلم لاستثقالهم الكسر على الياء . وكسرت في « يَجَلُّ » لتقوى إحدى الياءين بالأخرى . والأمر منه « يَجَلُّ » صارت الواو ياء لكسرة ما قبلها . وتقول : إِنِّي مِنْهُ لَا وَجَلَّ . ولا يقال في المؤنث : وَجَلَاءَ ، ولكن وَجَلَّة . وروى سفيان عن السدي في قوله جل وعز : « الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » قال : إذا أراد أن يظلم مظلمة قيل له : أتق الله ، كف وَجَلَّ قلبه .

الثانية — وصف الله تعالى المؤمنين في هذه الآية بالخوف والوجل عند ذكره . وذلك لقوة إيمانهم ومراعاتهم لربهم ، وكأنهم بين يديه . ونظير هذه الآية « وَبَشِّرِ الْمُخْسِتِينَ . الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » . وقال : « وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ » . فهذا يرجع إلى كمال

(١) آية ٥٣ سورة الحجر . (٢) آية ٣ سورة الحج . (٣) آية ٢٨ سورة الرعد .

المعرفة وثقة القلب . والوجل : الفرع من عذاب الله ؛ فلا تناقض . وقد جمع الله بين المعنيين في قوله : « اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » . أى تسكن نفوسهم من حيث اليقين إلى الله وإن كانوا يخافون الله . فهذه حالة العارفين بالله ، الخائفين من سطوته وعقوبته ؛ لا كما يفعله جهال العوام والمبتدعة الطغام من الرعيق والزئير ومن النفاق الذى يشبه نفاق الحمير . فيقال لمن تعاطى ذلك وزعم أن ذلك وجد وخشوع : لم تبلغ أن تساوى حال الرسول ولا حال أصحابه في المعرفة بالله ، والخوف منه ، والتعظيم لجلاله ؛ ومع ذلك فكانت حالهم عند المواعظ الفهم عن الله والبكاء خوفا من الله . ولذلك وصف الله أحوال أهل المعرفة عند سماع ذكره وتلاوة كتابه فقال : « وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » . فهذا وصف حالهم وحكاية مقالهم . ومن لم يكن كذلك فليس على هديهم ولا على طريقهم ؛ فمن كان مُسْتَنًا فليستن ، ومن تعاطى أحوال المجانين والجنون فهو من أخسهم حالا ؛ والجنون فنون . روى مسلم عن أنس بن مالك أن الناس سألوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى أحقوه في المسألة ، فخرج ذات يوم فصعد المنبر فقال : « سَأَلُونِي لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا يَبْنَتْ لَكُمْ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا » . فلما سمع ذلك القوم أرموا ورهبوا أن يكون بين [يَدَيَّ] أمر قد حضر . قال أنس : فجعلت ألتفت يمينا وشمالا فإذا كل إنسان لأف رأسه في ثوبه يبكي . وذكر الحديث . وروى الترمذي وصححه عن العيرباض بن سارية قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة بليغة ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب . الحديث . ولم يقل : زَعَقْنَا وَلَا رَقَصْنَا وَلَا زَفْنَا وَلَا قُمْنَا .

- (١) آية ٢٣ سورة الزمر . (٢) الطغام والطغامة : أرذال الناس وأوغادهم .
 (٣) آية ٨٣ سورة المائدة . (٤) أى أكثروا عليه . وأحقى في السؤال وألحف بمعنى ألح .
 (٥) أرم الرجل إرماما : إذا سكت فهو مرثم . (٦) زيادة عن صحيح مسلم .
 (٧) زفن (من باب ضرب) : رقص ؛ وأصله الدفع الشديد والضرب بالرجل ، كما يفعل الراقص .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُبَيِّنَ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ أى تصديقا . فإن إيمان هذه الساعة زيادةً على إيمان أمس ؛ فمن صدق ثانيا وثالثا فهو زيادة تصديق بالنسبة إلى ما تقدم . وقيل : هو زيادة انشراح الصدر بكثرة الآيات والأدلة ؛ وقد مضى هذا المعنى في « آل عمران » . (١) ﴿ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ تقدم معنى التوكل في « آل عمران » (٢) أيضا . ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ تقدم في أول سورة « البقرة » . (٣) ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ أى الذى آستوى فى الإيمان ظاهرهم وباطنهم . ودل هذا على أن لكل حق حقيقة ؛ وقد قال عليه السلام لحارثة : "إن لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك"؟ الحديث . وسأل رجل الحسن فقال : يا أبا سعيد ؛ أمؤمن أنت ؟ فقال له : الإيمان إيمانان ، فإن كنت تسألنى عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والجنة والنار والبعث والحساب فأنا به مؤمن . وإن كنت تسألنى عن قول الله تبارك تعالى : « إِيْمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » - إلى قوله - أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا « فوالله ما أدرى أنا منهم أم لا . وقال أبو بكر الواسطي " من قال أنا مؤمن بالله حقا ؛ قيل له : الحقيقة تشير إلى إشراف وأطلاع وإحاطة ؛ فمن فقد بطل دعواه فيها . يريد بذلك ما قاله أهل السنة : إن المؤمن الحقيق من كان محكوما له بالجنة ، فمن لم يعلم ذلك من سرّ حكيمته تعالى فدعواه بأنه مؤمن حقا غير صحيح .

قوله تعالى : كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴿٢٨٠﴾

قوله تعالى : ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ﴾ قال الزجاج : الكاف فى موضع نصب ؛ أى الأتقال ثابتة لك كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . أى مثل إخراجك ربك من بيتك بالحق . والمعنى : امض لأمرك فى الغنائم ونقل من شئت وإن كرهوا ؛ لأن بعض

(١) راجع ج ٤ ص ٢٨٠ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٤ ص ١٨٩ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ١٦٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

الصحابه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين جعل لكل من أتى بأسير شيئا قال : يبق
أكثر الناس بغير شيء . فوضع الكاف في « كما » نَصَبٌ كما ذكرنا . وقاله القراء أيضا .
قال أبو عبيدة : هو قَسَم ، أى والذي أخرجك ؛ فالكاف بمعنى الواو ، وما بمعنى الذى . وقال
سعيد بن مسعدة : المعنى أولئك هم المؤمنون حقا كما أخرجك ربك من بيتك بالحق . قال :
وقال بعض العلماء « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق » فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم .
وقال عكرمة : المعنى أطيعوا الله ورسوله كما أخرجك . وقيل : « كما أخرجك » متعلق بقوله
« لهم درجات » المعنى : لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم . أى هذا الوعد للمؤمنين
حق في الآخرة كما أخرجك ربك من بيتك بالحق الواجب له ؛ فأنجزك وعدك وأظفرك بعدوك
وأوفى لك ؛ لأنه قال عز وجل : « وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ » . فكما أنجز هذا
الوعد في الدنيا كذا يُنْجِز ما وعدكم به في الآخرة . وهذا قول حسن ذكره النحاس واختاره .
وقيل : الكاف في « كما » كَأَف التشبيه ، ومخرجه على سبيل المجازاة ؛ كقول القائل لعبده :
كما وجهتك إلى أعدائى فأستضعفوك وسألت مددا فأمددتك وقويتك وأزحت علتك ،
فغذهم الآن فعاقبهم بكذا . وكما كسوتك وأجريت عليك الرزق فاعمل كذا وكذا . وكما أحسنت
إليك فأشكرنى عليه . فقال : كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وغشاكم النعاس أمانة منه —
يعنى به إياه ومن معه — وأنزل من السماء ماء ليطهركم به ، وأنزل عليكم من السماء ملائكة
مُرْدِفِينَ ؛ فأضربوا فوق الأعناق وأضربوا منهم كل بنان . كأنه يقول : قد أزحت علكم ،
وأمددتكم بالملائكة فأضربوا منهم هذه المواضع ، وهو المقتل ؛ لتبلغوا مراد الله في إحقاق
الحق وإبطال الباطل . والله أعلم . (وَإِنَّ قَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ) أى لكارهون
ترك مكة وترك أموالهم وديارهم .

قوله تعالى : يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى

الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى: ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ﴾ مجادلتهم: قولهم لما نذهبهم إلى العير وفات العير وأمرهم بالقتال ولم يكن معهم كبير أهبة شق ذلك عليهم وقالوا: لو أخبرتنا بالقتال لأخذنا العدة. ومعنى ﴿فِي الْحَقِّ﴾ أى فى القتال. ﴿بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ﴾ لهم أنك لا تأمر بشيء إلا بإذن الله. وقيل: بعد ما تبين لهم أن الله وعدهم إما الظفر بالعير أو بأهل مكة، وإذ فات العير فلا بد من أهل مكة والظفر بهم. فعنى الكلام الإنكار لمجادلتهم. ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ﴾ كراهة للقاء القوم. ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ أى يعلمون أن ذلك واقع بهم؛ قال الله تعالى: «يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ» أى يعلم.

قوله تعالى: وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾ «إحدى» فى موضع نصب مفعول ثان. «أنها لكم» فى موضع نصب أيضا بدل من «إحدى». ﴿وَتَوَدُّونَ﴾ أى تحبون. ﴿أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ﴾ قال أبو عبيدة: أى غير ذات الحد. والشوكة: السلاح. والشوك: النبت الذى له حد؛ ومنه رجل شائك السلاح، أى حديد السلاح. ثم يقلب فيقال: شاكي السلاح. أى تودون أن تطفروا بالطائفة التى ليس معها سلاح ولا فيها حرب؛ عن الزجاج. ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ﴾ أى أن يظهر الإسلام. والحق حق أبدا، ولكن إظهاره تحقيق له من حيث إنه إذا لم يظهر أشبه الباطل. ﴿بِكَلِمَاتِهِ﴾ أى بوعده؛ فإنه وعد نبيه ذلك فى سورة «الدخان» فقال: «يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُتَقِمُونَ» (١) أى من أبى جهل وأصحابه. وقال: «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» (٢) وقيل: «بكلماته» أى

(١) آخر سورة النبأ.

(٢) آية ١٦.

(٣) آية ٣٣ سورة التوبة.

بأمره ؛ إياكم أن تجاهدوهم . (وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ) أى يستأصلهم بالهلاك . (لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ) أى يظهر دين الإسلام ويُعزِّه . (وَيُيْطِلَ الْبَاطِلَ) أى الكفر . وإبطاله لإعدامه ؛ كما أن إحقاق الحق بإظهاره « بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ » . (وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ) .

قوله تعالى : إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْأَلْفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ ﴿١٨﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ) الاستغاثة : طلب الغوث والنصر . غوث الرجل قال : واغوثاه . والاسم الغوث والغوث والغوث . واستغاثنى فلان فأغثنى ؛ والاسم الغياث ؛ عن الجوهري . وروى مسلم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لما كان يوم بدر (٢) نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وسبعة عشر رجلا ؛ فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة ، ثم مَدَّ يديه ، بفعل يهتف بربه : " اللهم أنجز لى ما وعدتنى . اللهم ائتنى ما وعدتنى . اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد فى الأرض " . فما زال يهتف بربه ماداً يديه مستقبل القبلة حتى سقط رداؤه عن منكبيه . فاتاه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه وقال : يا نبي الله ، كفاك مناشدتك ربك ، فإنه سينجز لك ما وعدك . فأنزل الله تعالى : « إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْأَلْفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدَفِينَ » فأمدّه الله بالملائكة . وذكر الحديث . (مُرْدَفِينَ) بفتح الدال قراءة نافع . والباقون بالكسر اسم فاعل ، أى متتابعين ، تاتى فرقة بعد فرقة ، وذلك أهيب فى العيون . و« مُرْدَفِينَ » بفتح الدال على ما لم يسم فاعله ؛ لأن الناس الذين قاتلوا يوم بدر أوقفوا بألف من الملائكة ، أى أنزلوا إليهم لمعوتهم على

(١) آية ١٨ سورة الأنبياء . (٢) الذى فى صحيح مسلم : « ... تسعة عشر ... » .

الكفار . فردفين بفتح الدال نعت لألف . وقيل : هو حال من الضمير المنصوب في « مُدِّكُمْ » . أى ممدكم في حال إردافكم بألف من الملائكة ؛ وهذا مذهب مجاهد . وحكى أبو عبيدة أن رِدْفِي وأردفني واحد . وأنكر أبو عبيد أن يكون أردف بمعنى ردف ؛ قال لقول الله عز وجل : « تَتَّبِعَهَا ^(١) الزَّادِفَةُ » . ولم يقل المُرْدِفَةُ . قال النحاس ومكي وغيرهما : وقراءة كسر الدال أولى ؛ لأن أهل التأويل على هذه القراءة يفسرون . أى أردف بعضهم بعضا ، ولأن فيها معنى الفتح على ما حكى أبو عبيدة ، ولأن عليه أكثر القراء . قال سيويه : وقرأ بعضهم « مُرْدَفِينَ » بفتح الراء وشد الدال . وبعضهم « مُرْدَفِينَ » بكسر الراء . وبعضهم « مُرْدَفِينَ » بضم الراء . والدال مكسورة مشددة في القراءات الثلاث . فالقراءة الأولى تقديرها عند سيويه مرتدفين ، ثم أدغم التاء في الدال ، وألقى حركتها على الراء لئلا يلتقي ساكنان . والثانية كسرت فيها الراء لالتقاء الساكنين . وضمت الراء في الثالثة إتباعا لضممة الميم ؛ كما تقول : ردُّ يا هذا . وقرأ جعفر بن محمد وعاصم الجحدري « بألف » جمع ألف ؛ مثل قلُس وأفلس . وعنه أيضا « بألف » . وقد مضى في « آل عمران » ذكر نزول الملائكة وسماهم وقتالهم . وتقدم فيها القول في معنى قوله : « وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى ^(٢) » . والمراد الإمداد . ويجوز أن يكون الإرداف . « وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » نبيه على أن النصر من عنده جل وعز لا من الملائكة ؛ أى لولا نصره لما آتتفع بكثرة العدد بالملائكة . والنصر من عند الله يكون بالسيف ويكون بالحجة .

قوله تعالى : إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ^(٣)

قوله تعالى : « إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ » مفعولان . وهى قراءة أهل المدينة ، وهى حسنة لإضافة الفعل إلى الله عز وجل لتقديم ذكره فى قوله : « وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » .

(١) آية ٧ سورة التافات . (٢) راجع ج ٤ ص ١٩٠ طبعة أولى أو ثانية . (٣) ج ٤ ص ١٩٨

ولأن بعده « وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ » فأضاف الفعل إلى الله عز وجل . فكذلك الإغشاء يضاف إلى الله عز وجل ليتشا كل الكلام . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « يَغْشَاكُمْ النَّعَاسُ » بإضافة الفعل إلى النعاس . دليله « أَمْنَةٌ نَّعَاسًا يَغْشَى ^(١) » في قراءة من قرأ بالياء أو بالتاء ؛ فأضاف الفعل إلى النعاس أو إلى الأمانة . والأمانة هي النعاس ؛ فأخبر أن النعاس هو الذي يغشى القوم . وقرأ الباقون « يَغْشِيَكُمْ » بفتح الغين وشد الشين . « النعاس » بالنصب على معنى قراءة نافع ، لغتان بمعنى غَشَى وأغشى ؛ قال الله تعالى : « فَأَغْشَيْنَاهُمْ ^(٢) » . وقال : « فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى ^(٣) » . وقال : « كَأَنَّمَا أَغْشَيْتَ ^(٤) وُجُوهَهُمْ » . قال مكي : والاختيار ضم الياء والتشديد ونصب النعاس ؛ لأن بعده « أَمْنَةٌ مِنْهُ » والهاء في « مِنْهُ » لله ، فهو الذي يغشيهم النعاس ، ولأن الأكثر عليه . وقيل : أمانة من العدو . و (أَمْنَةٌ) مفعول من أجله أو مصدر ؛ يقال : أَمِنَ أَمْنَةً وَأَمْنًا وَأَمَانًا ؛ كلها سواء . والنعاس حالة الأمن الذي لا يخاف . وكان هذا النعاس في الليلة التي كان القتال من غدها ؛ فكان النوم عجيبا مع ما كان بين أيديهم من الأمر المهيم ، ولكن الله ربط جأشهم . وعن علي رضي الله عنه قال : ما كان فينا فارس يوم بدر غير المقداد على فرس أبلق ■ ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة يصلي ويبكي حتى أصبح ؛ ذكره البيهقي . الماوردي : وفي امتنان الله عليهم بالنوم في هذه الليلة وجهان : أحدهما — أن قواهم بالاستراحة على القتال من الغد . الثاني — أن أمتهم بزوال الرعب من قلوبهم ؛ كما يقال : الأمن مُنِمْ ، والخوف مُسْهِرٌ . وقيل : غشاهم في حال التقاء الصفين . وقد مضى مثل هذا في يوم أحد في « آل عمران » . قوله تعالى : « وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ » ظاهر القرآن يدل على أن النعاس كان قبل المطر . وقال ابن أبي نجیح : كان المطر قبل النعاس . وحكى الزجاج أن الكفار يوم بدر سبقوا المؤمنين إلى ماء بدر فزولوا عليه وبقى المؤمنون لا ماء لهم فوجست نفوسهم وعطشوا وأجنبوا وصلوا

(١) آية ١٥٤ سورة آل عمران . (٢) آية ٩ سورة يس . (٣) آية ٥٤ سورة النجم . (٤) آية ٢٧ سورة بونس . (٥) راجع ج ١ ص ٢٤١ طبعة أولى أو ثانية .

بذلك ؛ فقال بعضهم في نفوسهم بإلقاء الشيطان إليهم : نزعنا أنا أولياء الله وفينا رسوله وحالنا هذه والمشركون على الماء . فأنزل الله المطر ليلة بدر السابعة عشرة من رمضان حتى سالت الأودية ؛ فشربوا وتطهروا وسقوا الظَّهْر وتلبدت السَّبْخَةُ التي كانت بينهم وبين المشركين حتى ثبتت فيها أقدام المسلمين وقت القتال . وقد قيل : إن هذه الأحوال كانت قبل وصولهم إلى بدر ؛ وهو أصح ، وهو الذي ذكره ابن إسحاق في سيرته وغيره . وهذا اختصاره .

قال ابن عباس لما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان أنه مقبل من الشام ندب المسلمين إليهم وقال : " هذه عير قريش فيها الأموال فأخرجوا إليهم لعل الله يُنْقِذَكُمُوهَا " قال : فأنبعث معه من خَفٍّ ؛ وثقل قوم وكرهوا الخروج ، وأسرع رسول الله صلى الله عليه وسلم لايلوئى على من تعذر ، ولا ينتظر من غاب ظَهْرُه ، فسار في ثلثمائة وثلاثة عشر من أصحابه من مهاجري وأنصاري . في البخاري عن البراء بن عازب قال : كان المهاجرون يوم بدر نيفًا وثمانين ، وكان الأنصار نيفًا وأربعين ومائتين . وخرج أيضا عنه قال : كنا نتحدث أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر ، على عدد أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر ، وما جاز معه إلا مؤمن . وذكر البيهقي عن أبي أيوب الأنصاري قال : فخرجنا — يعني إلى بدر — فلما سِرنا يوما أو يومين أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتعاد ، ففعلنا فإذا نحن ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا ، فأخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم بعدتنا ، فسر بذلك وحمد الله وقال : " عِدَّةُ أصحاب طالوت " . قال ابن إسحاق : وقد ظن الناس بإجمعهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلقى حربًا فلم يكثر استعدادهم . وكان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يتجسس الأخبار ويسأل من لقي من الركبان تخوفا على أموال الناس ، حتى أصاب خبرا من بعض الركبان أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد آستنفر لكم الناس ؛ فحذر عند ذلك واستأجر ضَمُضَمَ بن عمرو الغفاري وبعثه إلى مكة ، وأمره أن يأتي قريشنا

(١) الظهر : الابل التي يحمل عليها ويركب . (٢) السبخة (محرّكة) : أرض ذات ملح وثر.

(٣) لوى عليه : عطف أو انتظر .

يستنفروهم إلى أموالهم ويخبرهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم قد عرض لها في أصحابه ؛ ففعل
ضمضم . فخرج أهل مكة في ألف رجل أو نحو ذلك . وخرج النبي صلى الله عليه وسلم
في أصحابه . وأتاه الخبر عن قريش بخروجهم ليمنعوا عيرهم ؛ فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم
الناس ، فقام أبو بكر فقال فأحسن ، وقام عمر فقال فأحسن ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال :
يا رسول الله ، امض لما أمرك الله ، فنتحن معك ، والله لا نقول كما قالت بنو إسرائيل
« اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون » . ولكن آذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم
مقاتلون ، والذي بعثك بالحق لو سرت إلى برك الغماد — يعنى مدينة الحبشة — لجالدنا
معك من دونه ؛ فسرى بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاه بخير . ثم قال : ” أشيروا
على أيها الناس “ يريد الأنصار . وذلك أنهم عدد الناس ، وكان حين بايعوه بالعقبة قالوا :
يا رسول ، إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا ، فإذا وصلت إلينا فأنت في ذمنا ،
نمنعك مما نمنع منه أنفسنا وأبنائنا ونساءنا . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخوف
ألا تكون الأنصار ترى أن عليها نصرته إلا بالمدينة ، وأنه ليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو
بغير بلادهم . فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة سعد بن معاذ — وقيل
سعد بن عباد — ويمكن أنهما تكلمتا جميعا في ذلك اليوم — فقال : يا رسول الله ، كأنك تريدنا
معشر الأنصار ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أجل “ فقال : إنا قد آمنا بك
وآتبعناك ، فامض لما أمرك الله ، فوالذى بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته
لخضناه معك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” امضوا على بركة الله فكأنى أنظر
إلى مصارع القوم “ . فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبق قريشا إلى ماء بدر . ومنع
قريشا من السبق إليه مطر عظيم أنزله الله عليهم ، ولم يصب منه المسلمين إلا ما شدة لهم
دهس الوادى وأعانهم على السير . والدهس : الرمل اللين الذى تسوخ فيه الأرجل . فترل
رسول الله صلى الله عليه وسلم على أدنى ماء من مياه بدر إلى المدينة ، فأشار عليه الحباب

ابن المنذر بن عمرو بن الجموح بغير ذلك وقال له : يا رسول الله ، أرأيت هذا المنزل ؟
 أمنزلا أنزلكه الله فليس لنا أن نتقدمه أو نتأخر عنه ، أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟
 فقال عليه السلام : "بل هو الرأي والحرب والمكيدة". فقال : يا رسول الله ، إن هذا ليس
 لك بمنزل ، فانهض بنا إلى أدنى ماء من القوم فننزله ونعور ما وراءه من القلب ، ثم نبني عليه
 حوضاً فنملاؤه فنشرب ولا يشربوا . فاستحسن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك من
 رأيه ، وفعله . ثم التقوا فنصر الله نبيه والمسلمين ، فقتل من المشركين سبعين وأسر منهم
 سبعين ، وانتقم منهم للمؤمنين ، وشفى الله صدر رسوله عليه السلام وصدور أصحابه من
 غيظهم . وفي ذلك يقول حسان :

عَرَفْتُ دِيَارَ زَيْنَبَ بِالْكَيْبِ ■ نَحَطَّ الْوَحْيُ فِي الْوَرَقِ الْقَشِيبِ ^(٣)
 تَدَاوَلَهَا الرِّيحُ وَكُلُّ جَوْنٍ ■ مِنَ الْوَسْمِيِّ مِنْ مِيرَسَكُوبِ ^(٤)
 فَأَمْسَى رَبُّهَا خَلَقًا وَأَمْسَتْ * يَبَابًا بَعْدَ سَاكِنِهَا الْحَبِيبِ ^(٥)
 فَدَعَّ عَنْكَ التَّدَكُّرُ كُلَّ يَوْمٍ * وَرُدَّ حَرَارَةُ الصَّدْرِ الْكَئِيبِ
 وَخَبَّرَ بِالَّذِي لَا عَيْبَ فِيهِ * بِصَدَقٍ غَيْرِ إِخْبَارِ الْكَذُوبِ
 بِمَا صَنَعَ إِلَهًا غَدَاةَ بَدْرِ * لَنَا فِي الْمَشْرُكِينَ مِنَ النَّصِيبِ
 غَدَاةَ كَأَنَّ جَمْعَهُمْ حَرَاءً * بَدَتْ أَرْكَانُهُ جُنَحَ الْغُرُوبِ
 فَلَا قِيْنَاهُمْ مَنَا يَجْمَعُ * كَأَسَدِ الْغَابِ مُرْدَانٍ وَشَيْبِ
 أَمَامَ مُحَمَّدٍ قَدْ وَازَرُوهُ ■ عَلَى الْأَعْدَاءِ فِي لَفْحِ الْحُرُوبِ
 بِأَيْدِيهِمْ صَوَارِمُ مَرْهَفَاتٍ ■ وَكُلِّ مَجْرِبٍ خَاظِي الْعُكُوبِ ^(٦)

(٣) القلب : جمع قلب ، وهي البر العادية القديمة

(١) عور عيون المياه : إذا دفنوا وسدها .

(٤) الجون : السحاب . والوسمي : المطر الذي يأتي في الربيع .

التي لا يعلم لها رب ولا حافر تكون في البراري .

(٥) الياب : الخراب .

(٦) الخاظي : الكثير اللحم .

(١) بنو الأوس الفطارِفُ وأزرتَها * بنو النجار في الدين الصليب
 (٢) ففادَرْنَا أبا جهل صرِيعا * وعتبة قد تركنا بالجُوب
 وشيبة قد تركنا في رجال * ذوى تَسَب إذا نُسبوا حَسِب
 (٣) يناديهم رسول الله لما * قذفناهم بكاب في القليب
 ألم تجدوا كلامي كان حقا * وأمرُ الله يأخذ بالقلوب
 فما نطقوا ، ولو نطقوا لقالوا * أصبت وكنت ذا رأى مصيب

وهنا ثلاث مسائل :

الأولى — قال مالك : بلغني أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم :
 ”كيف أهل بدر فيكم“ ؟ قال : ”خيرنا“ فقال : ”إنهم كذلك فينا“ . فدل هذا على أن
 شرف المخلوقات ليس بالذوات ، وإنما هو بالأفعال . فللملائكة أفعالها الشريفة من المواظبة
 على التسبيح الدائم . ولنا أفعالنا بالإخلاص بالطاعة . وتفاضل الطاعات بتفضيل الشرع
 لها ، وأفضلها الجهاد ، وأفضل الجهاد يوم بدر ؛ لأن بناء الإسلام كان عليه .

الثانية — ودل خروج النبي صلى الله عليه وسلم ليلتي العير على جواز النفي للغنيمة لأنها
 كسب حلال . وهو رد ما كره مالك من ذلك ؛ إذ قال : ذلك قتال على الدنيا ، وما جاء
 أن من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله دون من يقاتل للغنيمة ، يراد به إذا
 كان قصده وحده وليس للدين فيه حظ . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : قالوا للنبي
 صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر : عليك بالعير ، ليس دونها شيء . فناده العباس وهو
 في الأسرى : لا يصلح هذا . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ”ولم“ ؟ قال : لأن الله
 وعدك إحدى الطائفتين ، وقد أعطاك الله ما وعدك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) الفطارِف : جمع الفطريف ، وهو السيد الشريف السخي . (٢) الجُوب : وجه الأرض .

(٣) كجاء : جمع كجبة وهي الجماعة الكثيرة .

”صدقت“ . وعلم ذلك العباس بحديث أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبما كان من شأن بدر، فسمع ذلك في أثناء الحديث .

الثالثة — روى مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك قتلى بدر ثلاثاً، ثم قام عليهم فناداهم فقال : ”يا أبا جهل بن هشام يا أمية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شبة بن ربيعة أليس قد وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً“ . فسمع عمر قول النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله، كيف يسمعون، وأنى يجيبون وقد جفّوا ؟ قال : ”والذى نفسى بيده ما أتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يقدرون أن يجيبوا“ . ثم أمر بهم فسحبوا فألقوا في القليب ، قليب بدر . « جفّوا » بفتح الجيم والياء ، ومعناه أنتنوا فصاروا جفّفاً . وقول عمر : ■ يسمعون « استبعاد على ما جرت به العادة . فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم يسمعون كسمع الأحياء . وفي هذا ما يدل على أن الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف ، وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقته ، وحيلولة بينهما ، وتبدل حال وانتقال من دار إلى دار . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”إن الميت إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم“ الحديث . أخرجه الصحيح .

قوله تعالى : ﴿ وَيُثَبِّتْ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴾ الضمير في « به » عائد على الماء الذي شدّ دهس الوادى ، كما تقدّم . وقيل : هو عائد على ربط القلوب ، فيكون تثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في موطن الحرب .

قوله تعالى : إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْ يَمُوتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْتُمْ مَعَكُمْ ﴾ العامل في « إذ ، يثبت »
 أى يثبت به الأقدام ذلك الوقت . وقيل : العامل « ليربط » أى ويربط إذ يوحى . وقد
 يكون التقدير : إذ كر إذ يوحى ربك إلى الملائكة . « أنى معكم » فى موضع نصب ، والمعنى :
 بأنى معكم ، أى بالنصر والمعونة . « معكم » بفتح العين ظرف ، ومن أسكنها فهى عنده
 حرف . ﴿ فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى بشروهم بالنصر أو القتال معهم أو الحضور معهم من غير
 قتال ؛ فكان الملك يسير أمام الصف فى صورة الرجل ويقول : « سيرا فإن الله ناصركم » .
 ويظن المسلمون أنه منهم ؛ وقد تقدم فى « آل عمران »^(١) أن الملائكة قاتلت ذلك اليوم .
 فكانوا يرون رؤوسا تندرج عن الأعناق من غير ضارب يرونه . وسمع بعضهم قائلا يسمع قوله
 ولا يرى شخصه : أقدم حيزوم^(٢) . وقيل : كان هذا التثبيت ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للمؤمنين نزول الملائكة مددا .

قوله تعالى : ﴿ سَأَلْتُ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ﴾ تقدم فى « آل عمران » بيانه .
 ﴿ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ﴾ هذا أمر للملائكة . وقيل : للمؤمنين ، أى أضربوا الأعناق ،
 و « فوق » زائدة ؛ قاله الأخفش والضحاك وعطية . وقد روى المسعودى قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : « إني لم أبعث لأعذب بعذاب الله وإنما بعثت بضرب الزقاب وشدة
 الوثاق » . وقال محمد بن يزيد : هذا خطأ ؛ لأن « فوق » تفيد معنى فلا يجوز زيادتها ،
 ولكن المعنى أنهم أبيع لهم ضرب الوجوه وما قرب منها . وقال ابن عباس : كل هام
 وجمجمة . وقيل : أى ما فوق الأعناق ، وهو الرؤوس ؛ قاله عكرمة . والضرب على الرأس
 أبلغ ؛ لأن أدنى شيء يؤثر فى الدماغ . وقد مضى شيء من هذا المعنى فى « النساء » وأن
 « فوق » ليست بزائدة ، عند قوله : « فوق آمنتين »^(٣) . ﴿ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ قال
 الزجاج : واحد البنان بنانة ، وهى هنا الأصابع وغيرها من الأعضاء . والبنان مشتق من

(١) راجع ج ٤ ص ١٩٠ طبعة أولى أو ثانية . (٢) ندر : سقط .

(٣) حيزوم : اسم فارس من خيل الملائكة . (٤) راجع ج ٥ ص ٢٣٢ طبعة أولى أو ثانية .

(٥) راجع ج ٥ ص ٦٣ طبعة أولى أو ثانية .

قولهم : أبْن الرجل بالمكان إذا أقام به . فالبنان يُعْمَل به ما يكون للإقامة والحياة . وقيل : المراد بالبنان هنا أطراف الأصابع من اليدين والرجلين . وهو عبارة عن الثبات في الحرب وموضع الضرب ؛ فإذا ضربت البنان تعطل من المضروب القتال بخلاف سائر الأعضاء . قال عنترة :

وكان قتي الهيجاء يحمي ذمارها * ويضرب عند الكرب كل بنان

ومما جاء أن البنان الأصابع قول عنترة أيضا :

وأن الموت طوع يدي إذا ما * وصَلْتُ بنانها بالهَنْدُوَانِي

وهو كثير في أشعار العرب ، البنان : الأصابع . قال ابن فارس : البنان الأصابع ، ويقال الأطراف . وذكر بعضهم أنها سُمِّيَتْ بنانا لأن بها صلاح الأحوال التي بها يستقر الإنسان ^(١) . وبين . وقال الضحاك : البنان كل مفصل .

قوله تعالى : **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴿١٤﴾**

قوله تعالى : **(ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ)** « ذلك » في موضع رفع على الابتداء ، والتقدير : ذلك الأمر ، أو الأمر ذلك . **(شَاقُّوا اللَّهَ)** أى أولياه . والشقاق : أن يصير كل واحد في شق . وقد تقدّم . **(ذَلِكَ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ)** قال الزجاج : « ذلكم » رفع بإضمار الأمر أو القصة ، أى الأمر ذلكم فذوقوه . ويجوز أن يكون في موضع نصب بذوقوا ، كقولك : زيدا فأضربه . ومعنى الكلام التوبيخ للكافرين . « وأَنَّ » في موضع رفع عطوف على ذلكم . قال الفراء : ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى وبأن للكافرين . قال : ويجوز أن يضمروا علموا أن . الزجاج : لوجاز إضمار واعلموا لحاز زيد منطلق وعمرا

(٢) راجع ج ٢ ص ١٤٣ طبعة ثانية .

(١) بن بالمكان : أقام .

جالسا ، بل كان يجوز في الابتداء زيدا منطلقا ، لأن المخبر معلوم ، وهذا لا يقوله أحد من النحويين .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا
فَلَا تُولُوهُمْ الْاَدْبَارَ ﴿١٥﴾ وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ دَرَبُهُ إِلَىٰ مَا يَمُودُ عَلَىٰ أَعْقَابِهِ
أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ
الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ زَحَفًا ﴾ الزحف الدنو قليلا قليلا . وأصله الاندفاع على
الآلية ، ثم سُمي كل ما شى في الحرب إلى آخرها حفا . والتزاحف : التصدان والتقارب ،
يقال : زحف إلى العدو زحفا . وأزدحف القوم ، أى مشى بعضهم إلى بعض . ومنه
زحاف الشعر ، وهو أن يسقط بين الحرفين حرف فيزحف أحدهما إلى الآخر . يقول : إذا
تدانيتم وتعاينتم فلا تفزوا عنهم ولا تعطوهم أدباركم . حرّم الله ذلك على المؤمنين حين فرض عليهم
الجهاد وقتال الكفار . قال ابن عطية : والأدبار جمع دُبُر . والعبارة بالدبر في هذه الآية
بمتكنة الفصاحة ، لأنها بشيعة على الفار ، ذامة له .

الثانية — أمر الله عز وجل في هذه الآية ألا يُولَّى المؤمنون أمام الكفار . وهذا
الأمر مقيد بالشريطة المنصوصة في مثلى المؤمنين ، فإذا لقيت فئة من المؤمنين فئة هى ضعف
المؤمنين من المشركين فالفرض ألا يفزوا أمامهم . فمن فز من اثنين فهو فاز من الزحف . ومن
فز من ثلاثة فليس بفاز من الزحف ، ولا يتوجه عليه الوعيد . والفرار كبيرة مؤبقة بظاهر
القرآن وإجماع الأكثر من الأئمة . وقالت فرقة منهم ابن الماسجشون فى الواضحة : إنه يراعى
الضعف والقوة والعُدّة ، فيجوز على قولهم أن يفز مائة فارس من مائة فارس إذا علموا أن ما عند
المشركين من النجدة والبسالة ضعف ما عندهم . وأما على قول الجمهور فلا يحل فرار مائة إلا

ما زاد على المائتين ؛ فمهما كان في مقابلة مسلم أكثر من أثنين فيجوز الانهزام ، والصبر أحسن . وقد وقف جيش مؤتة وهم ثلاثة آلاف في مقابلة مائتي ألف ، منهم مائة ألف من الروم ، ومائة ألف من المستعربة من لحم وجُذام .

قلت : ووقع في تاريخ فتح الأندلس ، أن طارقاً مولى موسى بن نصير سار في ألف وسبعائة رجل إلى الأندلس ، وذلك في رجب سنة ثلاث وتسعين من الهجرة ؛ فالتقى وملك الأندلس لذريق وكان في سبعين ألف عِنان ؛ فزحف إليه طارق وصبر له فهزم الله الطاغية لذريق ، وكان الفتح . قال ابن وهب : سمعت مالكا يسأل عن القوم يلقون العدو ويكونون في محرس يحرسون فيأتيهم العدو وهم يسير ، أيقاتلون أو ينصرفون فيؤذنون أصحابهم ؟ قال : إن كانوا يَقَوُّون على قتالهم قاتلوهم ، وإلا انصرفوا إلى أصحابهم فأذنوهم .

الثالثة — واختلف الناس هل الفرار يوم الزحف مخصوص بيوم بدر أم عام في الزحوف كلها إلى يوم القيامة ؛ فروى عن أبي سعيد الخدري أن ذلك مخصوص بيوم بدر ، وبه قال نافع والحسن وقتادة ويزيد بن أبي حبيب والضحاك ، وبه قال أبو حنيفة . وأن ذلك خاص بأهل بدر فلم يكن لهم أن ينحازوا ، ولو انحازوا لانحازوا للمشركين ، ولم يكن في الأرض يومئذ مسلمون غيرهم ، ولا للمسلمين فئة إلا النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأما بعد ذلك فإن بعضهم فئة لبعض . قال الكيا : وهذا فيه نظر ؛ لأنه كان بالمدينة خلق كثير من الأنصار لم يأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالخروج ولم يكونوا يرون أنه قتال ، وإنما ظنوا أنها الغير ؛ فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن خفف معه . ويروى عن ابن عباس وسائر العلماء أن الآية باقية إلى يوم القيامة . احتج الأولون بما ذكرنا ، وبقوله تعالى : « يومئذ » فقالوا : هو إشارة إلى يوم بدر ، وأنه نسخ حكم الآية بآية الضعف . وبقى حكم الفرار من الزحف ليس بكبيرة . وقد فر الناس يوم أحد فعفا الله عنهم ، وقال الله فيهم يوم حنين « ثم ولّيتم مَذِيرِينَ » ولم يقع على ذلك تعنيف . وقال الجمهور من العلماء : إنما ذلك إشارة

إلى يوم الزحف الذى يتضمنه قوله تعالى : « إِذَا لَقِيتُمْ » . وحكم الآية باقٍ إلى يوم القيامة بشرط الضعف الذى بينه الله تعالى فى آية أخرى ، وليس فى الآية نسخ . والدليل عليه أن الآية نزلت بعد القتال وانقضاء الحرب وذهاب اليوم بما فيه . وإلى هذا ذهب مالك والشافعى وأكثر العلماء . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوْبِقَاتِ - وفيه - وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الزَّحْفِ » وهذا نصٌّ فى المسألة . وأما يوم أحدٍ فإنما فز الناس من أكثر من ضعفهم ومع ذلك عتفوا . وأما يوم حُنين فكذلك من فز إنما انكشف عن الكثرة ؛ على ما يأتى بيانه .

الرابعة - قال ابن القاسم : لا تجوز شهادة من فز من الزحف ، ولا يجوز لهم الفرار وإن فز إمامهم ؛ لقوله عز وجل : « وَمَنْ يُؤْمَرْ بِدُورِهِ » الآية . قال : ويجوز الفرار من أكثر من ضعفهم ، وهذا ما لم يبلغ عدد المسلمين اثنى عشر ألفا ؛ فإن بلغ اثنى عشر ألفا لم يحل لهم الفرار وإن زاد عدد المشركين على الضعف ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَلَنْ يُغْلِبَ اثْنَا عَشَرَ ألفًا مِنْ قَلِيلَةٍ » فإن أكثر أهل العلم خصصوا هذا العدد بهذا الحديث من عموم الآية .

قلت - رواه أبو بشر وأبو سلمة العاملى ، وهو الحكم بن عبد الله بن خطاف وهو متروك . قالوا : حدَّثنا الزُّهْرِيُّ عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يَا أَكْثَمُ بْنُ الْجَوْنِ أَغْزُ مَعَ غَيْرِ قَوْمِكَ يَحْسُنُ خَلْقَكَ وَتُكْرَمُ عَلَى رَفَقَائِكَ » . يا أكثم ابن الجون خير الرفقاء أربعة وخير الطلائع أربعون وخير السرايا أربعمئة وخير الجيوش أربعة آلاف ولن يُؤْتَى اثْنَا عَشَرَ ألفًا مِنْ قَلِيلَةٍ (١) . وروى عن مالك ما يدل على ذلك من مذهبه وهو قوله للعمريّ العابد إذ سأله هل لك سعة فى ترك مجاهدة من غير الأحكام وبدلها ؟ فقال : إن كان معك اثْنَا عَشَرَ ألفًا فلا سعة لك فى ذلك .

(١) العمريّ (بضم العين وفتح الميم) وهو عبد الله بن عمر بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر بن الخطاب . كان من أزهد زمانه . مات سنة ١٨٤ هـ (عن أنساب السمعاني) .

الخامسة - فإن قر فليستغفر الله عز وجل . روى الترمذي عن بلال بن يسار بن زيد قال : حدثني أبي عن جدي سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " من قال أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه غفر الله له وإن كان قد فر من الزحف " . قال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ ﴾ التحرف : الزوال عن جهة الاستواء . فالتحرف من جانب إلى جانب لمكايد الحرب غير منهزم ؛ وكذلك المتحيز إذا نوى التحيز إلى فئة من المسلمين ليستعين بهم فيرجع إلى القتال غير منهزم أيضا . روى أبو داود عن عبد الله بن عمر أنه كان في سرية من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) فخاص الناس حيصة ، فكنت فيمن حاص ، قال : فلما برزنا قلنا كيف نصنع وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالفضب . فقلنا : ندخل المدينة فتثبت فيها ونذهب ولا يرانا أحد . قال : فدخلنا فقلنا لو عرضنا أنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كانت لنا توبة أقمنا ، وإن كان غير ذلك ذهبنا . قال : فجلسنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل صلاة الفجر ، فلما خرج قمنا إليه فقلنا : نحن الفزارون ؛ فأقبل إلينا فقال : " لا بل أتم العكارون " . قال : فدنونا فقبلنا يده . فقال : " أنا فئة المسلمين " . قال ثعلب : العكارون هم العطافون . وقال غيره : يقال للرجل الذي يؤلّى عند الحرب ثم يكر راجعا : عكر وأعكر . وروى جرير عن منصور عن إبراهيم قال : إنهم رجل من القادسية فأتى المدينة إلى عمر فقال : يا أمير المؤمنين ، هلكت ! فررت من الزحف . فقال عمر : أنا فتك . وقال محمد بن سيرين : لما قتل أبو عبيدة جاء الخبر إلى عمر فقال : لو انحاز إلى لكنت له فئة ، فأنا فئة كل مسلم . وعلى هذه الأحاديث لا يكون الفرار كبيرة ؛ لأن الفئة هنا المدينة والإمام وجماعة المسلمين حيث كانوا . وعلى القول الآخر يكون كبيرة ؛ لأن الفئة هناك الجماعة من الناس الحاضرة للحرب . هذا على قول الجمهور أن الفرار من الزحف كبيرة . قالوا : وإنما كان ذلك القول

(١) حاص : جال ؛ أي جالوا جولة يطلبون الفرار .

من النبي صلى الله عليه وسلم وعمر على جهة الحِطَّة على المؤمنين ، إذ كانوا في ذلك الزمان يثبتون لأضعافهم مرارا . والله أعلم . وفي قوله ” والتولى يوم الزحف “ ما يكفى .

السابعة — قوله تعالى : (فَقَدْ بَاءَ بِقَضِيبٍ مِّنَ اللَّهِ) أى استحق الغضب . وأصل « باء » رجع . وقد تقدم ^(١) (وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ) أى مقامه . وهذا لا يدل على الخلود ؛ كما تقدم في غير موضع . وقد قال عليه السلام : ” من قال أستغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم غفر له وإن كان قد فتر من الزحف “ .

قوله تعالى : فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ذَلِكَمُ وَأَنَّ اللَّهَ مَوْهِنُ الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ) أى يوم بدر . روى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صدروا عن بدر ذكروا كل واحد منهم ما فعل : قتل كذا ، فغلت كذا ؛ فجاء من ذلك تفاخر ونحو ذلك . فنزلت الآية لإعلاما بأن الله تعالى هو المميت والمقتدر لجميع الأشياء ، وأن العبد إنما يشارك بتكسبه وقصده . وهذه الآية ترد على من يقول بأن أفعال العباد خلق لهم . فقيل : المعنى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم بسوقهم إليكم حتى أمكنكم منهم . وقيل : ولكن الله قتلهم بالملائكة الذين أمدم بهم . (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ) مثله ، ولكن الله رمى . واختلف العلماء في هذا الرمي على أربعة أقوال :

الأول — إن هذا الرمي إنما كان فى حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين ؛ رواه ابن وهب عن مالك . قال مالك : ولم يبق فى ذلك اليوم أحد إلا وقد أصابه ذلك . وكذلك روى عنه ابن القاسم أيضا .

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٠ طبعة ثانية أو ثالثة .

الثاني - أن هذا كان يوم أحد حين رمى أبي بن خلف بالحربة في عنقه ؛ فكَرَّ أَيْ - منهزما . فقال له المشركون : والله مابك من بأس . فقال : والله لو بصق عليّ لقتلني . أليس قد قال : بل أنا أقتله . وكان قد أوعد أَيْ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتل بمكة ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "بل أنا أقتلك" فمات عدو الله من ضربة رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرجعه إلى مكة ، بموضع يقال له « سرف » . قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب : لما كان يوم أحد أقبل أَيْ مقنعا في الحديد على فرسه يقول : لا نجوتُ إن نجا محمد ؛ فحمل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد قتله . قال موسى بن عقبة قال سعيد بن المسيب : فأعرض له رجال من المؤمنين ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخلوا طريقه ؛ فاستقبله مصعب بن عمير يقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقتل مصعب بن عمير ، وأبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ترقوة أَيْ بن خلف من فرجة بين سابغة البيضة والدرع ؛ فطعنه بحرسته فوق أَيْ عن فرسه ، ولم يخرج من طعته دم . قال سعيد : فكسر ضلعا من أضلاعه ؛ فقال : ففى ذلك نزل « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » . وهذا ضعيف ؛ لأن الآية نزلت عقيب بدر .

الثالث - أن المراد السهم الذي رمى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في حصن خيبر ، فسار في الهواء حتى أصاب ابن أبي الحقيق وهو على فراشه . وهذا أيضا فاسد ، وخيبر وفتحها أبعد من أحد بكثير . والصحيح في صورة قتل ابن أبي الحقيق غير هذا .

الرابع - أنها كانت يوم بدر ؛ قاله ابن إسحاق . وهو أصح ؛ لأن السورة بدرية ، وذلك أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم : "خذ قبضة من التراب" فأخذ قبضة من التراب فرمى بها وجوههم فما من المشركين من أحد إلا وأصاب عينيه ومنخره وفه تراب من تلك القبضة ؛ وقاله ابن عباس ، وسيأتي . قال ثعلب : المعنى «وما رميت» الفزع والرعب في قلوبهم «إذ رميت» بالحصباء فأنهزموا ■ ولكن الله رمى « أى أعانك وأظفرك . والعرب تقول : رمى الله لك ، أى أعانك وأظفرك وصنع لك . حكى هذا أبو عبيدة

في كتاب المجاز . وقال محمد بن يزيد: وما رميت بقوتك إذ رميت ، ولكلك بقوة الله رميت .
 ﴿ وَلَيْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلََاءٌ حَسَنًا ﴾ البلاء ها هنا النعمة . واللام تتعلق بمحذوف ؛ أى وليلي
 المؤمنين فعل ذلك . ﴿ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ﴾ قراءة أهل الحرمين وأبى عمرو .
 وقراءة أهل الكوفة « مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ » . وفي التشديد معنى المبالغة . وروى عن الحسن
 « مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ » بالإضافة والتخفيف . والمعنى : أن الله عز وجل يلق في قلوبهم
 الرعب حتى يشتتوا ويتفرق جمعهم فيضعفوا . والكيد : المكر . وقد تقدم^(١) .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ ﴾
 وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴾ شرط وجوابه . وفيه ثلاثة أقوال :
 يكون خطابا للكفار ؛ لأنهم استفتحوا فقالوا : اللَّهُمَّ أَقْطَعْنَا لِلزَّحْمِ وَأَظْلَمْنَا لِمُصَاحِبِهِ فَأَنْصُرْهُ
 عليه ؛ قاله الحسن ومجاهد وغيرهما . وكان هذا القول منهم وقت خروجهم لنصرة العير .
 وقيل : قاله أبو جهل وقت القتال . وقال النضر بن الحارث : اللهم إن كان هذا هو الحق
 من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب أليم . وهو ممن قتل بسدر .
 والاستفتاح : طلب النصر ؛ أى قد جاءكم الفتح ولكنه كان للمسلمين عليكم . أى فقد
 جاءكم ما بان به الأمر ، وأنكشف لكم الحق . ﴿ وَإِنْ تَنْتَهُوا ﴾ عن الكفر ﴿ فهو خير لكم ﴾ .
 ﴿ وَإِنْ تَعُودُوا ﴾ أى إلى هذا القول وقتال مجد . ﴿ نَعُدْ ﴾ إلى نصر المؤمنين . ﴿ وَلَنْ تُغْنِيَ
 عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ ﴾ أى جماعتكم ﴿ شَيْئًا ﴾ . ﴿ وَلَوْ كَثُرَتْ ﴾ أى في العدد .

الثاني - يكون خطابا للمؤمنين ؛ أى إن تستنصروا فقد جاءكم النصر . وإن « تنتهوا »
 أى عن مثل ما فعلتموه من أخذ الغنائم والأسرى قبل الإذن ؛ فهو خير لكم . « وإن تعودوا »
 أى إلى مثل ذلك نعد إلى توبيخكم . كما قال : « لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ » الآية^(٢) .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٨٠ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) آية ٦٨ من هذه السورة .

والقول الثالث — أن يكون « إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح » خطاباً للمؤمنين ، وما بعده للكفار . أى وإن تعودوا إلى القتال نعد إلى مثل وقعة بدر . القشيري : والصحيح أنه خطاب للكفار ، فإنهم لما نفرّوا إلى نصره العير تعلّقوا بأستار الكعبة وقالوا : اللهم أنصر أهدى الطائفتين ، وأفضل الدينين . المهديّ : وروى أن المشركين خرجوا معهم بأستار الكعبة يستفتحون بها ، أى يستنصرون .

قلت : ولا تعارض لاحتمال أن يكونوا فعلوا الحالتين . ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بكسر الألف على الاستئناف ، وبفتحها عطف على قوله : « وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ » . أو على قوله : « أَنَّى مَعَكُمْ » . والمعنى : ولأن الله ، والتقدير لكثرتها وأن الله . أى من كان الله في نصره لم تغلبه فئة وإن كثرت .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ الخطاب للمؤمنين المصدقين . أفردهم بالخطاب دون المنافقين إجلالاً لهم . جدد الله عليهم الأمر بطاعة الله والرسول ، ونهاهم عن التولى عنه . هذا قول الجمهور . وقالت فرقة : الخطاب بهذه الآية إنما هو للمنافقين . والمعنى : يا أيها الذين آمنوا بالستهم فقط . قال ابن عطية : وهذا وإن كان محتملاً على بعد فهو ضعيف جداً ؛ لأن الله تعالى وصف من خاطب في هذه الآية بالإيمان . والإيمان التصديق ، والمنافقون لا يتصفون من التصديق بشيء . وأبعد من هذا من قال : إن الخطاب لبني إسرائيل ، فإنه أجنبى من الآية .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ ﴾ التولى الإعراض . وقال « عنه » ولم يقل عنهما لأن طاعة الرسول طاعته ، وهو كقوله تعالى : « وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ » . ﴿ وَأَنْتُمْ ^(١)

تَسْمَعُونَ ﴿ ابتداء وخبر في موضع الحال . والمعنى : وأتم تسمعون ما يتلى عليكم من الحجج والبراهين في القرآن .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾
إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا ﴾ أى كاليهود أو المنافقين أو المشركين . وهو من سماع الأذن . ﴿ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ أى لا يتدبرون ما سمعوا ، ولا يفكرون فيه ؛ فهم بمنزلة من لم يسمع وأعرض عن الحق . نهى المؤمنين أن يكونوا مثلهم . فدللت الآية على أن قول المؤمن : سمعت وأطعت ، لا فائدة فيه مالم يظهر أثر ذلك عليه بامتثال فعله . فإذا قصر في الأوامر فلم يأتها ، وأعتمد النواهي فآفقتحمها فأى سمع عنده وأى طاعة ! وإنما يكون حينئذ بمنزلة المنافق الذى يظهر الإيمان ، ويسر الكفر ؛ وذلك هو المراد بقوله : « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ » . يعنى بذلك المنافقين ، أو اليهود أو المشركين ؛ على ما تقدم . ثم أخبر تعالى أن الكفار شر ما دب على الأرض . وفى البخارى عن ابن عباس « إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ » قال : هم نفر من بنى عبد الدار . والأصل أشر ، حذفت الهمزة لكثرة الاستعمال . وكذا خير ؛ الأصل أخير .

قوله تعالى : وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ﴾ قيل : الحجج والبراهين ؛ إسماع تفهم . ولكن سبق علمه بشقاوتهم . ﴿ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ ﴾ أى لو أفهمهم لما آمنوا بعد علمه الأزل بكفرهم . وقيل : المعنى لأسمعهم كلام الموتى الذين طلبوا إحياءهم ؛ لأنهم طلبوا إحياء قصي ابن كلاب وغيره ليشهدوا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم . الزجاج : لأسمعهم جواب كل ما سألوا عنه . ﴿ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ إذ سبق في علمه أنهم لا يؤمنون .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ) هذا الخطاب للمؤمنين المصدقين بلا خلاف . والاستجابة : الإجابة . و (يُحْيِيكُمْ) أصله يُحْيِيكُمْ ، حذفت الضمة من الياء لثقلها . ولا يجوز الإدغام . قال أبو عبيدة : معنى « استجبوا » أجيبوا ؛ ولكن عُرِفَ الكلام أن يتعدى استجاب بلام ، ويتعدى أجاب دون لام . قال الله تعالى : « يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ^(١) » . وقد يتعدى استجاب بغير لام ؛ والشاهد له قول الشاعر ^(٢) :
وداع دعا يا من يُجِيب إلى الندى ■ فلم يستجبه عند ذاك مُجِيبٌ

تقول : أجابه وأجاب عن سؤاله . والمصدر الإجابة . والاسم الجابة ؛ بمنزلة الطاقة والطاعة . تقول : أساء سمعاً فأساء جابة . هكذا يتكلم بهذا الحرف . والمجاوبة والتجاوب : التماور . وتقول : إنه لحسن الجيبة (بالكسر) أى الجواب . (لِمَا يُحْيِيكُمْ) متعلق بقوله : « استجبوا » . المعنى : استجبوا لما يحييكم إذا دعاكم . وقيل : اللام بمعنى إلى ؛ أى إلى ما يحييكم ، أى يحيى دينكم ويعلمكم . وقيل : أى إلى ما يحيى به قلوبكم فتوحده . وهذا إحياء مستعار ؛ لأنه من موت الكفر والجهل . وقال مجاهد والجمهور : المعنى استجبوا للطاعة وما تضمنه القرآن من أوامر ونواهي ؛ ففيه الحياة الأبدية ، والنعمة السرمدية ، وقيل : المراد بقوله « لِمَا يُحْيِيكُمْ » الجهاد ؛ فإنه سبب الحياة في الظاهر ، لأن العدو إذا لم

(١) آية ٣١ سورة الأحقاف . (٢) هو كعب بن سعد الفتوى يرى أخاه أبا المفوار .

(٣) أصل هذا المثل على ما ذكر الزبير بن بكار أنه كان لسهل بن عمرو آين مضعوف فقال له إنسان « آين أمك (بفتح الهمزة وتشديد الميم المضمومة) أى آين قصدك ؟ فظن أنه يقول له « آين أمك » (بضم الهمزة والميم) فقال : ذهبت تشتري دقيقاً . فقال أبوه : أساء سمعاً ... الخ . (عن اللسان) .

يُغْزَا ، وفي غزوه الموت ، والموت في الجهاد الحياة الأبدية ؛ قال الله عز وجل : «ولا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ^(١) » والصحيح العموم كما قال الجمهور .

الثانية — روى البخاري عن أبي سعيد بن المَعْلَى قال : كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ، ثم أتيت فقلت : يا رسول الله ، إني كنت أصلي . فقال : ” ألم يقل الله عز وجل « اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ » “ وذكر الحديث . وقد تقدّم في الفاتحة . وقال الشافعي رحمه الله : هذا دليل على أن الفعل الفرض أو القول الفرض إذا أتى به في الصلاة لا تبطل ؛ لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالإجابة وإن كان في الصلاة .

قلت : وفيه حجة لقول الأوزاعي : لو أن رجلا يصلي فأبصر غلاما يريد أن يسقط في بئر فصاح به وانصرف إليه وانتهره لم يكن بذلك بأس . والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ قيل : إنه يقتضي النص منه على خلقه تعالى الكفر والإيمان فيحول بين المرء الكافر وبين الإيمان الذي أمره به ، فلا يكتسبه إذ لم يقدره عليه بل أقدره على ضده وهو الكفر . وهكذا المؤمن يحول بينه وبين الكفر . فبان بهذا النص أنه تعالى خالق لجميع اكتساب العباد خيرها وشرها . وهذا معنى قوله عليه السلام : ” لا ، ومُقلَبِ القلوب “ . وكان فعل الله تعالى ذلك عدلا فيمن أضله وخذله ؛ إذ لم يمنعهم حقا وجب عليه فترول صفة العدل ، وإنما منعهم ما كان له أن يتفضل به عليهم لا ما وجب لهم . قال السدي : يحول بين المرء وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن إلا بإذنه ، ولا يكفر أيضا إلا بإذنه ؛ أي بمشيئته . والقلب موضع الفكر . وقد تقدّم في « البقرة^(٢) » بيانه . وهو بيد الله ، متى شاء حال بين العبد وبينه بمرض أو آفة كيلا يعقل . أي بادروا إلى الاستجابة قبل ألا تتمكنوا منها بزوال العقل . وقال مجاهد : المعنى يحول بين المرء

(١) آية ١٦٩ سورة آل عمران . (٢) راجع ج ١ ص ١٠٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ج ١ ص ١٨٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

وعقله حتى لا يدرى ما يصنع . وفى التنزيل : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ »^(١) أى عقل . وقيل : يحول بينه وبينه بالموت ، فلا يمكنه استدراك ما فات . وقيل : خاف المسلمون يوم بدر كثرة العدو فأعلمهم الله أنه يحول بين المرء وقلبه بأن يبدلهم بعد الخوف أمناً ، ويبدل عدوهم من الأمن خوفاً . وقيل : المعنى يقلب الأمور من حال إلى حال ؛ وهذا جامع . واختيار الطبرى أن يكون ذلك إخباراً من الله عز وجل بأنه أملك لقلوب العباد منهم ، وأنه يحول بينهم وبينها إذا شاء ؛ حتى لا يدرك الإنسان شيئاً إلا بمشيئة الله عز وجل . « وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ » عطف . قال الفراء : ولو استأنفت فكسرت « وأنه » كان صواباً .

قوله تعالى : **وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً**
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٥﴾

فيه مسائلان :

الأولى — قال ابن عباس : أمر الله المؤمنين ألا يَقْتَرُوا المنكرين أظهرهم فيعذبهم العذاب . وكذلك تأول فيها الزبير بن العوام فإنه قال يوم الجمل ، وكان سنة ست وثلاثين : ما علمت أنا أريدنا بهذه الآية إلا اليوم ، وما كنت أظنها إلا فيمن خطب ذلك الوقت . وكذلك تأول الحسن البصرى والسدى وغيرهما . قال السدى : نزلت في أهل بدر خاصة ؛ فأصابتهم الفتنة يوم الجمل فأقتلوا . وقال ابن عباس رضى الله عنه : نزلت هذه الآية في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : أمر الله المؤمنين ألا يَقْتَرُوا المنكر فيما بينهم فيعذبهم الله بالعذاب . وعن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يكون بين ناس من أصحابي فتنة يغفرها الله لهم بصحبتهم إياي يستن بهم فيها ناس بعدهم يدخلهم الله بها النار" .

قلت : وهذه التأويلات هى التى تعضدها الأحاديث الصحيحة ؛ ففي صحيح مسلم عن زينب بنت جحش أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له : يا رسول الله ، أنهلك وفينا

الصالحون؟ قال: "نعم إذا كثرت الخبث". وفي صحيح الترمذي: "أن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعذاب من عنده" وقد تقدمت هذه الأحاديث .
وفي صحيح البخاري والترمذي عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا". ففى هذا الحديث تعذيب العامة بذنوب الخاصة . وفيه استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . قال علماؤنا : فالفتنة إذا عمّت هلك الكل . وذلك عند ظهور المعاصي وانتشار المنكر وعدم التغيير ، وإذا لم تُغيّر وجب على المؤمنين المنكرين لها بقلوبهم هجران تلك البلدة والحرب منها . وهكذا كان الحكم فيمن كان قبلنا من الأمم ؛ كما في قصة السبت حين هجروا العاصين وقالوا لا نساكنكم . وبهذا قال السلف رضى الله عنهم . روى ابن وهب عن مالك أنه قال : تهجر الأرض التي يصنع فيها المنكر جهارا ولا يستقر فيها . واحتج بصنيع أبي الدرداء في خروجه عن أرض معاوية حين أعلن بالربا ، فأجاز بيع سقاية الذهب بأكثر من وزنها . خرجه الصحيح . وروى البخاري عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا أنزل الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على أعمالهم" . فهذا يدل على أن الهلاك العام منه ما يكون طهرة للمؤمنين ومنه ما يكون نعمة للفاسقين . وروى مسلم عن عبد الله بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها قالت :
عَبَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنَامِهِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ۖ صَنَعْتَ شَيْئًا فِي مَنَامِكَ لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ ؟ فَقَالَ : " الْعَجَبُ ، إِنْ نَاسًا مِنْ أُمَّتِي يُؤْمِنُونَ هَذَا الْبَيْتَ بِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدْ جُلِيَ بِالْبَيْتِ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْيَدَاءِ خُسِفَ بِهِمْ " . قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ الطَّرِيقَ

(١) استهموا : اقترعوا .

(٢) عبث : معناه اضطرب بجسمه . وقيل : حرك أطرافه كن بأخذ شيئا أو يدفعه .

قد يجمع الناس . قال : " نعم . فيهم المستبصر والمجبور ^(١) وأبن السبيل يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى بيعتهم الله تعالى على نياتهم " . فإن قيل : فقد قال الله تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » ^(٢) . « كل نفس بما كسبت رهينة » ^(٣) . « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » ^(٤) . وهذا يوجب ألا يؤخذ أحد بذنب أحد ، وإنما تتعلق العقوبة بصاحب الذنب . فالجواب أن الناس إذا تظاهروا بالمنكر فمن الفرض على كل من رآه أن يغيره ، فإذا سكتوا عليه فكلهم عاص . هذا بفعله وهذا برضاه . وقد جعل الله في حكمه وحكمته الراضى بمنزلة العامل ؛ فانتظم في العقوبة ؛ ^(٥) قاله ابن العربي . وهو مضمون الأحاديث كما ذكرنا . ومقصود الآية : وأتقوا فتنة تتعدى الظالم ، فتصيب الصالح والطالح .

الثانية - واختلف النحاة في دخول النون في « لا تصيين » . قال الفراء : هو بمنزلة قولك : انزل عن الدابة لا تطرحنك ؛ فهو جواب الأمر بلفظ النهي ؛ أى إن تنزل عنها لا تطرحنك . ومثله قوله : « ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم » ^(٦) . أى إن تدخلوا لا يحطمنكم ؛ فدخلت النون لما فيه من معنى الجزاء . وقيل : لأنه خرج مخرج القسم ، والنون لا تدخل إلا على فعل النهي أو جواب القسم . وقال أبو العباس المبرد : إنه نهى بعد أمر ، والمعنى النهى للظالمين ؛ أى لا تقر بن الظلم . وحكى سيبويه : لا أرينك ها هنا ؛ أى لا تكن ها هنا ، فإنه من كان ها هنا رأيت . وقال الجرجاني : المعنى أتقوا فتنة تصيب الذين ظلموا خاصة . فقوله « لا تصيين » نهى في موضع وصف النكرة ؛ وتأويله الإخبار بإصابتها الذين ظلموا . وقرأ عليّ وزيد بن ثابت وأبى مسعود « لتصيين » بلا ألف . قال المهدوي : من قرأ « لتصيين » جاز أن يكون مقصورا من « لا تصيين » حذفت الألف كما حذفت من « ما » وهى أخت « لا » في نحو أم والله لأفعلن ، وشبهه . ويجوز أن تكون مخالفة لقراءة الجماعة ؛ فيكون المعنى أنها تصيب الظالم خاصة .

(١) المستبصر : هو المستبين للأمر ، القاصد لذلك عمدا . والمجبور : المكروه .

(٢) آية ١٥ سورة الإمراء . (٣) آية ٣٨ سورة المائدة . (٤) آخر سورة البقرة .

(٥) عبارة ابن العربي : « فانتظم الذنب بالعقوبة » . (٦) آية ١٨ سورة النمل .

قوله تعالى : **وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَعَاوَنُكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : **(وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ)** قال الكلبي : نزلت في المهاجرين ؛ يعني وصف حالهم قبل الهجرة وفي ابتداء الإسلام . **(مُسْتَضْعَفُونَ)** نعت . **(فِي الْأَرْضِ)** أى أرض مكة . **(تَخَافُونَ)** نعت . **(أَنْ يَخَطَّفَكُمُ)** في موضع نصب . والخطف : الأخذ بسرعة . **(النَّاسُ)** رفع على الفاعل . قتادة وعكرمة : هم مشركو قريش . وهب بن منبه : فارس والروم . **(فَاعَاوَنُكُمْ)** قال ابن عباس : إلى الأنصار . السدي : إلى المدينة ؛ والمعنى واحد . **أَوَى** إليه (بالمد) : ضم إليه . وأوى إليه (بالقصر) : أنضم إليه . **(وَأَيَّدَكُمْ)** قواكم . **(بِنَصْرِهِ)** أى بعونه . وقيل : بالأنصار . وقيل : بالملائكة يوم بدر . **(وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ)** أى الغنائم . **(لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ)** قد تقدّم معناه .^(١)

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** ﴿٣٧﴾

رؤى أنها نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر حين أشار إلى بنى قريظة بالذبح . قال أبو لبابة : والله ما زالت قدماى حتى علمت أنى قد خنت الله ورسوله ؛ فنزلت هذه الآية . فلما نزلت شد نفسه إلى سارية من سواري المسجد ، وقال : والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت ، أو يتوب الله عليّ . الخبر مشهور . وعن عكرمة قال : لما كان شأن قريظة بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليّا رضي الله عنه فيمن كان عنده من الناس ؛ فلما آتتهى إليهم وقّعوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاء جبريل عليه السلام على فرس أبلق فقالت عائشة رضي الله عنها : فلما أتى أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الغبار عن وجهه

جبريل عليهما السلام ؛ فقلت : هذا دحية يارسول الله . فقال : " هذا جبريل عليه السلام " . قال : " يارسول الله ما يمنعك من بنى قريظة أن تأتيهم " فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فكيف لي بحصنهم " ؟ فقال جبريل : " فإني أدخل فرسي هذا عليهم " . فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا معرو^(١)رى ؛ فلما رآه على^(٢) رضى الله عنه قال : يارسول الله ، لا عليك ألا تأتيهم ، فإنهم يشتمونك . فقال : " كلا إنها ستكون تحية " . فأتاهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " يا إخوة القردة والخنازير " فقالوا : يا أبا القاسم ، ما كنت فاشا ! فقالوا : لا نزل على حكم محمد ، ولكننا نزل على حكم سعد بن معاذ ؛ فنزل . فحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم وتُسبي ذراريهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ■ بذلك طرقني الملك سحرا " فنزل فيهم « يا أيها الذين آمنوا لا تحذروا الله والرسولَ وتحذروا أماناتكم وأنتم تعلمون » . نزلت في أبي لبابة ، أشار إلى بنى قريظة حين قالوا : نزل على حكم سعد بن معاذ ، لا تفعلوا فإنه الذبح ، وأشار إلى حلقه . وقيل : نزلت الآية في أنهم كانوا يسمعون الشيء من النبي صلى الله عليه وسلم فيلقونه إلى المشركين ويُفشونه . وقيل : المعنى بغلول الغنائم ونسبتها إلى الله ؛ لأنه الذي أمر بقسمتها . وإلى الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه المؤدّي عن الله عز وجل والقيّم بها . والخيانة : الغدر وإخفاء الشيء ؛ ومنه : « يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ^(٣) » وكان عليه السلام يقول : " اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه بئس الضجيع ومن الخيانة فإنه بئس البطانة ■ " . خرّجه النسائي عن أبي هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ... ؛ فذكره . « وَتَحْذَرُوا أَمَانَاتِكُمْ » في موضع جزم ، نسقا على الأول . وقد يكون على الجواب ؛ كما يقال : لا تأكل السمك وتشرب اللبن . والأمانات : الأعمال التي آثمن الله عليها العباد . وسميت أمانة لأنها يؤمن معها من منع الحق ؛ مأخوذة من الأمن . وقد تقدّم في « النساء ■ القول في أداء الأمانات والودائع وغير ذلك » . « وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(٣) » أي ما في الخيانة من القبح والعار . وقيل : تعلمون أنها أمانة .

(٣) راجع ج ٥ ص ٢٥٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) آية ١٩ سورة غافر .

(١) عرباينا .

قوله تعالى : **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَاؤُكُمُ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ**

أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : **(وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَاؤُكُمُ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ)** كان لأبي لبابة أموال وأولاد في بني قريظة، وهو الذي حملة على ملايتهم؛ فهذا إشارة إلى ذلك . **(فِتْنَةٌ)** أى اختبار؛ امتحنهم بها . **(وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ)** فآثروا حقه على حقكم .

قوله تعالى : **يَنَاقِهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَل لَّكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** ﴿٣٩﴾

قد تقدم معنى « التقوى » . وكان الله عالماً بأنهم يتقون أم لا يتقون . فذكر بلفظ الشرط؛ لأنه خاطب العباد بما يخاطب بعضهم بعضاً . فإذا أتق العبد ربه — وذلك باتباع أوامره واجتناب نواهيه — وترك الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات، وشحن قلبه بالنية الخالصة، وجوارحه بالأعمال الصالحة، وتحفظ من شوائب الشرك الخفى والظاهر بمراعاة غير الله في الأعمال، والركون إلى الدنيا بالعفة عن المال جعل له بين الحق والباطل فرقاناً، ورزقه فيما يريد من الخير إيماناً . قال ابن وهب : سألت مالكا عن قوله « **إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَل لَّكُمْ فُرْقَانًا** » قال : مخرجاً، ثم قرأ « **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** » . وحكى ابن القاسم وأشهب عن مالك مثله سواء، وقاله مجاهد قبله . وقال الشاعر :

مَالِكٌ مِنْ طُولِ الْأَسَى فُرْقَانٌ ■ بَعْدَ قَطْعَيْنِ رَحَلُوا وَبَانُوا

وقال آخر :

وَكَيْفَ أَرْجَى الْخُلْدَ وَالْمَوْتَ طَالِبِي ■ وَمَالِي مِنْ كَاسِ الْمُنِيَةِ فُرْقَانٌ

ابن إسحاق : « فرقانا » فصلاً بين الحق والباطل؛ وقاله ابن زيد . السدى : نجاة . الفراء : فتحا ونصرا . وقيل : في الآخرة، فيدخلكم الجنة ويدخل الكفار النار .

قوله تعالى : وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ
أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ﴿٤٠﴾

هذا إخبار بما اجتمع عليه المشركون من المكر بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة ؛
فاجتمع رأيهم على قتله فينتوه ، ورصدوه على باب منزله طول ليلتهم ليقتلوه إذا خرج ؛ فأمر
النبي صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب أن ينام على فراشه ، ودعا الله أن يعمى عليهم أمره ؛
فطمس الله على أبصارهم ، ونفخ وقد غشيهم النوم ، فوضع على رؤوسهم ترابا ونهض . فلما
أصبحوا خرج عليهم على فأخبرهم أن ليس في الدار أحد ، فعلموا أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد فات ونجا . انظر مشهور في السيرة وغيرها . ومعنى « لِيُثْبِتُوكَ » ليحبسوك ؛
يقال : اثبتته إذا حبسته . وقال قتادة : « لِيُثْبِتُوكَ » وثاقا . وعنه أيضا وعبد الله بن كثير .
ليسجنوك . وقال أبان بن تغلب وأبو حاتم : ليثخنوك بالجراحات والضرب الشديد .
قال الشاعر :

فقلت ويحك ما في صحيفتكم * قالوا الخليفة أمسى مُثَبَّتًا وجعا

((أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ)) عطف . ((وَيَمْكُرُونَ)) مستأنف . والمكر : التذير في الأمر
في خفية . ((وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ)) ابتداء وخبر . والمكر من الله هو جزاؤهم بالعذاب على مكرم
من حيث لا يشعرون .

قوله تعالى : وَإِذَا نُتِيَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا
مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٤١﴾

نزلت في النضر بن الحارث ، كان خرج إلى الحيرة في التجارة فأشترى أحاديث كليلية
ودمينة ، وكسرى وقيصر ؛ فلما قص رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبار من مضى قال
النضر : لو شئت لقلت مثل هذا . وكان هذا وقاحة وكذبا . وقيل : إنهم توهموا أنهم

يأتون بمثله ، كما توهّمت سحرة موسى ، ثم راموا ذلك فعجزوا عنه وقالوا عنادا : إن هذا إلا أساطير الأولين . وقد تقدّم^(١) .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ

فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٢﴾

القراء على نصب « الحق » على خبر « كان » . ودخلت « هو » للفصل . ويجوز « هو الحق » بالرفع . (مِنْ عِنْدِكَ) قال الزجاج : ولا أعلم أحدا قرأ بها ، ولا اختلاف بين النحويين في إجازتها ، ولكن القراءة سنة ، لا يقرأ فيها إلا بقراءة مرضية . واختلف فيمن قال هذه المقالة ؛ فقال مجاهد وابن جبير : قائل هذا هو النضر بن الحارث . أنس ابن مالك : قائله أبو جهل ؛ رواه البخاري ومسلم . ثم يجوز أن يقال : قاله لشبهة كانت في صدورهم ، وعلى وجه العناد والإبهام على الناس أنهم على بصيرة ، ثم حل بهم يوم بدر ما سألوا . حكى أن ابن عباس لقيه رجل من اليهود ؛ فقال اليهودي : ممن أنت ؟ قال : من قريش . فقال : أنت من القوم الذين قالوا : « اللهم إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » الآية . فهلا عليهم أن يقولوا : إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَهْدِنَا لَهُ ! إِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ . قال ابن عباس : وأنت يا إسرائيل ، من القوم الذين لم تحبف أرجلهم من بلل البحر الذي أغرق فيه فرعون وقومه ، وأنجى موسى وقومه ؛ حتى قالوا : « اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة » فقال لهم موسى : « إِنْ كُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ » فأطرق اليهودي مفحما . (فَأَمْطِرْ) أمطر في العذاب . ومطر في الرحمة ؛ عن أبي عبيدة . وقد تقدّم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ

وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٤٣﴾

(١) آية ٢٥ سورة الأنعام .

(٢) آية ١٣٨ سورة الأعراف .

لما قال أبو جهل : «اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ» الآية، نزلت «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ» كذا في صحيح مسلم . وقال ابن عباس : لم يعذب أهل قرية حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم منها والمؤمنون، ويلحقوا بحيث أمروا . (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) ابن عباس : كانوا يقولون في الطواف : غفرانك . والاستغفار وإن وقع من الفجار يُدفع به ضرب من الشرور والإضرار . وقيل : إن الاستغفار راجع إلى المسلمين الذين هم بين أظهرهم . أى وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر من المسلمين ؛ فلما خرجوا عذبهم الله يوم بدر وغيره ؛ قاله الضحاك وغيره . وقيل : إن الاستغفار هنا يراد به الإسلام . أى «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» أى يسلمون ؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقيل : «وهم يستغفرون» أى فى أصلابهم من يستغفر الله . روى عن مجاهد أيضا . وقيل : معنى «يستغفرون» لو استغفروا . أى لو استغفروا لم يعذبوا . استدعاهم إلى الاستغفار ؛ قاله قتادة وابن زيد . وقال المدائني عن بعض العلماء قال : كان رجل من العرب فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم مُسْرِفا على نفسه، لم يكن يتحرج ؛ فلما أن توفى النبي صلى الله عليه وسلم لبس الصوف ورجع عما كان عليه ، وأظهر الدين والنسك . فقيل له : لو فعلت هذا والنبي صلى الله عليه وسلم حى لفِرح بك . قال : كان لى أمانان ، فمضى واحد وبقي الآخر ؛ قال الله تبارك وتعالى : «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم» فهذا أمان . والثانى «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» .

قوله تعالى : وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الَّامْتَقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ) المعنى : وما يمنعهم من أن يعذبوا . أى لانهم مستحقون العذاب لما ارتكبوا من القبائح والأسباب، ولكن لكل أجل كتاب ؛ فعذبهم الله

بالسيف بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم . وفي ذلك نزلت : « سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ »^(١)
وقال الأخفش : إنَّ ■ أنْ » زائدة . قال النحاس : لو كان كما قال لرفع « يعذبهم » .
(وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أى إن المتقين أولياؤه .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا
الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ
وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ
أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٣٧﴾

قال ابن عباس : كانت قريش تطوف بالبيت عُراة ، يصفقون ويصفرون ؛ فكان
ذلك عبادة في ظنهم . والمُكَّاء : الصَّفير . والتَّصَدِيَةُ : التصفيق ؛ قاله مجاهد والسدي
وابن عمر رضى الله عنهم . ومنه قول عنترة :

وَحَلِيلٍ غَانِيَةٍ تَرَكْتُ مُجَدَّلًا * تَمْكُو فَرِيصَتُهُ كَشِدْقِ الْأَعْلَمِ^(٢)

أى تصوت . ومنه مكَّتِ الدابة إذا نفخت بالريح . قال السدي : المُكَّاء الصفير ،
على نحو طائر أبيض بالجهاز يقال له المكاء . قال الشاعر :

إِذَا غَرَّدَ الْمُكَّاءُ فِي غَيْرِ رَوْضَةٍ * فَوَيْلٌ لِأَهْلِ الشَّاءِ وَالْحُمُرَاتِ

قتادة : المُكَّاء ضرب بالأيدى ، والتَّصَدِيَةُ صياح . وعلى التفسيرين ففيه رد على الجهال من
الصوفية الذين يرقصون ويصفقون . وذلك كله منكر يتزه عن مثله العقلاء ، ويتشبه فاعله
بالمشركين فيما كانوا يفعلونه عند البيت . وروى ابن جريج وابن أبي نجيح عن مجاهد أنه

(١) سورة المعارج . (٢) الحليل : الزوج . ويروى : وخليل بالخاء المعجمة . الفريضة : الموضع
الذى يبعد من الدابة والانسان إذا خاف . والأعلم : المشقوق الشفة العليا .

قال : المَكَاءُ إدخالهم أصابعهم في أفواههم . والتَّصَدِيَّةُ : الصَّغِيرُ ، يريدون أن يُشغَلُوا بذلك مجدا صلى الله عليه وسلم عن الصلاة . قال النحاس : المعروف في اللغة ما روى عن ابن عمر . حكى أبو عبيد وغيره أنه يقال : مَكَأَ يَمَكُو مَكَّوًا ومُكَاءً إذا صَفَرَ . وَصَدَى يُصَدَى تصدِيَّةً إذا صفق ؛ ومنه قول عمرو بن الإطنابة :

وظلّوا جميعاً لهم ضجة * مكاء لدى البيت بالتَّصَدِيَّةِ

أى بالتصفيق . سعيد بن جبيرة وابن زيد : معنى التَّصَدِيَّةِ صدّهم عن البيت ؛ فالأصل على هذا تصددة ، فأبدل من أحد الدالين ياء . ومعنى ((لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ)) أى المؤمن من الكافر . وقيل : هو عام في كل شيء ، من الأعمال والنفقات وغير ذلك .

قوله تعالى : قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٨﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ((قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا)) أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول للكفار هذا المعنى ، وسواء قاله بهذه العبارة أو غيرها . قال ابن عطية : ولو كان كما ذكر الكسائي أنه في مصحف عبد الله بن مسعود « قل للذين كفروا إن تنتهوا يغفر لكم » لما تأدّت الرسالة إلا بتلك الألفاظ بعينها ؛ هذا بحسب ما تقتضيه الألفاظ .

الثانية — قوله تعالى : ((إِنْ يَنْتَهُوا)) يريد عن الكفر . قال ابن عطية : ولا بُدَّ والحامل على ذلك جواب الشرط « يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ » ومغفرة ما قد سلف لا تكون إلا لِمَنْتَهٍ عن الكفر . ولقد أحسن القائل أبو سعيد أحمد بن محمد الزبيرى :

يستوجب العفو القتي إذا اعترف * ثم انتهى عما أتاه واقترف

لقوله سبحانه في المعترف * إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف

(١) في القاموس وشرحه : « والإطنابة امرأة من بنى كنانة بن القيس بن جسر بن قضاة ، وعمرو ابنها شاعر مشهور ، وأسم أبوه زيد مثاة » .

روى مسلم عن أبي شُماسة المَهْرِيِّ قال : حضرنا عمرو بن العاص وهو في سِياقة الموت يبكي طويلا . الحديث . وفيه : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله" الحديث . قال ابن العربي : هذه لطيفة من الله سبحانه من بها على الخلق ؛ وذلك أن الكفار يقتحمون الكفر والجرائم ، ويرتكبون المعاصي والمآثم ؛ فلو كان ذلك يوجب مؤاخذه لهم لما استدركوا أبدا توبة ، ولا نالتهم مغفرة . فيسر الله تعالى عليهم قبول التوبة عند الإنابة ، وبذل المغفرة بالإسلام ، وهدم جميع ما تقدم ؛ ليكون ذلك أقرب لدخولهم في الدين ، وأدعى إلى قبولهم لكلمة المسلمين ، ولو علموا أنهم يؤاخذون لما تابوا ولا أسلموا . وفي صحيح مسلم : أن رجلا فيمن كان قبلكم قتل لسعة وتسعين نفسا ثم سأل هل له من توبة بخاء عابدا فسأله هل له من توبة فقال لا توبة لك فقتله فكل به مائة ؛ الحديث . فأنظروا إلى قول العابد : لا توبة لك ؛ فلما علم أنه قد أئسسه قتله ، ففعل الآيس من الرحمة . فالتفسير مفسدة للخلقة ، والتيسير مصلحة لهم . وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان إذا جاء إليه رجل لم يقتل فسأله : هل لقاتل من توبة ؟ فيقول : لا توبة ؛ تخويفا وتحذيرا . فإذا جاءه من قتل فسأله : هل لقاتل من توبة ؟ قال له : لك توبة ؛ تيسيرا وتأليفا . وقد تقدم .

الثالثة — قال ابن القاسم وابن وهب عن مالك فيمن طلق في الشرك ثم أسلم : فلا طلاق له . وكذلك من حلف فأسلم فلا حنث عليه . وكذا من وجبت عليه هذه الأشياء ؛ فذلك مغفور له . فأما من آفترى على مسلم ثم أسلم أو سرق ثم أسلم أقيم عليه الحد للفرية والسرقة . ولو زنى وأسلم ، أو اغتصب مسلمة ثم أسلم سقط عنه الحد . وروى أشهب عن مالك أنه قال : إنما يعني الله عز وجل ما قد مضى قبل الإسلام ، من مال أودم أو شيء . قال ابن العربي : وهذا هو الصواب ؛ لما قدّمناه من عموم قوله تعالى : « قل للذين كفروا إن يتنّهوا يغفر لهم ما قد سلف » ، وقوله : "الإسلام يهدم ما قبله" ، وما بيناه من المعنى من التيسير وعدم التنفير . قالت : أما الكافر الحربي فلا خلاف في إسقاط ما فعله في حال كفره في دار الحرب . وأما إن دخل إلينا بأمان فقتل مسلمة فإنه يحّد ، وإن سرق قطع . وكذلك الذمي إذا قذف

حدّ ثمانين، وإذا سرق قطع، وإن قتل قتل. ولا يُسقط الإسلام ذلك عنه لنقضه العهد حال كفره؛ على رواية ابن القاسم وغيره. قال ابن المنذر: واختلفوا في النصراني يزني ثم يسلم، وقد شهدت عليه بيعة من المسلمين؛ فحكى عن الشافعي رضي الله عنه إذا هو بالعراق لا حدّ عليه ولا تغريب؛ لقول الله عز وجل: «قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف». قال ابن المنذر: وهذا موافق لما روى عن مالك. وقال أبو نؤير: إذا أقر وهو مسلم أنه زنى وهو كافر أقيم عليه الحد. وحكى عن الكوفي أنه قال: لا يحدّ.

الرابعة — فأما المرتد إذا أسلم وقد فأنته صلوات، وأصاب جنایات وأتلف أموالاً؛ فقليل. حكمه حكم الكافر الأصلي إذا أسلم؛ لا يؤخذ بشيء مما أحدثه في حال ارتداده. وقال الشافعي في أحد قولي: يلزمه كل حق لله عز وجل وللآدمي؛ بدليل أن حقوق الآدميين تلزمه فوجب أن تلزمه حقوق الله تعالى. وقال أبو حنيفة: ما كان لله يسقط، وما كان للآدمي لا يسقط. قال ابن العربي: وهو قول علمائنا؛ لأن الله تعالى مستغني عن حقه، والآدمي مفتقر إليه. ألا ترى أن حقوق الله عز وجل لا تجب على الصبي وتلزمه حقوق الآدميين. قالوا: وقوله تعالى: «قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف» عام في الحقوق التي لله تعالى.

الخامسة — قوله تعالى: «وَإِنْ يَعُودُوا» يريد إلى القتال؛ لأن لفظة «عاد» إذا جاءت مطلقة فإنما تتضمن الرجوع إلى حالة كان الإنسان عليها ثم انتقل عنها. قال ابن عطية: ولسنا نجد في هذه الآية هؤلاء الكفار حالة تشبه ما ذكرنا إلا القتال. ولا يجوز أن يتأول إلى الكفر؛ لأنهم لم ينفصلوا عنه، وإنما قلنا ذلك في «عاد» إذا كانت مطلقة لأنها قد تجيء في كلام العرب داخلة على الابتداء والخبر، فيكون معناها معنى صار؛ كما تقول: عاد زيد ملكاً؛ يريد صار. ومنه قول [أمية بن] أبي الصلت: —

تلك المكارم لا قعبان من لبن * شيئا بماء فعادا بعد أبوآ

وهذه لا تتضمن الرجوع إلى حالة قد كان العائد عليها قبل. فهي مقيدة بخبرها لا يجوز الاختصار دونها؛ فحكمها حكم صار.

قوله تعالى : ﴿ فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴾ عبارة تجمع الوعيد والتهديد والتمثيل بمن هلك من الأمم في سالف الدهر بعذاب الله .

قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ۚ فَإِنَّ آتَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝٤٩ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ ۖ نِعِمَّ الْمَوْلَىٰ وَنِعَمَ النَّصِيرُ ۝٥٠ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ﴾ أى كفر . إلى آخر الآية تقدم معناها وتفسير الفاظها في « البقرة » ^(١) وغيرها والحمد لله .

(١) راجع ج ٢ ص ٣٥٣ طبعة ثانية .



تم الجزء السابع من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثامن ، وأوله قوله تعالى :

« واعلموا انما غنمتم من شيء »



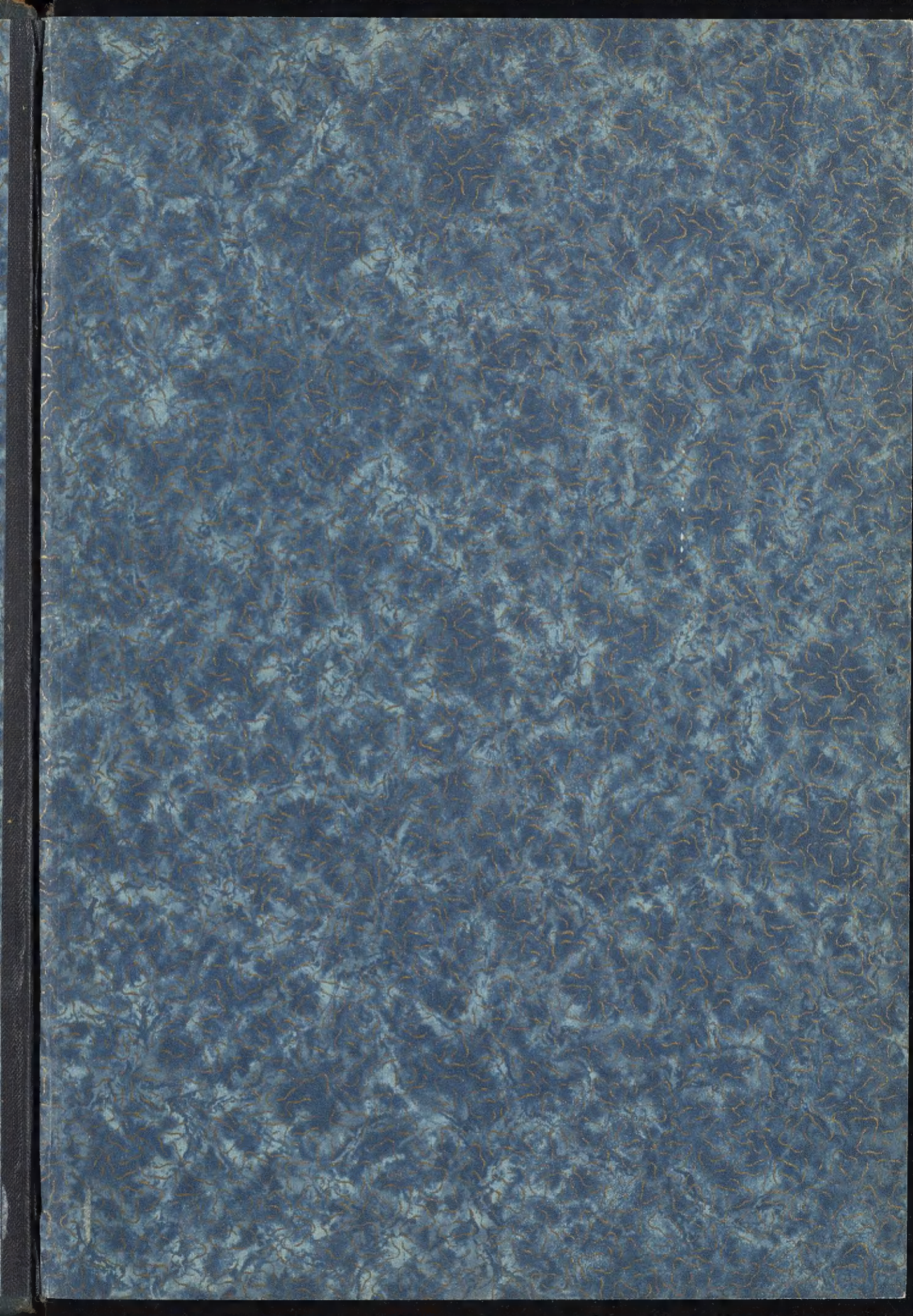
كَمُلَ طَبْعُ الْجُزْءِ السَّابِعِ مِنْ كِتَابِ « الْجَامِعِ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ لِلْقُرْطُبِيِّ »

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الثلاثاء ١٤ شوال سنة ١٣٥٧

محمد نديم

(٦ ديسمبر سنة ١٩٣٨)

ملاحظ المطبعة بدار الكتب
المصرية



COLUMBIA UNIVERSITY



0026815028

DATE DUE

DATE DUE

GL MAY 11 1961

GL JUN 12 1961
GL JUN 12 1961

09748300

L NUMBER 7 MAIN ENTRY

INSERT

BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD.

Columbia University
in the City of New York

17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80
PRINTED IN U.S.A.

Dr 9748300

JAN 15 1962

